الصواعق المحرقة

على

أهل الرفض والضلال والزندقة

تأليف

أبي العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي

ابن حجر الهيتمي (٩٧٣) هـ

تحقيق

عبد الرحمن بن عبد الله التركي

كلية أصول الدين بالرياض

كامل محمد الخراط

الجزء الأول

دار الوطن

الرياض ـ شارع المعذر ـ ص . ب ٣٣١٠

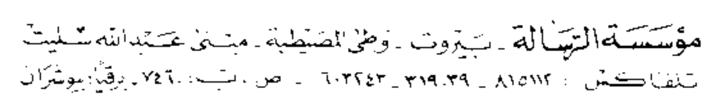
☎ ٤٧٩٢٠٤٢ ـ فاكس ٤٧٦٤٦٥٩




الصواعق المحرقة
على
أهل الرفض والضلال والزندقة
1

الطبعة الأولى

١٤١٧هـ / ١٩٩٧م



مؤسسة الرسالة - بيروت - وطى المصيطبة - مبنى عبد الله شليت
تلفاكس: ٨١٥١١٢ - ٣١٩٠٣٩ - ٦٠٣٢٤٣ - ص. ب: ١١٧٤٦٠ برقياً: بيوشران

Al-Resalah PUBLISHING HOUSE BEIRUT / LEBANON - TELEFAX : 815112 -319039 - 603243 - P. O. BOX . 117460
E-mail: Resalah@Cyberia.net.lb :البريد الإلكتروني

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمدُ الله العزيز الجبار المتفرد بالوحدانية، المتصف بالصفات العلية، والصلاة والسلام على نبينا محمد خير البرية، وخاتم الرسل الكرام إلى هذه البشرية، وعلى آله وعترته أفضل ذُرية، وعلى أصحابه الكرام، أُولي المناقب الزكية والأفعال المرضية.

وبعد: فإن كتاب «الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة» لابن حجر الهيتمي – رحمه الله تعالى – من الكتب العظيمة في موضوعه، المفيدة في مجموعه، فقد تعرض فيه مصنفه إلى ذكر حَقية خلافة الشيخين أبي بكر وعمر، ثم من بعدهما عثمان وعلي رضي الله عنهم، وذكر لكل واحد منهم من غُرر فَضائله، وجميل مآثره من الآيات والأحاديث وآثار الصحابة وأقوال السلف الصالح، ما تقر به العيون وتُسر به القلوب.

ثم عرج بعد ذلك إلى ذكر فضائل آل البيت النبوي رضي الله عنهم أجمعين، وختم كتابه ببيان اعتقاد أهل السنة والجماعة في الصحابة رضوان الله عليهم، حيث قال: «وإنما افتتحت هذا الكتاب بالصحابة وختمته بهم، إشارة إلى أن المقصود بالذات تبرئتهم عن جميع ما افتراه عليهم – أو على بعضهم – من غلبت عليهم الشقاوة، وتردوا بأردية الحماقة والغباوة، ومرقوا من الدين، واتبعوا سبيل الملحدين، وركبوا متن عمياء، وخبطوا خبط عشواء، فباؤا من الله بعظيم النكال، ووقعوا في أهوية الوبال والضلال، مالم يداركهم الله بالتوبة والرحمة، فيعظموا

خير الأمم وهذه الأمة، أماتنا الله على محبتهم، وحشرنا في زمرتهم».

فجاء كتابه حجة دامغة لكل رافضي مُعاند، وقيداً ملجمًا لكل زنديق مُكابد، نسأل الله أن يعصمنا من الزلل، إنه سميع مجيب.

ولما كانت الطبعة المتوفرة من الكتاب - وهي الطبعة التي حققها الأستاذ عبدالوهاب عبد اللطيف - لا تفي بالغرض المطلوب لطالب العالم، فهي مليئة بالسقط والتحريف - كما تبين لنا من المقابلة على النسخ الخطية - وكذلك خلت من تخريج الآيات والأحاديث، وإحالة النقول والنصوص إلى مصادرها، لذلك كله استخرنا الله عز وجل، وعزمنا على تحقيق الكتاب وإخراجه في طبعة جديدة مقابلة على نسختين خطيتين، مخرجة الآيات والأحاديث والآثار، محلاة بتعليقات هامة في بعض المواطن التي تحتاج إلى تعليق وبخاصة ما يتعلق بأمور العقيدة، ليروي طالبُ العلم منه ظمأه، ويجد فيه ضالته وبغيته.

ونبدأ أولاً بذكر ترجمة مقتضبة للمؤلف رحمه الله.

ترجمة المؤلف

نَسبه ونشأته:

هو أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن حجر الهَيتمي، شهاب الدين أبو العباس السَّعدي، الأنصاري، المكي، الشافعي[١].

والهيتمي - بالتاء المثناء لا بالثاء المثلثة كما هو شائع - نسبة إلى المحلة التي ولد بها سنة تسع وتسع مئة في رجب، وهي محلة أبي الهَيْتَم من إقليم الغربية بمصر.

وسُمي جده بحجر؛ لأنه كان ملازمًا للصمت لا يتكلم إلا لضرورة، فلهذا اشتهر بحجر لا ينطق، وعرف به[٢].

مات أبوه وهو صغير، فكفله الشيخان شمس الدين الشناوي، وابن أبي الحمائل، ثم نقله الشمس الشناوي من محلة أبي الهيتم إلى طنطا - إحدى المدن

---

(١) انظر ترجمته في مقدمة كتاب القول المختصر في علامات المهدي المنتظر بتحقيق المحقق وطبع مؤسسة الزهراء للإعلام العربي، وفي «شذرات الذهب» ٨/٣٧٠ - ٣٧٢، و«ريحانة الألبا وزهرة الحياة الدنيا» للخفاجي ١/٤٣٥ - ٤٣٦، و«الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة للغزي ٣/١١١ - ١١٣، و«البدر الطالع» للشوكاني ١/١٠٩، و«المختصر من كتاب نشر النور والزهر في تراجم أفاضل مكة من القرن العاشر إلى القرن الرابع عشر» لعبد الله مرداد أبو الخير ١/٨٧ - ٨٨، و«جلاء العينين» للآلوسي: ٤٠، و«النور السافر»: ٢٨٧ - ٢٩٨، و«فهرس الفهارس» ١/٢٥٠ - ٢٥٢، و«تاريخ آداب اللغة العربية» لزيدان ٣/٣٣٤ - ٣٣٥، و«معجم المؤلفين» ١/٢٩٣ - ٢٩٤، طبعة مؤسسة الرسالة، و«الأعلام» للزركلي ١/٢٢٣، و«هدية العارفين» ٥/١٤٦، و«إيضاح المكنون» ٢/٢٥٣، ٤٢٥، ٤٩٦، ٥٤٣، ٦٦١، و«كشف الظنون»: ٥٧، ٦٠، ١٢٨، ٣٠٧، ٧٣٥، ١٠٥٩، ١٣٢٤ وغيرها.

(٢) «الكواكب السائرة» ٣/١١٣.

المصرية – فقرأ هناك في مبادئ العلوم، ثم نقله سنة أربع وعشرين وتسع مئة إلى جامع الأزهر بالقاهرة، ليأخذ العلم عن علماء مصر في ذلك الوقت، وكان قد حفظ القرآن الكريم في صغره، ومن محفوظاته في الفقه كتاب «المنهاج» للنووي، وبرع في كثير من العلوم كالتفسير، والفقه والحديث، والفرائض، والحساب، والنحو، والصرف، وأذن له بالإفتاء والتدريس وعمره دون العشرين(١).

شيوخه:

أخذ ابن حجر العلم عن عدد من المشايخ في عصره، منهم: القاضي زكريا الأنصاري المتوفى سنة (٩٢٦)هـ، وعبد الحق السنباطي، والشمس المشهدي، والشمس السمهودي، والأمين الغمري، والشهاب الرملي، وأبو الحسن البكري، والطبلاوي، والشمس اللقاني الضيروطي، والشهاب ابن النجار الحنبلي، والشهاب ابن الصائغ، وعمارة المصري، وغيرهم كثير، سردهم رحمه الله في معجم شيوخه.

تلاميذه:

أخذ العلم عن ابن حجر الهيتمي جماعة، منهم: شهاب الدين الغزي، وشهاب الدين الأيدوني، وشهاب الدين ابن الطيبي، والبرهان ابن الأحدب، وجمال الدين محمد طاهر الهندي، وأبو السعادات، ومحمد بن عبد العزيز الزَّمزمي مفتي مكة(٢) وغيرهم.

مؤلفاته:

برع ابن حجر في كثير من العلوم – كما ذكرنا – مما جعل مصنفاته متنوعة

---

(١) «شذرات الذهب» ٨/٣٧٠ – ٣٧١.

(٢) «الكواكب السائرة» ٣/١١١ – ١١٢، «شذرات الذهب» ٨/٣٧١.

كثيرة، فقد صنف في الفقه، والحديث، والنحو، واللغة، وغيرها، فقد أربت مصنفاته على الثمانية والثمانين، نذكر منها:

١ - إتحاف أهل الإسلام بخصوصيات الصيام.

٢ - الأربعين العدلية.

٣ - أشرف الوسائل إلى معرفة الشمائل.

٤ - الإعلام بقواطع الإسلام.

٥ - الإفادة فيما جاء في المرض والعيادة.

٦ - الإفصاح عن أحاديث النكاح.

٧ - الإمداد في شرح الإرشاد.

٨ - الإنافة فيما جاء في الصدقة والضيافة.

٩ - الإيضاح والبيان لما جاء في ليلتي الرغائب والنصف من شعبان .

١٠ - تحرير المقال فيما يحتاجه مؤدب الأطفال.

١١ - تحفة الزوار إلى قبر النبي المختار .

١٢ - تحفة المحتاج بشرح المنهاج.

١٣ - تطهير العيبة من دنس الغيبة.

١٤ - التعرف في الأصول.

١٥ - تكفير الكبائر.

١٦ - تلخيص الإجراء في تعليق الطلاق بالإبراء.

١٧ - ثبت شيوخه.

١٨ - خلافة الأئمة الأربعة.

١٩ - الخيرات الحسان في مناقب أبي حنيفة النعمان.

٢٠ - در الغمامة في دُر الطيلسان والعمامة.

٢١ - الدر المنضود في الصلاة والسلام على صاحب المقام المحمود.

٢٢ - الزواجر عن اقتراف الكبائر.

٢٣ - شرح مختصر أبي الحسن البكري في الفقه.

٢٤ - شرح مختصر الروض للمقري.

٢٥ - شرح مشكاة المصابيح للتبريزي.

٢٦ - الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة.

٢٧ - الفتاوى الحديثية.

٢٨ - الفتح المبين في شرح الأربعين.

٢٩ - قرة العين في أن التبرؤ لا يبطله الدين.

٣٠ - القول المختصر في علامات المهدي المنتظر .

٣١ - كف الرعاع عن محرمات اللهو والسماع.

٣٢ - كنز الناظر في مختصر الزواجر.

٣٣ - كنه المراد في شرح بانت سعاد.

٣٤ - مبلغ الأرب في فضائل العرب.

٣٥ - المطالب في صلة الأقارب.

٣٦ - معدن اليواقيت الملتمعة في مناقب الأئمة الأربعة.

٣٧ - المناهل العذبة في إصلاح الكعبة.

٣٨ - المنح المكية في شرح الهمزية.

٣٩ - المنهج القويم بشرح مسائل التعليم.

٤٠ - نصيحة الملوك.

٤١ - النعمة الكبرى على العالم بدولة سيد بني آدم.

وفاتـــه:

قدم ابن حجر - رحمه الله - إلى مكة في آخر سنة (٩٣٣)هـ، فحج وجاور بها في السنة التي تليها، ثم عاد إلى مصر، ثم حج بعياله في آخر سنة (٩٣٧)هـ، وعاد إلى مصر، إلى أن جاءت سنة (٩٤٠)هـ فعزم على الحج والبقاء في مكة مجاورًا، ولم يعد إلى مصر بعدها، وتذكر المصادر أن سبب انتقاله من مصر إلى مكة المشرفة: أنه اختصر كتاب «الروض» للمقري، وشرع في شرحه، فأخذه بعض الحساد وفتته وأعدمه، فعظم عليه الأمر واشتد حزنه، فخرج سنة (٩٤٠)هـ للحج، وجاور من ذلك الوقت بمكة، وأقام بها يُدرس ويفتي ويُصنف حتى وافته المنية فيها في رجب سنة (٩٧٣)هـ ودفن بالمعلاة في تربة الطبريين[1].

ومما اتفق أنه أُشيع موتُه بدمشق سنة (٩٧١)هـ فصُلي عليه بها غائبة، وعلى

(١) «البدر الطالع» ١/١٠٩، «شذرات الذهب» ٨/٣٧١ - ٣٧٢.

محمد أفندي ابن المفتي أبي السعود المتوفى بحلب، ثم تبين بعد ذلك أن ابن حجر حي، ثم ورد الخبر بعد مدة إلى دمشق بموته وموت السيد عبد الرحيم العباسي البيروتي، فَصُلي عليهما معًا غائبة في يوم الجمعة في المسجد الأموي بدمشق[1]، رحمه الله تعالى.

---

(١) «الكواكب السائرة» ٣/١١٢.

عقيدته

مما لاشك فيه أن ابن حجر الهيتمي - رحمه الله وعفا عنه - يسلك منهج أهل السنة والجماعة بإجمال، ولكن هذا المسلك تحجبه غباشة صوفية غالية متمثلة في عدة قضايا ناصر فيها الصوفية ووالاهم، وشنّع على مخالفيهم والمنكرين عليهم من أئمة أهل السنة كابن تيمية - رحمه الله -، ولا يسع المقام ذكر مخالفاته والرد عليها[1]، ولكن أشير إلى بعضها، والبصير ينظر بعين ما ذكر إلى ما طوي.

فمن أهم مخالفاته غفر الله له:

١ - تجويزه التوسل بذات الرسول ﷺ بعد موته، والاستغاثة به بسؤاله في قبره، وكذا التوسل بالصالحين من بعده.

٢ - تأصيله الشرعي لأوراد الصوفية وأحوالهم فيها، وتجويزه الاحتفال بمولد النبي ﷺ بل ودعوته إليه.

٣ - نفيه لعلو الله الذاتي وأنه في السماء، وتأويل ما جاء في النصوص الشرعية تأويلاً باطلاً.

٤ - التشنيع على أئمة الإسلام والهدى ورميهم بما هم منه برآء، فقد شنع على شيخ الإسلام ابن تيمية كثيرًا، ورماه بثالثة الأثافي حيث رماه ببغض الصحابة،

---

(١) ومن أراد مزيدًا من الردود لأقواله فعليه مراجعة كتاب الألوسي «جلاء العينين في محاكمة الأحمدين»، وقد ذكر لي فضيلة الشيخ د. محمد الخميس أنه كتب عن عقيدته وما خالف فيه في مقدمة كتابه: «الإعلام بقواطع الإسلام» بتحقيقه وفقه الله، فلعل ما كتب يكمل ما كتبه الشيخ محمد الخميس ويردفه.

وبأنه يقول بالجسمية - أي أن الله له جسم - ودافع بكل قوة وعناد عن زنادقة الصوفية كابن عربي وأمثاله.

هذه أبرز مخالفاته وإن كان ما خفي كان أعظم، ومن أراد مطالعة هذه المخالفات فليرجع إلى كتابيه «الفتاوى الحديثية» و«الدر المنظم» فهما مليئان بالمخالفات الشرعية.

ولا يعني هذا إغفال جهوده غفر الله له؛ فمن أهم الكتب التي دافعت عن معتقد أهل السنة والجماعة في الصحابة، وردت على الرافضة والشيعة كتابه «الصواعق المحرقة» وإن كان لا يخلو من بعض المخالفات في العقيدة وخصوصًا فيما يتعلق بتجويزه التوسل بآل بيت النبي ﷺ، وبالأنبياء عامة، وقد نبهنا على ذلك في موضعه.

وقبل أن نختم الحديث عن معتقده نذكر ما قاله أئمة وعلماء الدعوة فيه:

١ - يقول الشيخ حسين بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمهما الله -: «فإياك أن تغتر بما أحدثه المتأخرون وابتدعوه كابن حجر الهيتمي»(١).

٢ - ويقول الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ حسن رحمهما الله: «أما ابن حجر الهيتمي فهو من متأخري الشافعية، وعقيدته عقيدة الأشاعرة النفاة للصفات»(٢).

٣ - وقال الشيخ سليمان بن سحمان رحمه الله: «إن هذا الرجل ممن أعمى الله بصيرته وأضله على علم، وقد انقدحت في قلبه الشبهات، وصادف قلبًا خاليًا، فهو لا يقبل إلا بما لفقوا من الترهات، وما فاض من غيظ ذوي الحسد والحقد

---

(١) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية: ٥/٥٤٢.

(٢) المصدر السابق ٤/٣٧١.

والتمويهات، بما لا يجدي عند ذوي العقول السليمة، والألباب الزاكية المستقيمة»(١).

٤ - وقال أيضًا في كتابه «الصواعق المرسلة الشهابية»: «وابن حجر المكي - عامله الله بعدله - من الغالين في الصالحين، ومن الثالبين لأئمة المسلمين... ومن كانت هذه حاله وهذه أقواله فحقيق أن لا يلتفت إليه»(٢).

هذه نبذ من أقوال أئمة الدعوة في ابن حجر الهيتمي رحمه الله وعفا عنه، والله المستعان وحده.

(١) البيان المبدي لشناعة القول المجدي: ٦٧، ٦٨.

(٢) الصواعق المرسلة الشهابية: ٢٧٧.

وصف النسخ الخطية

اعتمدنا في تحقيق الكتاب على نسختين خطيتين:

١ - نسخة الأصل:

وهي نسخة محفوظة بمكتبة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية برقم (١١٢٦)، عدد ورقاتها (٢٦٥) ورقة، ومسطرتها (١٩) سطرًا، وقد نسخت سنة (٩٩٠)هـ بخط جيد، وورد في آخرها: «وافق الفراغ من نسخه نهار الأربعاء ثالث شعبان المكرم من شهور سنة تسعين وتسع مئة، على يد أضعف العبيد إلى الملك المجيد محمد بن علي مؤدب الأطفال بمسجد هشام، غفر الله له ولوالديه، ولمن قرأ أو نظر أو سمع، ودعا له ولوالديه ولجميع المسلمين، وسأل الله لهم المغفرة، آمين آمين آمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذريته وتابعيهم بإحسان وسلم، رضي الله عن أصحاب رسول الله أجمعين، والحمد لله رب العالمين، وغفر الله لمن رأى شيئًا وأصلحه - بعد تأمل فإني لست بمعصوم - وستر».

وقد اعتمدنا هذه النسخة أصلاً لجودة خطها، وكمالها، وقدمها وقربها من عصر المؤلف، وهي نسخة مقابلة عدة مرات على الأصل المنقولة عنه، كما ورد في هامش الورقة الأخيرة منها: «بلغ مقابلة بحسب الطاقة والإمكان، بلغ ثانيًا بحسب الطاقة والإمكان، بلغ ثالثًا بحسب الطاقة والإمكان».

٢ - نسخة (ك):

وهي نسخة محفوظة بمكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية برقم (٣٨٦٥)، عدد ورقاتها (١٤٥) ورقة، ومسطرتها (٣١) سطرًا، نسخت سنة (١٢٧٠)هـ، ورد في آخرها: «يقول مؤلفه: وكان الفراغ منه في ثاني عشر شوال سنة خمسين وتسع مئة، وابتدأت من العشر الأوسط من رمضان في السنة المذكورة، أحسن الله تقضيها في خير، وأجارني من كل فتنة ومحنة إلى أن ألقاه وهو عني راضٍ بمحمد وآله وصحبه.

وكان الفراغ من كتابته على يد كاتبه لنفسه ولمن شاء الله من بعده؛ العبد الفقير الحقير، المعترف بالذنب والتقصير، راجي عفو ربه الحنان المسامح محمد صالح بن الحاج محمد الخطيب كحال ابن الشيخ محمد عيان كحال ابن الشيخ عبد الله الكحال صنعة وخبرة، والدوفي شهرة، والمعرة المصريني مسكنًا ومولدًا، غفر الله له ولوالديه، ولكل المسلمين أجمعين، وذلك ليلة الأربعاء في ٢٣ جمادى الآخرة سنة (١٢٧٠)هـ. وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم

أقسم بالله على كل من أبصر خطي حيثما أبصره
أن يدعو الرحمن لي مخلصًا بالعفو والتوبة والمغفرة

وقد رمزنا لها بالحرف (ك) نسبة إلى ناسخها (الكحال).

وهذه النسخة ليست بجودة نسخة الأصل ولكن فيها زيادات وإضافات وتهميشات مفيدة ليست في الأصل.

منهج التحقيق:

١ - قمنا بمقابلة طبعة الأستاذ عبد الوهاب عبد اللطيف على النسختين

الخطيتين، فاستدركنا ما فيها من نقص، وعدلنا ما فيها من تصحيف وتحريف وأشرنا إلى ذلك كله في الحاشية، ورمزنا لتلك الطبعة بالحرف (ط).

كذلك ذكرنا الفروق بين النسختين الخطيتين، وأثبتنا ما يتناسب مع صحة النص.

٢ - قمنا بتخريج الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والآثار من كتب السنة، وتجدر الإشارة هنا إلى أن المؤلف - رحمه الله - أكثر من الاستدلال بأحاديث ضعيفة وموضوعة، ويظهر هذا بوضوح في التخريجات، وكثرة الإحالة فيها إلى الكتب التي جمعت الأحاديث الضعيفة والموضوعة.

٣ - نسبة الأبيات الشعرية إلى قائليها وذكر مصادرها.

٤ - إحالة أغلب النصوص والنقول التي أوردها المصنف إلى مصادرها، وقد شكل هذا الأمر صعوبة بالنسبة لنا حيث إن المصنف كان كثيرًا ما يُغفل المصدر الذي نقل عنه، كما هو الحال بالنسبة لكتاب «الإصابة» لابن حجر العسقلاني؛ فقد نقل عنه - في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة في الصحابة - نقلاً مطولاً دون الإشارة إلى ذلك، وأيضًا نقل عن «تاريخ الخلفاء» للسيوطي، و«كنز العمال» للمتقي الهندي دونما إشارة.

لكنه صرح بنقله عن «تهذيب الأسماء واللغات» للنووي، و«تاريخ ابن عساكر» و«ذخائر العقبى» و«الرياض النضرة» للمحب الطبري، و«البداية والنهاية» لابن كثير، و«الشفا» للقاضي عياض، و«دلائل النبوة» للبيهقي، «وتاريخ الإسلام» للذهبي، و«الفتاوى الكبرى» للسبكي، و«التفسير الكبير» للفخر الرازي، كما صرح بنقله عن ابن القيم رحمه الله في الصفحة ٤٣٣.

٥ – التعليق على بعض المواطن التي تحتاج إلى ذلك خاصة ما يتعلق منها بأمر العقيدة.

٦ – ضبط النص بالشكل وترقيمه وتفصيله، وشرح الكلمات التي وجدنا أنها تحتاج إلى شرح.

٧ – الترجمة للأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب.

٨ – التعريف بأسماء البلدان والفرق والملل المذكورة.

وختامًا: نسأل الله عز وجل أن يجعل عملنا هذا خالصًا لوجهه الكريم وأن يعم بنفعه المسلمين.

وصلى الله على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتبه

عبد الرحمن بن الشيخ عبد الله التركي **كامل محمد الخراط**

كلية أصول الدين بالرياض

الرياض

غرة رجب ــ ١٤١٧هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اختص نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم باصحاب كالنجوم
واوجب على الكافة تعظيمهم واعتقاد حقية ما كانوا عليه لما منحوه من حقائق
المعارف والعلوم واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة اندرج بها
في سلك المنظوم واشهد ان محمدا عبده ورسوله الذي حباه بسره
المكتوم صلى الله عليه وعلى آله واصحابه صلاة وسلاما دائمين بدوام الحي
القيوم اما بعد فاني سئلت قديما في تأليف كتاب يبين حقية
خلافة الصديق وامارة ابن الخطاب فاجبت الى ذلك مسارعا في خدمة
هذا الجناب فجاء بحمد الله تعالى انموذجا لطيفا ومنهجا شريفا ومسلكا
منيفا ثم سئلت في اقرائه في رمضان سنة خمسين وتسعمائة بالمسجد
الحرام لكثرة الشيعة والرافضة ونحوهما الآن بمكة اشرف بلاد الاسلام
فاجبت الى ذلك رجاء لهداية من زل به قدمه عن اوضح المسالك ثم
سنح لي ان ازيد عليه اضعاف ما فيه وابين حقية خلافة الائمة الاربعة
وفضائلهم وما يتبع ذلك مما يليق بقواعده وخوافيه فجاء كتابا
في فنه حافلا ومطلبا في حلل الرصانة والتحقيق
رافلا ومهيعا قاصما لحجج المبطلين واعناق شرار
المبتدعة الضالين لما اشتمل عليه من البراهين
العقلية والادلة الواضحة المنقحة النقلية التي يعقلها

العالمون

الصفحة الأولى من نسخة الأصل

بخصله سيلت اليهود من خير اهل ملتكم فقالوا اصحاب موسى
عليه السلام وسيلت النصارى من خير اهل ملتكم فقالوا حواري
عيسى وسيلت الرافضه من شر ملتكم اهل فقالوا اصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم امروا بالاستغفار لهم فسبوهم فالسيف عليهم
مسلول الى يوم القيامه لاتقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم
ولا تجتمع لهم كلمه كلما اوقدوا نارا للحرب اطفاها الله بسفك
دمائهم وتفريق شملهم وادحاض حجتهم اعاذنا الله واياكم
من الاهوا المضله قال مالك بن انس من ينتقص احدا من اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم او كان في قلبه عليهم غل فليس له حق
في فيء ثم تلى ما افاء الله على رسوله من اهل القرى حتى اتى هذه
الايه للفقرا المهاجرين والذين تبوؤا الدار والذين جاوا من بعدهم
الى قوله رؤف رحيم نقل البغوي رحمه الله في قوله ثاني اثنين قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر انت صاحبي في الغار وصاحبي على الحوض
قال الحسن بن الفضل من قال ان ابا بكر رضي الله عنه لم يكن صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لانكاره نص القران وفي ساير
الصحابه اذا انكر يكون مبتدعا لا كافرا والحمد لله رب العالمين

وصلى الله على سيدنا محمد
واله وصحبه وسلم تسليما
كثيرا دايما ابدا الى يوم
الدين

ـه ١٢

بلغ مقابلة
بلغ مقابلة

الصفحة الأخيرة من نسخة الأصل

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر بكرمك يا الله
الحمد لله الذي اختص نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم باصحاب كالنجوم، فاوجب على
الكافة تعظيمهم واعتقاد حقية ما كانوا عليه لما منحوه من حقايق المعارف
والعلوم واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة اندرج في سلكهم
المنظوم واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي جاء بسره المكتوم، صلى الله عليه وعلى
اله واصحابه صلاة وسلاما دايمين بدوام الحي القيوم اما بعد فاني سيلت قديما في
تاليف كتاب يبين حقية خلافة الصديق، وامارة ابن الخطاب، فاجبت الى ذلك
مسارعا في خدمة هذا الجناب، فجاء بحمد الله انموذجا لطيفا ومنهجا شريفا
ومسلكا منيفا ثم سيلت في اقرايه في رمضان سنة خمسين وتسعمايه بالمسجد
الحرام، لكثرة الشيعة والرافضة ونحوهما الان بمكة اشرف بلاد الاسلام، فاجبت
الى ذلك رجا لهداية بعض من زل به قدمه عن اوضح المسالك ثم سنح لي ان
ازيد عليه اضعاف ما فيه وابين حقية خلافة الايمة الاربعة وفضايلهم وما
يتبع ذلك مما يليق بمواد مهمة وخوافيه فجا كتابا في فنه حافلا ومطلبا في
حلل الرصافة والتحقيق رافلا، وممهدا قامعا لحجج المبطلين، واناف شرار
المبتدعين الضالين، لما اشتمل عليه من البراهين العقلية والادلة الواضحة
المنقحة النقلية، التي يعقلها العالمون، ولا ينكرها الا الذين هم بايات الله
يجحدون، نعوذ بالله من احوالهم، ونساله السلامة من قبايح اقوالهم وافعالهم،
انه الجواد الكريم، الروف الرحيم ورتبته على مقدمات ثلاثة وعشرة ابواب وخاتمة
فالمقدمات الاولى اعلم ان الحامل الداعي على التاليف في ذلك وان كنت
قاصرا عن حقايق ما هنالك ما اخرجه الخطيب البغدادي في الجامع وغيره انه
صلى الله عليه وسلم قال اذا ظهرت الفتن او قال البدع وسبت اصحابي فليظهر
العالم علمه فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملايكة والناس اجمعين لا يقبل الله
منه صرفا ولا عدلا وما اخرجه الحاكم عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما ظهر اهل بدعة الا اظهر الله فيهم حجته على لسان من شاء من خلقه واخرج
ابو نعيم اهل البدع شر الخلق والخليقة قيل هما مترادفان وقيل المراد بالاول
البهايم وبالثاني الناس واخرج ابو حاتم الخزاعي في جزيه اصحاب البدع كلاب
النار والرافعي عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة والطبراني من
وقر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام والبيهقي وابن ابي عاصم في السنة
ان الله لا يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته والخطيب والديلمي اذا مات
صاحب بدعة فقد فتح في الاسلام فتح والبيهقي ايضا ان الله احتجر التوبة
على صاحب كل بدعة والطبراني ان الاسلام يشيع ثم يكون له فترة فمن كانت
فترته الى غلو وبدعة فاولئك اهل النار والبيهقي لا يقبل الله لصاحب بدعة
صلاة

الصفحة الأولى من نسخة (ك)

كثيرا منها ابو نعيم وابن عساكر وغيرهما ولولا خوف الاطالة والانتشار لذكرت منها غرر مستكثرة لكن فيما اشرت اليه كفاية ولنختم هذا الكتاب بحكاية جليلة نفيسة فيها فوائد غريبة وهي ان ابا نعيم اخرج بسند صحيح عن رباح بن عبيدة قال خرج عمر بن عبد العزيز الى الصلاة وشيخ يتوكا على يده فقلت في نفسي ان هذا الشيخ جاف فلما صلى ودخل لحقته فقلت اصلح الله الامير من الشيخ الذي كان يتكي على يدك قال يا رباح رايته قلت نعم قال ما احسبك الا رجلا صالحا ذاك اخي الخضر اتاني فاعلمني اني سالي امر هذه الامة واني ساعدل فيها رحمه الله ورضي عنه وانا اسال الله المنان بفضله الوهاب ان يلحقني بعباده الصالحين واوليائه العارفين واصفيائه المقربين وان يمنني على محبتهم ويحشرني في زمرتهم وان يديم لي خدمة جناب آل محمد نبيه وحبيبه ويمن علي برضاه وحبه ويجعلني من الهادين المهديين ائمة اهل السنة والجماعة والعلما الحكما السادة القادة العاملين انه اكرم كريم وارحم رحيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله اولا واخرا ظاهرا وباطنا سرا وعلنا يا ربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد اهل الثنا والمجد احق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد والصلاة والسلام الاتمان الاكملان على اشرف خلقك سيدنا محمد وعلى اله واصحابه وازواجه وذريته عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك كلما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك وذكره الغافلون آمين آمين آمين لا ارضى بواحدة حتى اضيف اليها الفين آمينا يقول مؤلفه رضي الله تعالى عنه ونفعنا به في الدنيا والاخرة كان الفراغ منه في ثاني عشر شوال سنة خمسين وتسعمائة وابتدائه في العشر الاوسط من رمضان في السنة المذكورة احسن الله تقضيهما في خير واجارني من كل فتنة ومحنة الى ان القاه وهو عني راض بمحمد واله وصحبه

وكان الفراغ من كتابته على يد كاتبه لنفسه ولمن شاء الله من بعده
العبد الفقير الحقير المعترف بالذنب والتقصير راجي عفو ربه
الحنان المنان محمد صالح بن الحاج محمد الخطيب ... ابن الشيخ
محمد ... الشيخ عبد الله الكمال صنعة وخرقة
والدو في تمرة والمعرة المصرية مسكنا ومولدا
غفر الله له ولوالديه ولكل المسلمين اجمعين
وذلك ليلة الاربعاء ٢٣ جمادى الاخرة سنة ١٢٧٠
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه

اقسم بالله على كل من ... ان يدعوا الرحمن مخلصا ... بالعفو والتوبة والمغفرة

الصفحة الأخيرة من نسخة (ك).

الصواعق المحرقة

على

أهل الرفض والضلال والزندقة

تأليف

أبي العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي

ابن حجر الهيتمي (٩٧٣)هـ

تحقيق

عبد الرحمن بن عبد الله التركي

كلية أصول الدين بالرياض

كامل محمد الخراط

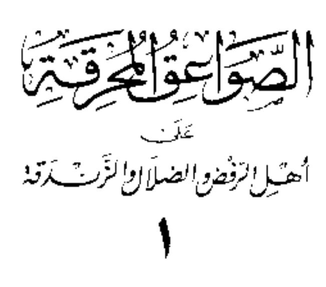
الجزء الأول

دار الوطن

الرياض ـ شارع المعذر ـ ص . ب ٣٣١٠

☎ ٤٧٩٢٠٤٢ ـ فاكس ٤٧٦٤٦٥٩




الصواعق المحرقة
على
أهل الرفض والضلال والزندقة
١

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م



مؤسسة الرسالة - بيروت - وطى المصيطبة - مبنى عبد الله سليت
تلفاكس : ٨١٥١١٢ - ٣١٩٠٣٩ - ٦٠٣٢٤٣ - ص.ب : ١١٧٤٦٠ - برقياً : بيوشران

Al-Resalah
PUBLISHING HOUSE
BEIRUT / LEBANON - TELEFAX : 815112 -319039 - 603243 - P. O. BOX : 117460
E-mail: Resalah@Cyberia.net.lb : البريد الإلكتروني

بسم الله الرحمن الرحيم

(رَبٌّ يَسِّرْ يا كريم[١])

الحمدُ لله الذي اختَصَّ نبيه محمدًا (ﷺ) بأصحابِ كالنجوم، وأوجب على الكافةِ تعظيمهم واعتقادَ حَقِّية[٢] ما كانوا عليه لما مُنحوه من حقائق المعارف والعلوم.

وأشهد أن لا إله إلا الله وَحده لاشريك له، شهادةً أندرجُ بها في سِلْكِهم المنظوم، وأشهدُ أنَّ سيدنا[٣] محمدًا عبدُه ورسولُه الذي حباه[٤] بسره المكتوم، صَلى الله عليه وعلى آله وأصحابه صلاةً وسلامًا دائمين بدوام الحي القَيوم.

أما بعد؛ فإني سُئلتُ قديمًا في تأليف كتاب يُبين حَقِّيةَ خلافةِ الصديق، وإمارةِ(٥) ابن الخطاب ـ رضي الله عنهما ـ، فأجبتُ إلى ذلك مسارعةً في خدمة هذا الجناب، فجاء بحمد الله أنموذجًا لطيفًا، ومِنهاجًا شريفًا، ومَسلكًا مُنيفًا، ثم سُئلت قديمًا في إقرائه في رمضان سنة خمسين وتسعمائة بالمسجد الحرام؛ لكثرة الشيعة والرافضة ونحوهما الآن بمكة المشرفة، أشرف بلاد الإسلام، فأجبتُ إلى ذلك، رجاءً لهداية بعض[٦] من زَلَّ به قدمه عن أوضح المسالك، ثم سَنَح لي أن

---

(١) ليس في (ط).
(٢) ساقطة من الأصل و (ط)، ووجوب تعظيم الصحابة اتباعًا لأمر النبي ﷺ دون الغلو فيهم، واعتقاد ما كانوا عليه للنصوص الواردة فيهم .
(٣) ليست في الأصل.
(٤) تحرفت في (ك) إلى: «حباهم».
(٥) في الأصل: «وإمامة».
(٦) ليست في الأصل.

أزيد عليه أضعافَ ما فيه، وأبين حَقِّية خلافةِ الأئمة الأربعة وفضائلهم، وما يتبع ذلك مما يليق بقَوادمه وخَوافيه، فجاء كتابًا في فنه حافلاً، ومَطلبًا في حُلل الرِّصانة والتحقيق رافلاً، ومُهندًا قاصمًا لحجج المبطلين وأعناق شِرارِ المبتدعين[1] الضالين؛ لما اشتمل عليه من البرَاهين العقلية والأدلّة الواضحة المنقحة النَّقلية، التي يَعقلها العالمون، ولا ينكرها إلا الذين هُم بآيات الله يَجحدون، نعوذُ بالله من أحوالهم، ونَسألهُ السلامةَ مِن قبائح أقوالهم وأفعالهم، إنه الجواد الكريم الرؤوف الرحيم.

ورتبته على مقدمات ثلاثٍ[2]، وعشرةِ أبوابٍ، وخاتمة.

---

(١) في الأصل: «المبتدعة».

(٢) ليست في الأصل و (ط).

فالمقدمات(١)

المقدمة الأولى

اعلم أن الحاملَ الداعي(٢) لي على التأليف في ذلك، وإن كنتُ قاصرًا عن حَقائق ما هنالك، ما أخرجه الخطيبُ البغدادي في الجامعِ(٣)، وغيره: أنه (ﷺ) قال: «إذا ظَهَرت الفِتن ـ أو قال: البِدع ـ وسُبَّتْ(٤) أصحابي، فليُظهِر العالم علمه، فَمَن لم يَفعل ذلك، فَعليه لعنةُ الله والملائكة والناسِ أجمعين، لا يقبلُ الله منه صرفًا ولا عَدْلًا»(٥).

وما أخرجه الحاكم عن ابن عباس(٦) رضي الله تعالى عنهما أن النبي (ﷺ)

---

(١) ليست في (ط).

(٢) تحرفت في ك إلى: «الذاتي».

(٣) يعني كتابه المسمى بالجامع بين أخلاق الراوي وآداب السامع ١٦٥/٢، رقم (١٣٩٣)، عن معاذ رضي الله عنه.

(٤) في (ط) : «وسُبَّ».

(٥) ذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال»: (٧٨٨٧) في ترجمة محمد بن عبدالمجيد التميمي، وقال: .. ومن مناكيره، قال: حدثنا الوليد بن مسلم عن ثور عن خالد بن معدان عن معاذ ... وساقه، وذكره ابن حجر في لسان الميزان ٢٦٤/٥ برقم (٩١١)، وذكر نحوه المتقي الهندي في كنز العمال برقم (٩٠٣) و (٩١٤٠)، وقال: أخرجه ابن عساكر عن معاذ به. وضعفه الألباني في ضعيف الجامع برقم (٦٨٨).

(٦) تحرفت في (ك) إلى: «مسعود».

قال: «ما ظهرَ أهلُ بدعةٍ إلا أظهرَ الله فيهم حُجَّته على لسانِ مَنْ شاءَ من خَلقِه»[١].

وأخرج أبو نُعيم: «أهلُ البدع شَرُّ الخَلق والخَليقة»[٢] قيل: هما مترادفان. وقيل: المراد بالأول: البهائم، وبالثاني: الناس.

وأخرج[٣] أبو حاتم الخُزاعي في جُزئه: «أصحابُ البِدَعِ كِلابُ النار»[٤].

والرافعي[٥]: «عملٌ قليلٌ في سُنّة خيرٌ من عملٍ كثيرٍ في بدعة»[٦].

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه عن ابن عباس، وذكره الهندي في الكنز (١١٠٧)، وقال الألباني: ضعيف جداً. انظر: ضعيف الجامع برقم (٥١٠١).

(٢) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٢٩١/٨ عن أنس مرفوعاً، وقال: تفرد به المعافى عن الأوزاعي بهذا اللفظ، ورواه عيسى بن يونس عن الأوزاعي بنحوه، وفي تاريخ أصفهان ٩٠/٢، وأورده الذهبي في «ميزان الاعتدال»: «(٨١٣٠) وقال: غريب جداً. ومثله الحافظ ابن حجر في اللسان ٣٦١/٥ برقم (١١٨٠)، وذكره الهندي في الكنز (١٠٩٥)و (١١٢٦) ونسبه لابن عساكر.

(٣) ليست في الأصل، و (ط).

(٤) أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢٦٢) وقال: قال الدارقطني: تفرد به المخرمي عن إسماعيل. وذكره الهندي في الكنز (١٠٩٤) عن أبي أمامة وروي بلفظ: «أهل البدع» برقم (١١٢٥).

(٥) هو عبدالكريم بن أبي الفضل محمد بن عبدالكريم بن الفضل، شيخ الشافعية، أبو القاسم الرافعي القزويني، توفي سنة (٦٢٣)هـ «سير أعلام النبلاء» ٢٥٢/٢٢، «شذرات الذهب» ١٠٨/٥.

(٦) أخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٢٠٥٦٨)، وذكره القاضي عياض في الشفا ٢٧/٢، والهندي في الكنز (١٠٩٦).

والطبراني: «مَنْ وَقَّرَ صاحبَ بِدعةٍ، فقد أعانَ على هَدْمِ الإِسْلام»(١).

والبيهقي، وابنُ أبي عاصم في «السنَّة»: «أَبَى(٢) اللهُ أن يَقبلَ عملَ صاحبِ بدعةٍ حتى يَدَعَ(٣) بِدْعَتَه»(٤).

والخطيبُ، والديلمي: «إذا ماتَ صاحبُ بدعةٍ فقد فُتِحَ في الإسلام فَتح»(٥).

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٨٣/٤ و٢٧٦/٧، وابن الجوزي في تلبيس إبليس: ١٤، وأبو نعيم في الحلية ٢١٨/٥ عن عبدالله بن بُسْر، وذكره القرطبي في تفسيره ١٣/٧ عن عائشة، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٩٦/٦، والتبريزي في مشكاة المصابيح (١٨٩)، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار ٨٨/٢، وابن الجوزي في الموضوعات ٢٧١/١، وابن القيسراني في تذكرة الموضوعات (٩٠٣)، والشوكاني في الفوائد المجموعة ٢١١، والسيوطي في اللآلئ المصنوعة ١٣٠/١، والهندي في الكنز (١١٠). وهو بلفظ: «من وقَّر أهل البدع» عند ابن عدي في الكامل ٤٩٣/٢، وابن عراق الكناني في تنزيه الشريعة ٣١٤/١، وابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٠/١.

(٢) في (ك): «إن» وهو تحريف.

(٣) في (ط): «يتوب من».

(٤) أخرجه ابن ماجه (٥٠) عن ابن عباس، وقال في الزوائد: رجال هذا الإسناد كلهم مجهولون، قاله الذهبي. وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٢٢/١، والخطيب البغدادي في تاريخه ١٨٦/١٣، والمنذري في الترغيب والترهيب ٨٦/١، وابن الجوزي في العلل ١٣٨/١ عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله (ﷺ)، وفيه مجاهيل. وذكره الذهبي في الميزان (١٢٢٦)، والعجلوني في كشف الخفاء ٣٦/١، والهندي في الكنز (١١٠٣).

(٥) أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية ١٣٩/١، وقال: هذا الحديث لايصح عن رسول الله (ﷺ). وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١٥٩/٤، وأورده الذهبي في الميزان (٣٧٧) وأشار إلى نكارته، وكذا ابن حجر في اللسان ١٧٢/١، وابن عراق في تنزيه الشريعة ٣١٩/١، والديلمي في الفردوس (١١٢٥)، والهندي في الكنز (١١٠٤) عن أنس.

والطبراني والبَيهقي والضياء[١]: «إنَّ اللهَ احتَجَر التوبةَ عن كلِّ صاحبِ بدعة»[٢].

والطبراني: «إن الإسلامَ يَشيعُ ثم يكونُ له فترة، فَمنْ كانت فَترته إلى غُلوٍّ وبِدْعةٍ؛ فأولئك أهلُ النار»[٣].

والبيهقي: «لا يَقبل اللهُ لصاحبِ بدعةٍ صلاةً، ولا صَومًا، ولا صَدَقةً، ولا حَجًا، ولا عُمرة، ولا جِهادًا، ولا صرفًا، ولا عَدْلاً، يخرج منَ الإسلامَ كما تَخرجُ الشعرة من العَجِين»[٤].

وسَيُتْلَى[٥] عليك ما تعلمُ منه عِلمًا قطعيًا أنَّ الرافضةَ والشيعةَ ونحوَهما من

---

(١) هو محمد بن عبدالواحد بن أحمد بن عبدالرحمن، أبو عبدالله السعدي المقدسي الجماعيلي الدمشقي الصالحي، الإمام الحافظ القدوة، توفي سنة (٦٤٣)هـ. «سير أعلام النبلاء» ١٢٦/٢٣، شذرات الذهب ٢٢٤/٥.

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٢١/١، بلفظ: «إن الله حجز ـ أو قال: حجب ـ» عن أنس. قال الألباني: حديث صحيح، السلسلة الصحيحة (١٦٢٠)، وأخرجه أبو الشيخ في تاريخ أصبهان ٢٥٩، وأورده الهيثمي في المجمع ٨٩/١٠، وقال: «رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح»، والسيوطي في جمع الجوامع (٤٦٢١)، والمنذري في الترغيب والترهيب ٨٠٦/١، وابن الجوزي في العلل المتناهية ١٣٨/١ عن أنس، وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله (ﷺ) وأورده الهندي في الكنز (١١١٦).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٧٧٦) عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم، وفيه عيسى بن ميمون وهو متروك كما في المجمع ١٨٣/٨، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (٥٣٧٨)، والهندي في الكنز (١١٠٦).

(٤) أخرجه ابن ماجه في المقدمة (٤٩) عن حذيفة، والمنذري في الترغيب والترهيب ٨٧/١، وذكره الهندي في الكنز (١١٠٨).

(٥) في (ط): «ستتلو».

أكابر أهل البدعة، فيتناولُهم هذا الوعيد الذي في هذه الأحاديث، على أنه ورد فيهم أحاديث بخُصوصهم(١).

وأخرج المحاملي والطَّبراني والحاكم عن عُوَيم(٢) بن ساعِدَة أنه (ﷺ) قال: «إنَّ الله اختارَني واختارَ لي أصْحابًا، فَجَعل لي(٣) منهم وُزراء وأنْصارًا وأصْهارًا، فَمَن سبَّهم، فعليه لعنةُ الله والملائِكَةِ والنَّاسِ أجمعين، لا يَقبلُ اللهُ منْهُ(٤) يوم القيامة صرفًا ولا عدلاً»(٥).

والخطيبُ عن أنسٍ: «إنَّ الله اختارَني واختارَ لي أصحابًا(٦)، واختارَ لي منهم أصهارًا وأنصارًا، فمن حَفظني فيهم؛ حَفظه الله، ومن آذاني فيهم؛ آذاه الله»(٧).

وأخرج(٨) العُقيلي في الضعفاء، عن أنسٍ: «إنَّ الله اختارني واختارَ لي أصحابًا وأصهارًا، وسَيأتي قومٌ يَسبّونَهم ويَنتقصونهم، فلا تُجالسوهم، ولا

---

(١) في (ك): «مخصوصة» ، وعامتها ضعيفة .

(٢) تحرفت في الأصل و ط إلى : «عويمر».

(٣) ليست في (ك).

(٤) في (ط): «منهم».

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ١٤٠/١٧ برقم (٣٤٩) وابن أبي عاصم في السنة ٤٨٣/٢، وأورده الهيثمي في المجمع ٧/١٠، وقال: رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم. كما أخرجه أبو نعيم في الحلية ١١/٢، والقرطبي في تفسيره ٢٩٧/١٦، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٤٦٦).

(٦) في (ك): «أصحابي».

(٧) أخرج هذه الرواية الخطيب البغدادي في تاريخه ٩٩/٢ عن أنس.

(٨) ليست في الأصل و (ط).

تُشاربوهم، ولا تُؤاكلوهُم[١]، ولا تُناكِحوهم»[٢].

وأخرج[٣] البغوي، والطبراني، وأبو نُعيم في المعرفة، وابن عساكر عن عِياض الأنصاري: «احفَظوني في أصحابي وأصهاري وأنصاري[٤]، فمن حَفظني فيهم؛ حفظه الله في الدُّنيا والآخِرَة، ومن لم يَحفظني فيهم؛ تخلّى الله منه،[٥] ومن تخلى الله منه[٦]؛ يوشك أن يأخذه»[٧].

وأخرج أبو ذَر الهَرَوي[٨] نَحوه عن جابر، والحسن بن علي، وابن عمر رضي الله عنهم.

وأخرج هو[٩] والذهبي عن ابن عباس رضي الله عنهما، مرفوعًا : «يكونُ في آخِرِ الزَّمانِ قَومٌ يُسمَّون: الرافضة، يَرفضون الإسلام، فاقتلوهم؛ فإنهم

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «تؤاكلهم».

(٢) أخرجه العقيلي في الضعفاء ١/١٢٦، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٤٦٨) عن أنس.

(٣) ليست في الأصل، و (ط).

(٤) ساقطة من الأصل.

(٥) ساقط من (ك).

(٦) ساقط من (ك).

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير ١٧/٣٦٩، عن عياض الأنصاري، وأورده الهيثمي في المجمع ١٠/١٦، وقال: فيه ضعفاء جدًا قد وُثقوا. وأورده الهندي في الكنز (٣٢٤٨١).

(٨) هو عَبدُ بن أحمد بن محمد بن عبدالله، الإمام الحافظ شيخ الحرم أبو ذر الهروي، المعروف بابن السماك، صاحب التصانيف، توفي سنة (٤٣٤)هـ «سير أعلام النبلاء» ١٧/٥٥٤، شذرات الذهب ٣/٢٥٤.

(٩) ساقطة من (ط).

مشركون»(١). وأخرجَ أيضًا عن إبراهيم بن حَسن بن حسن(٢) بن عَلي عن أبيه عن جَدّه رضي الله عنهم قال: قال علي بن أبي طالب ـ كرم الله وجهه ـ: قال رسولُ الله (ﷺ): «يَظهرُ في أمتي في آخرِ الزمان قومٌ يُسمُّونَ الرافضة، يَرفضون الإسلام»(٣).

وأخرجَ الدارقُطني عن علي، عن النبي (ﷺ)، قال: «سَيَأتي مِن بَعْدي قومٌ لهم نَبْزٌ، يُقال لهم: الرافضة، فإن أدركتَهم فاقتُلهم؛ فإنهم مُشركون». قال: قلت: يارسول الله، ما العلامة فيهم؟ قال: «يُقرظونك بما ليسَ فيك، ويطعنون على(٤) السلف»(٥).

وأخرجه عنه من طريقٍ أخرى نحوه، وكذلك من طريق أخرى وزادَ عنه:

---

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل ٦/٥٤٨، بزيادة: «ويلفظونه» . وقال: «وروي في معناه من أوجه أخر كلها ضعيفة والله أعلم» وأخرجه العقيلي في الضعفاء ١/٢٨٥، وابن الجوزي في العلل المتناهية ١/١٥٧، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٤٧٥.

(٢) في الأصل و (ط) : حسين .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ١/١٠٣، وابنه عبدالله في السنة: ٢/٥٤٧، والبيهقي في الدلائل ٦/٥٤٧، وقال: «تفرد به كثير النواء، وكان من الشيعة، وروي من وجهٍ آخر ضعيف». وابن أبي عاصم في السنة ٢/٤٧٤، والخطيب البغدادي في موضح أوهام الجمع والتفريق ٢/٣٣٣، وذكره الحافظ ابن حجر في تعجيل المنفعة: ١٤، وأخرجه ابن الجوزي في العلل ١/١٥٧.

(٤) في (ك) : «في».

(٥) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٢/٤٧٤، وقال الألباني: إسناده ضعيف، وأخرجه الخطيب في موضح أوهام الجمع والتفريق ١/٤٣، وأبو نعيم في الحلية ٤/٣٢٩، وابن الجوزي في الموضوعات ١/٣٩٧، وابن حجر في المطالب العالية ٣/٩٤، وأورده الهندي في الكنز (٣١٦٣٤). وفي الباب عن معاوية بنحوه عند الذهبي في السير ٨/٤٤٥.

«يَنتحِلون حُبنا أهلَ البيت وليَسوا كذلك، وآية ذلك أنهم يَسبُّون أبا بكرٍ وعُمَرَ رضي الله عنهما»(١).

وأخرج أيضًا من طرق، عن فاطمةَ الزهراء، وعن أم سلمة رضي الله عنهما نحوه، قال: ولهذا الحديث عندنا طرق كثيرة.

وروى(٢) الطبراني عن ابن عباس: «من سبَّ أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»(٣) وعن عَليٍ رضي الله عنه: «من سَبَّ الأنبياء قُتِل، ومن سَبَّ أصحابي جُلِد»(٤).

والديلمي عن أنسٍ: «إذا أرادَ اللهُ برجلٍ من أمتي خيرًا، ألقَى حُبَّ أصحابي في قَلبه»(٥).

والترمذي عن عَبد الله بن مُغَفَّل: «اللهَ اللهَ في أصحابي، لا تَتَّخِذوهم غَرضًا بعدي، فَمَن أحبَّهم، فبحُبي أحبهم، ومن أبغضهم، فَبِبُغضي أبغَضَهم، ومن آذاهم

(١) أخرج هذه الرواية أبو نعيم في الحلية ٤/٩٥، ٩٦، وابن الجوزي في العلل المتناهية ١/١٦٠، وأوردها الهندي في الكنز (٣١٦٣٨)، وبنحوه (٣١٦٣٦).

(٢) ساقط من (ط).

(٣) ساقط من (ط)، وهو في المعجم الكبير للطبراني ١٢/١٤٢، والحلية ٧/١٠٣، وتاريخ بغداد ٤/٢٤١ ، والسنة لابن أبي عاصم ٢/٤٨٣ .

(٤) أخرجه الطبراني في الصغير: ١٣٧ عن علي مرفوعًا، وساقه ابن حجر في اللسان ٤/١٣٠، وذكره الهيثمي في المجمع ٦/٢٦٠، وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط، وذكره القاري في الأسرار المرفوعة ٢١٤، والهندي في الكنز (٣٢٤٧٨).

(٥) أورده الهندي في الكنز (٣٢٤٨٢)، ونسبه للديلمي في الفردوس.

فَقد أذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى اللهَ يوشك أن يأخذه»(١).

والخطيب عن ابن عمر: «إذا رأيتم الذين يَسبّون أصحابي، فقولوا: لعنةُ الله على شَرِّكُم»(٢).

وابنُ عدي عن عائِشة: «إن شِرارَ أمتي أجرؤُهم على أصْحابي»(٣).

وابنُ ماجه عن عُمر: «احفظوني في أصحابي، ثم الذين يلونهم...»(٤) الحديث.

والشيرازي في «الألقاب» عن أبي سَعيد: «احفَظوني في أصحابي، فَمن حفظني فيهم كان عَليه من الله حافظٌ، ومن لم يَحفظني فيهم تَخلَّى الله منه، ومن تخلَّى الله منه يُوشك أن يَأخُذَه»(٥).

والخطيب عن جابر، والدارقطني في «الأفراد» عن أبي هريرة: «إن الناس

---

(١) أخرجه الترمذي في المناقب (٣٨٦٢) والبغوي في شرح السنة (٣٨٦) والبيهقي في الاعتقاد: ٣٢١، عن عبيدة بن أبي رائطة، وابن أبي عاصم (٩٢٢٠) عن ابن مغفل، وأحمد في المسند ٨٧/٤، وأبو نعيم في الحلية ٢٨٧/١، وابن حبان في صحيحه (٧٢٥٦)، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٤٨٣).

(٢) أخرجه الخطيب في تاريخه ١٩٥/١٣ عن ابن عمر بلفظ «لعن الله شركم»، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٣١/٦، وذكره التبريزي في مشكاة المصابيح (٦٠٠٨)، والهندي في الكنز (٣٢٤٥٨).

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٢٤٨٥) ونسبه لابن عدي عن عائشة.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢٣٦٣)، قال في الزوائد: إسناده ثقات إلا أن فيه عبدالملك بن عمير وهو مدلس وقد رواه بالعنعنة. والعقيلي في الضعفاء ٣٢٤/٢، والهندي في الكنز (٣٢٤٥٨).

(٥) أورده الهندي في الكنز (٣٢٤٥٩)، (٣٢٥٢٧)، ونسبه للشيرازي في ألقابه، وتقدم نحوه ص١٢.

يكثرون وأصحابي يَقِلّون، فلا تَسبّوا أصحابي، فَمَن سبَّهم فَعليه لعنةُ الله»(١).

روى الحاكم(٢) عن أبي سَعيدٍ: «أما إنه لا يُدرِك قومٌ بعدكم صاعَكُم ولا مُدَّكُم»(٣).

وأخرج(٤) ابنُ عَساكرِ عن الحسن مُرْسَلاً: «ما شأنكم وشأن أصحابي؟! ذَرُوا لي أصحابي، فوالذي نَفسي بيده لو أنفقَ أحدُكم مثلَ أحدٍ ذَهبًا ما أدركَ مثل عَمَلِ أحدهم يومًا واحدًا»(٥).

وأحمدُ، والشيخان، وأبو داود، والترمذي عن أبي سَعيد، ومسلمٌ، وابن ماجه عن أبي هُريرة: «لا تَسبُّوا أصحابي، فوالذي نَفسي بيده لو أنَّ أحدكُم أنفقَ مثلَ أحدٍ ذَهبًا ما بلغَ مُدَّ أحدِهم ولا نَصيفَه»(٦).

وأحمد، وأبو داود، والترمذي عن ابن مسعود: «لا يُبلغني أحدٌ عن أصحابي

---

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٣/١٤٩ - ١٥٠، عن جابر وابن عمر، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٥٩٧٤)، والهيثمي في المجمع ١٠/٢١، وقال: رواه أبو يعلى وفيه محمد بن الفضل عن عطية، وهو متروك. وأخرجه بنحوه أبو يعلى (٢١٨٤) عن جابر، وذكره ابن حجر في المطالب العالية (٤٢٠٤)، وأبو نعيم في تاريخ أصبهان ١/١٥٤.

(٢) ليست في الأصل و (ط).

(٣) أخرجه السيوطي في جمع الجوامع (٤٢١٧) عن أبي سعيد، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٤٦٠) ونسبه للحاكم عن أبي سعيد.

(٤) ليست في الأصل، و (ط).

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٥/٣٦٣ عن الحسن مرسلاً، وذكره الهندي في الكنز برقم (٣٢٤٦٢).

(٦) أخرجه مسلم (٢٥٤١) (٢٢٢) عن أبي سعيد، وأحمد ٣/٥٤، والبخاري (٣٦٧٣)، والترمذي (٣٨٦١)، وأبو داود (٤٦٥٨)، وابن ماجه (١٦١)، ورواية ابن ماجه عن أبي هريرة له وهم كما بينه المزي في «تحفة الأشراف» ٣/٣٤٣ - ٣٤٤، فليراجع.

شَيْئًا، فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سَلِيم الصدر»(1).

وأحمد عن أنس: «دَعوا لي أصْحابي، فوالذي نَفسي بيده، لو أنفقتم مثل أحدٍ ذَهبًا ما بَلغتم أعمالهم»(2).

والدارقطني: «من حَفظني في أصحابي وَرَد عليَّ الحوض، ومن لم يَحفظني في أصحابي لم يَرِد عليَّ الحوض، ولم يَرَني»(3).

والطبراني، والحاكم عن عبدالله بن بُسْر: «طوبى لمن رآني وآمن بي، وطوبى(4) لمن رأى من رآني، ولمن رأى مَن رأى مَن رآني وآمن بي، طوبى(5) لهم وحُسن مآب». وعبدُ بن حُميد عَن أبي سَعيد، وابنُ عساكر، عن واثلة: «طوبى لمن

---

(1) أخرجه الترمذي (3896)، وأحمد 396/1، والبيهقي في السنن 166/8، وأبو داود (4860)، والبغوي في شرح السنة 148/13، والبخاري في التاريخ الكبير 494/3، والنووي في الأذكار: 310، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار 378/2، والتبريزي في المشكاة (4852) والقاضي عياض في الشفا 253/1، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين 136/7.

(2) أخرجه أحمد 266/3، وأبو نعيم في تاريخ أصبهان 175/1، وابن كثير في تفسيره 38/2، وأورده الهيثمي في المجمع 15/1 عن أبي هريرة، وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير عاصم بن أبي النجود، وقد وثق. وأورده الهندي في الكنز (32469).

(3) أخرجه الطبراني في الكبير 283/12 برقم (13125) عن سالم عن أبيه. وفي الأوسط: 375، وقال الهيثمي في المجمع 17/10، بعد أن ذكره ونسبه للأوسط: وفيه حبيب كاتب مالك وهو كذاب. وأورده ابن عدي في الكامل 203/6، والهندي في الكنز (32534) ونسبه للطبراني عن ابن عمر.

(4) ساقط من (ك).

(5) ساقط من (ك).

رآني ولمن رأى من رأى من رآني»(١).

والطبراني عن ابن عمر: «لعن الله من سَبَّ أصحابي»(٢).

والترمذي، والضياء عن بُريدة: «ما مِن أحدٍ من أصحابي يموتُ بأرضٍ إلا بُعِثَ(٣) قائدًا ونورًا لهم يوم القيامة»(٤).

وأبو يعلى عن أنس: «مَثَل أصحابي في أمتي(٥) مثل الملح في الطَّعام، لا

---

(١) أخرجه الطبراني في الصغير عن ابن بُسر ٣٤/٢، وأحمد ٧١/٣ عن أبي سعيد، والخطيب في تاريخه ٢٠٠/٦ و٣٠٦/٣، و ١٢٧/١٣ عن أنس، و ٤٩/٣ عن علي. وعن أبي أمامة عند أحمد بزيادة في آخره: «سبع مرات» في المسند ٢٤٨/٥ و ٢٥٧، وابن أبي عاصم في السنة (٦٣٠)، وذكره الهيثمي في المجمع ٢٠/١٠ عن ابن بُسر، وقال: رواه الطبراني وفيه بقية قد صَرَّح بالسماع فزالت الدلسة وبقيةُ رجاله ثقات. وأورده القرطبي في تفسيره ٧١/٤، وابن كثير ٣٧/٤، وذكره التبريزي في المشكاة (٦٢٨١)، والسيوطي في الدر المنثور ٢٧/١ عن أبي سعيد، وابنُ حجر في المطالب العالية عن ابن عمر (٤٢٢١) و (٤٢٢٤) عن ابن بُسر، والبخاري في التاريخ الكبير ٢٧/٢، وأبو نعيم في تاريخ أصبهان ٢٣٦/١، والهندي في الكنز (٣٢٤٧٢)و (٣٢٤٧٣).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣٥٨٨) عن ابن عمر، وفي الأوسط: ٣٧٥، ورواه البزار (٢٦٣) بإسناد فيه سيف بن عمر وهو متروك كما في المجمع ٢١/١٠، والعقيلي في الضعفاء ٢٦٤/٢، عن ابن عمر، وأورده الزبيدي في الإتحاف ٤٩١/٧، والسهمي في تاريخ جرجان: ٢٠٢و ٢٥٤، والهندي في الكنز (٣٢٤٧٤).

(٣) في الأصل: «بعث الله».

(٤) أخرجه الترمذي (٣٨٦٤) عن بريدة، وقال: «هذا حديث غريب، وقد روي هذا الحديث عن عبدالله بن سلم .. عن بريدة عن النبي (ﷺ) مرسلا، وهذا أصح» وابن عساكر في تاريخه عنه ٢٦٥/١، وأورده العجلوني في كشف الخفاء ١٩٣/٢ والفتني في تذكرة الموضوعات: ٩٢، والهندي في الكنز (٣٢٤٧٥).

(٥) ساقطة من الأصل، و (ط).

يصلح الطعام إلا بالملح»(١).

وأحمد، ومسلم عن أبي موسى: «النُّجوم أمَنَةٌ للسماء، فإذا ذَهَبت النجوم أتى السماءَ ما تُوعد، وأنا أمنةٌ لأصحابي، فإذا ذَهبتُ أنا(٢) أتى أصحابي ما يُوعدون(٣) وأصحابي أمنة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون»(٤).

والترمذي، والضياء عن جابرٍ: «لا تمسُّ النار مُسلمًا رآني أو رأى من رآني»(٥).

والترمذي والحاكم: «خَيرُ القرونِ قَرني، ثم الذين يَلونهم، ثم الذين يَلونهم» الحديث (٦).

والطبراني، والحاكم عن جَعدَة بن هُبيرة: «خَيرُ الناسِ قَرْني الذي أنا فيه(٧)، ثم

---

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده عن أنس ١٥١/٥ برقم (٢٧٦٢)، وأورده ابن حجر في المطالب العالية (٤٢٠٧) عن أنس، والهيثمي في المجمع ١٨/١٠، وقال: «رواه أبو يعلى والبزار بسندٍ فيه إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف» والعجلوني في كشف الخفاء ١٩٧/٢، والتبريزي في المشكاة (٦٦٠٦) وبنحوه البيهقي في الدلائل ١٧٧/٧ عن ابن عباس.

(٢) ليست في (ط).

(٣) ساقط من (ط).

(٤) ساقط من (ط). والحديث أخرجه أحمد في مسنده ٣٩٩/٤ عن أبي موسى، ومسلم (١٩٦١).

(٥) أخرجه الترمذي (٣٨٥٨) وقال: «هذا حديث غريب عن جابر» وأورده التبريزي في المشكاة (٦٠٠٤)، والهندي في الكنز (٣٢٤٨٠).

(٦) أخرجه الترمذي (٢٣٠٣) عن عمر، و (٢٣٠٢) عن عمران بن حصين، وأورده ابن حجر في الفتح ٦/٧، ١٣، ٢١، وفي تلخيص الحبير ٢٠٤/٤، والخطيب البغدادي في تاريخه ٥٣/٢، وابن كثير في البداية ٢٧٦/٦، والقاري في الأسرار المرفوعة: ٢٧١.

(٧) في (ط) : «فيهم».

الذينَ يلونَهم(١)، ثم الذين يلونهم(٢)، والآخرون أراذِل»(٣).

ومسلم عن أبي هُريرة: «خَيرُ أمتي القَرن الذي بُعثتُ فيه، ثم الذينَ يَلونهم، ثم الذين يَلونهم» الحديث(٤).

والحكيم(٥) الترمذي عن أبي الدرداء: «خَيرُ أمتي أولها وآخرها، وفي وَسَطها الكَدَر»(٦).

وأبو نُعيم في «الحِلية» مُرسلاً: «خيرُ هذه الأمة أولها(٧) وآخرها، أولها فيهم رسول الله (ﷺ)(٨)، وآخرها فيهم عيسى ابن مريم، وبين ذلك نهجٌ أعوج ليسوا مني ولست منهم»(٩).

والطبراني عن ابن مَسعود: «خَيرُ الناسِ قَرْني، ثم الثاني، ثم الثالث، ثم يجيءُ(١٠) قوم لا خيْر فيهم(١١)».

---

(١) ساقط من (ط).

(٢) ساقط من (ط).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٢/٣٢٠ عن جعدة، وأورده الحافظ في الفتح ٧/٧، وقال: رجاله ثقات إلا أن جعدة مختلف في صحبته، وأورده الهيثمي في المجمع ١٠/٢٠، وأخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٢١١، وابن حبان (٧٢٢٨) عن ابن مسعود، و (٧٢٢٩) عن عمران بن حصين.

(٤) أخرجه مسلم (٢١٣) عن أبي هريرة.

(٥) في (ك): «والحكيم أي الترمذي».

(٦) ذكره الهندي في الكنز (٣٢٤٥٥) ونسبه للحكيم الترمذي عن أبي الدرداء.

(٧) ساقط من (ط).

(٨) ساقط من (ط).

(٩) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٦/١٢٣ عن عروة بن رويم اللخمي، وذكره الهندي في الكنز (٣٢٤٥٦).

(١٠) تحرفت في الأصل و (ط) إلى : «يحيا».

(١١) أخرجه الطبراني في الكبير ١٠/١١٤ عن ابن مسعود.

وابنُ ماجه عن أنس: «أمتي على خَمسِ طَبَقات، فأربعون سَنة أهل برٍ وتَقوى، ثم الذين يَلونهم إلى عشرين ومائة أهل تواصل وتراحم، ثم الذين يلونهم إلى ستين ومائة أهل تَدابرٍ وتَقاطع[1]، ثم الهرجُ والمرجُ، النَّجا النَّجا»[2].

وله عنهُ أيضًا: «كلُّ طَبَقةٍ أربعونَ، فأما طَبقتي وطبقة أصحابي، فأهلُ علمٍ وإيمان، وأما الطبقة الثانية ما بينَ الأربعينَ إلى الثمانين، فأهلُ برٍ وتَقوى» ثم ذكر نحوه.

والحسنُ بنُ سفيان، وابنُ مَنْدَة وأبو نعيم في «المعرفة» عن دارمٍ التَّميمي: «الطبقةُ الأولى: أنا ومَن مَعي أهل علمٍ ويَقين إلى الأربعين، والطبقة الثانية: أهلُ برٍ وتَقوى إلى الثمانين، والطبقة الثالثة: أهلُ تراحمٍ وتَواصل إلى العِشرين ومائة، والطبقة الرابعة: أهل تقاطُعٍ وتَظالمٍ إلى الستين ومائة، والطبقة الخامسة: أهل هَرَجٍ ومَرَجٍ إلى المائتين»[3]. ولابن عساكر مثله إلا أنه قال: «فَطبقتي وطبقة أصحابي أهلُ العِلم والإيمان». وقال بَدل المرج : الحروب.

وكفى فَخرًا لهم أن الله تبارك وتعالى شَهِد لهم بأنهم خير الناس حيث قال تعالى: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [4]. فإنهم أولُ داخلٍ في هذا الخِطاب. كذلك شَهِدَ لهم رسول الله (ﷺ) بقوله في الحديث المتفق على صحته: «خَيرُ القرونِ قَرني» [5]. ولا مقام أعظم من مقامِ قومٍ ارتضاهم اللهُ عز وجل لصُحبةِ نبيه

---

(١) ليست في الأصل و (ك).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٤٠٥٨) عن أنس.

(٣) أخرجه ابن حبان في المجروحين ٢/١٧١، وأورده السيوطي في اللآلئ المصنوعة ٢/٢١٠، وفي جمع الجوامع (٤٣٨٣) و (٤٣٨٤)، وابن كثير في البداية ٦/٢٨٥.

(٤) سورة آل عمران، [آية: ١١٠].

(٥) تقدم في الصفحة (١٩).

(ﷺ) ونُصرته. وقال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (١) الآية. وقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾(٢).

فتأمل ذلك، فإنك تنجو من قَبيحِ ما اختَلقَتْه الرافضةُ عليهم مما هُم بَريئون منه، كما سيأتي بسط ذلك وإيضاحه، فالحذر الحذر من اعتقاد أدنى شائبةٍ من شوائب النقص فيهم، مَعاذ الله، لم يختر الله لأكملِ أنبيائه إلا أكمل مَن عداهم من بقية الأمم، كما أعلمَنا ذلك بقوله: ﴿كُنتم خَير أمةٍ أخرِجَت للناس﴾.

ومما يُرشدك إلى أنّ ما نَسبوه إليهم كَذبٌ مُختلق عليهم؛ أنهم لم ينقلوا شيئًا منه بإسنادٍ عُرِفَت رجاله ولا (٣) عُدِّلَت نَقَلته، وإنما هو شَيءٌ من إفكهم وحُمْقهم وجَهلهم وافترائِهم على الله سُبحانه وتعالى، فإياك أن تدع الصَّحيح وتَتبع السقيم، ميلاً إلى الهوى والعَصبية، وسيُتلى عليك عن علي كَرَّم الله وجهه، وعن أكابرِ أهلِ بيته من تعظيمِ الصحابة ـ سيَّما الشيخان وعثمان وبقية العشرة المبشَّرين بالجنة ـ ما فيه مَقنَعٌ لمن ألهِمَ رُشْده.

وكيفَ يسوغ لمن هو من العِترة النبوية أو من المتمسكين بحبلهم أن يعدل(٤) عما تواتر عن إمامهم علي رضي الله عنه من(٥) قوله: إن خَير هذه الأمة بعد نَبيها أبو بكرٍ ثم عُمر، وزَعمُ الرافضةِ ـ لعنهم الله ـ أن ذلك تَقيةً سيتكرر عليك ردُّه

(١) سورة الفتح، [آية: ٢٩].
(٢) سورة التوبة: [آية: ١٠٠].
(٣) ليست في (ك).
(٤) في (ك): «يعدلوا».
(٥) ليست في (ط).

وبيان[١] بطلانه، وأن ذلك أدى بعض الرافضة إلى أن كَفَّرَ عليًا، قال: لأنه أعان الكفار على كُفرهم. فقاتلهم الله ما أحمقهم وأجهلهم.

وروى الطبراني وغيره[٢] عن علي رضي الله عنه : «اللهَ اللهَ في أصحابِ نَبيكم (ﷺ)، فإنه أوصى بهم خيراً».

(١) ساقطة من (ك).

(٢) ساقطة من (ك).

المقدمة(١) الثانية

اعلم أيضًا: أن الصحابةَ رضوانُ الله تعالى عليهم أجمعين(٢) أجمعوا على أنَّ نَصبَ الإمام بعد انقراض زَمن النبوة واجبٌ، بل جعلوه أهمَّ الواجباتِ، حيثُ اشتغلوا به عن دَفن رسول الله (ﷺ)، واختلافُهم في التعيين لا يَقدح في الإجماع المذكور، ولتلك الأهمية لما توفي رسولُ الله (ﷺ) قامَ أبو بكر رضي الله عنه خَطيبًا، كما سَيأتي، فقال: أيها الناس، من كانَ يَعبدُ محمدًا، فإن محمدًا قد مات، ومَنْ كان يعبدُ الله، فإنَّ الله حيٌّ لا يَموت، ولابُدَّ لهذا الأمر ممن يقوم به، فانظروا وهاتوا آراءكم. فقالوا: صَدَقتَ، نَنظرُ فيه(٣).

ثم ذلك الوجوب ـ عندنا مَعشر أهل السنة والجماعة، وعند أكثر المعتزلة ـ بالسمع أي من جهة التواتر والإجماع المذكور، وقال كثير، بالعقل، ووجهُ ذلك الوجوب أنه (ﷺ) أمَرَ بإقامة الحدود، وسَدِّ الثغور، وتَجهيز الجيوش للجهاد، وحفظِ بَيضة الإسلام، وما لا يتم الواجب المطلق إلا بِهِ وإن(٤) كان مقدورًا، فهو واجبٌ، ولأن في نَصبه جلبُ منافع لا تُحصى، ودفعُ مضارٍّ(٥) لا تُستقصى، وكل ما كان كذلك يكون واجبًا.

أما الصغرى ـ على ما في شرح المقاصد ـ فتكادُ تلحق بالضروريات، بل

(١) ليست في (ك).
(٢) ليست في الأصل و (ط).
(٣) أورده الهندي في الكنز (١٨٧٦٦).
(٤) ليست في الأصل و (ط).
(٥) في (ط) : «مضارًا» وهو خطأ.

بالمشاهدات بشهادة ما نَراه من الفتن والفَساد وانفصام أمور العباد بمجرد موت الإمام؛ وإن لم يكن على ما ينبغي من الصلاح والسَّداد.

وأما الكبرى فبالإجماع ـ عندنا ـ وبالضرورة عند من قال بالوجوب عقلاً من المعتزلة، كأبي الحسين، والجاحظ، والخياط والكعبي. وأما مُخالفة الخوارج ونحوهم في الوجوب فلا يُعتَدُّ بها؛ لأن مُخالفتهم كسائر المبتدعة لاتقدح في الإجماع ولا تخل بِما[1] يفيده من القَطع بالحكم المجمع عليه، ودعوى أن في نَصبه ضررًا ـ من حيث إن إلزام من هو مثله بامتثال أوامره فيه إضرار به، فيؤدي إلى الفتنة، ومن حيث إنه غيرُ مَعصوم من نحو الكفر والفُسوق، فإن لم يُعتزل أضَرَّ بالناس، وإن عُزِل أدى إلى محاربته، وفيها ضَررٌ أي ضرر ـ باطلةٌ لا يُنظر إليها؛ لأن الإضرار اللازم من تَرك نَصبه أعظم وأقبح، بل لا نِسبة بَينهما، ودَفع[2] الضَّرر الأعظم عند التعارض واجب، وفَرضُ انتظامِ حال الناس بدون إمام مُحال عادةً، كما هو مُشاهَد.

---

(١) تحرفت في (ط) إلى : «لما».

(٢) في (ك): «رفع»، وهو تحريف .

المقدمة الثالثة

الإمامة تَثبت إما بنصٍ من الإمام على استخلافِ واحدٍ من أهلها، وإما بعقدها من أهل الحَلِّ والعَقد لمن عُقِدت له من أهلها، كما سيأتي بَيان ذلك في الأبواب، وإما بغير ذلك، كما هو مُبين في محله من كتب الفُقهاء وغيرهم.

واعلم: أنه يجوز نصبُ المفضول مع وجود من هو أفضل منه؛ لإجماع العلماء بعد الخلفاء الراشدين على إمامة بعضٍ من[1] قُريش مع وجود أفضل منهم ولأن عُمر رضي الله عنه جَعل الخِلافة بين ستَّة من العشرة، منهم عُثمان وعَلي رضي الله تعالى عنهما، وهما أفضل أهل زَمانهما بعد عمر، فَلو تَعيَّن الأفضل لعيَّنَ عُمرُ عُثمانَ. فدلَّ عدمُ تعيينه أنه يجوز نصب غير عثمان وعلي مع وجودهما، والمعنى في ذلك: أن غيرَ الأفضل قد يكون أقدر منه على القيام بمصالح الدين، وأعرف بتدبير الملك، وأوفق[2] لانتظام حال الرعية، وأوثق في اندفاع الفِتْنة. واشتراطُ العصمةِ في الإمام وكونه هاشميًا، وظهورِ مُعجزةٍ على يديه يُعلم بها صِدقُه من خُرافاتِ نحو الشيعة وجَهالاتهم، لما سَيأتي بيانه وإيضاحُه من حَقِّيةِ[3] خِلافةِ أبي بكرٍ وعُمر وعثمان رضي الله عنهم، مع انتفاءِ ذلك فيهم.

ومن جهالاتهم أيضًا قولهم: إنَّ غير المعصوم يُسمى ظالمًا، فيتناوله قوله تعالى: ﴿ لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ [4].

---

(١) ليست في (ك).

(٢) ليست في (ك).

(٣) في (ك): «حقيقة».

(٤) سورة البقرة، [آية: ١٢٤].

وليس كما زعموا، إذ الظالم لغةً: من يَضع الشيء في غيرِ محله، وشرعًا: العاصي. وغيرُ المعصوم قد يكون محفوظًا، فَلا يصدر عنه ذَنب، أو يَصدر عنه، ويتوب منه حالاً توبةً نصوحًا، فالآية لا تَتناوله، وإنما تَتناول العاصي. على أن العهدَ في الآيةِ كما يَحتمل أن يراد به الإمامة العظمى(١)، يحتمل أيضًا أن المرادَ به النُّبوة أو الإمامة في الدين، أو نحوهما من مراتب الكمال، وهذه الجهالةُ منهم إنما اخترعوها ليبنوا عليها بُطلان خِلافة غير عَلي، وسيأتي ما يرد عليهم ويُبين عِنادهم وجَهلهم وضَلالهم، نَعوذ بالله من الفِتنِ والمحن آمين.

---

(١) ساقطة من (ط).

الباب الأول

فى بيان كيفية خِلافة الصديق رضي الله عنه

والاستدلال على حَقِّيتها بالأدلة النَّقلية والعقلية،

وما يتبع ذلك .وفيه فصول

* * * * *

الفصل الأول
في بيان كيفيتها

رَوى الشيخان البُخاري ومُسلم في صَحيحَيهما اللذينِ هما أصح الكتب بعد القُرآن بإجماعٍ من يُعتدُّ به، أن عُمَرَ رضي الله عنه خَطبَ الناسَ مَرْجعه من الحج، فقال في خُطبته: قَد بَلغني أن قائلاً[١] منكم يقولُ: لو ماتَ عُمر بايعتُ فُلانًا فلا يغترنَّ امرؤ أن يقولَ: إن بيعةَ أبي بكرٍ كانَت فَلْتةً، ألا وإنها كذلك إلا أنَّ الله وقى شَرَّها، وليس فيكم اليومَ من تُقطع إليه الأعناق مثل أبي بَكر، وإنه كانَ مِن خيارِنا[٢] حين تُوفي رسولُ الله (ﷺ)، إنَّ عَليًا والزُّبير ومَن معهما تخلفوا في بيت فاطمة، وتخلفت الأنصار عنّا بأجمعها في سَقيفةِ بني سَاعِدَة، واجتمعَ المهاجرون إلى أبي بَكر، فقلتُ له: يا أبا بَكر، انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار. فانطلقنا نَؤمُّهم ـ أي نَقصدهم ـ حتى لقِينا رَجُلانِ صالحان، فذكرا لنا الذي صَنَع القوم. قالا: أينَ تُريدون يا مَعشر المهاجرين؟ فقلنا[٣]: نريد إخوانَنا من الأنصار. فقالا: لا عليكم أن لا تَقربوهم، واقضوا أمركم يا مَعشر المهاجرين. فقلتُ: والله لَنأتينَّهم. فانْطلقنا حتى جِئناهم في سَقيفةِ بني ساعِدَة، فإذا هُم مجتمعون، فإذا بين ظَهرانيهم رَجلٌ مُزَمَّلٌ، فقلتُ: من هذا؟ قالوا: سَعد بن عُبادة. فقلت: ما له؟ قالوا: وَجِع. فلما جَلسنا قام خَطيبهم[٤] فأثنى على الله بما هو أهله، وقال: أما بعد، فنحنُ أنصار

(١) تحرفت في (ط) إلى: «فلانًا».

(٢) في (ط) : «خيرنا».

(٣) في (ك): «فقلت».

(٤) ورد في هامش (ك): «خطيبهم هو ثابت بن قيس بن شماس».

الله، وكَتيبةُ الإسلام، وأنتم يا معشر (١) المهاجرين رَهطٌ منا، وقد دَفَّت دافَّة منكم ـ أي دَبَّ قومٌ منكم بالاستعلاء والترفع علينا ـ تُريدون أن تخذلونا من أصلنا، وتحضنونا من الأمر ـ أي تُنَحُّونا منه وتَستبدون به دوننا ـ، فلما سكتَ أردتُ أن أتكلَّمَ، وقد كنتُ زَوَّرت(٢) مقالةً أعجبتني أردتُ أن أقولها بين يَدي أبي بكر، وقد كنتُ أُداري منه بَعْض الحَدِّ(٣) ، وهو كان أحلم مني وأوقر، فقالَ أبو بكر: على رِسلك. فكرهتُ أن أُغْضبه، وكانَ أعلم مني، واللهِ ما تركَ من كلمة أعجبتني في تَزويري إلا قالَها في بَديهتِه، وأفضل حتى سكت، فقال: أما بعد، فما ذكرتُم من خَيرٍ، فأنتُم أهله، ولم تَعرِف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من قُريش، هم أوسط العرب نَسَبًا ودارًا، وقد رضيتُ لكم أحدَ هذين الرجلين، فبايعوا(٤) أيهما شئتم ـ وأخذ بيدي وبيد أبي عُبيدة بن الجراح، فلم أكره ما قال غيرها، ولأن والله أُقَدَّم فَتُضرَب عنقي لا يقربني ذلك من إثم أحب إليّ من أن أتأمّر على قومٍ فيهم أبو بكر ـ فقال قائلٌ من الأنصار، أي: هو الحُباب ـ بمهملة مضمومة، فموحدة ـ ابن المنذر: أنا جُذَيْلُها المحَكَّك وعُذَيقُها المرجَّب ـ أي: أنا الذي(٥) يُشتفى برأيي وتَدبيري، وأمنع بجلدتي ولَحمتي كل نائبةٍ تنوبهم، كما دل على ذلك ما في كلامه من الاستعارة بالكناية المخيل لها بذكر ما يُلائم المشبَّه به، إذ موضوع الجُذَيل المحكَّك وهو بجيم فمُعجمةٍ تَصغير جِذْل: عود يُنصب في العَطَن لتحتكَّ به الإبل الجرباء، والتصغير للتعظيم، والعَذق بفتح العين النخلة بحملها، فاستعارَها لما

---

(١) في (ك): «معاشر».

(٢) أي هَيَّأتُ.

(٣) ورد في هامش (ك): «الحد: بالحاء المفتوحة والدال المشددة، أي الحدة، كالغضب ونحوه».

(٤) ليست في الأصل و (ط).

(٥) ليست في (ط).

ذكرناه، والمُرجَّب بالجيم، وغَلِط من قال بالحاء، مِن قَولهم: نخلةٌ رَجَبية، وتَرجيبها ضَمُّ أعذاقها إلى سَعَفاتها، وشدها بالخُوص لئلا يَنفضها الريح أو يصل إليها آكل ـ منَّا أميرٌ ومنكم أمير يا معشر قريش. وكثر اللَّغَط، وارتفعت الأصوات حتى خَشيتُ الاختلاف، فقلت: ابسط يدَك يا أبا بكر. فَبَسط يَده، فبايعتُه ثُمَّ بايَعَه المهاجرون، ثم بايَعه الأنصار. أما والله ما وَجدنا فيما حَضَرنا أمرًا هو أوفق مِن مُبايعة أبي بكر. خَشينا إن فارقنا القوم ولم تَكن بيعة أن يُحدثوا بَعدنا بَيعة، فإما أن نُبايعهم على مالا نَرضى، وإما أن نُخالفهم، فيكون فيه فَساد[1] . وفي رواية أن أبا بكرٍ احتجَّ على الأنصار بخبر: «الأئِمةُ مِن قُريش»[2] . وهو حديث صحيح وَرد من طرق عن نحو أربعين صحابيًا.

وأخرج النسائي، وأبو يَعلى، والحاكم، وصححه عن ابن مسعود قال: لما قُبض رسولُ الله (ﷺ) قالت الأنصار: مِنا أميرٌ ومنكم أمير، فأتاهم عمر بن الخطاب، فقال: يا معشرَ الأنصار: ألستمُ تَعلمون أن رسول الله (ﷺ) قد أمَرَ أبا بكرٍ أن يَؤم الناس، وأيكم تَطيب نفسه أن يَتقدم أبا بكر؟! فقال الأنصار: نعوذُ بالله أن نتقدم أبا بكر[3] .

---

(١) أخرجه البخاري (٢٤٦٢)، ومسلم (١٦٩١)، ومالك ٨٢٣/٢، وأحمد ٥٦/١، وأبو داود (٤٤١٨)، وابن ماجه (٢٢٥٣)، والترمذي في الشمائل: ٣٢٣، والنسائي ٧١٥٦، وابن حبان (٤١٣)، والبيهقي ٢١١/٨.

(٢) أخرجه أحمد ١٨٣/٣، ٢٢٩، و ٤٢١/٤، ٣٤٥، والبيهقي في الكبرى ١٢١/٣و ١٤٣/٨، والحاكم في المستدرك ٧٦/٤، والطبراني في الكبير ٤٢٤/١، وابن أبي عاصم في السنة ٥٣٢/٢، ٥٣٣، وأبو نعيم في الحلية ٨/٥و ٢٤٢/٧و ١٣٣/٨، والمنذري في الترغيب ١٧٠/٣، وابن أبي شيبة ١٧٠/١٢.

(٣) أخرجه النسائي ٧٤/٢، والحاكم في المستدرك ٧٦/٣، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٣/٥.

وأخرج ابنُ سعد، والحاكم، والبيهقي، عن أبي سَعيد الخدري أنهم لما اجتمعوا بالسقيفة بدارِ سَعد بن عُبادة، وفيهم أبو بكر وعُمر رضي الله عنهما، قام خُطباء الأنصار، فجعل الرجل منهم يقول: يا معشر المهاجرين، إن رسول الله (ﷺ) كان إذا استعمل الرجل منكم يقرنُ معه رجلاً منا، فنرى أن يلي هذا الأمر رجلان منا ومنكم، فتتابعت خُطباؤهم على ذلك، فقام زيدُ بن ثابت، فقال: أتعلمونَ أن رسول الله (ﷺ) كان من المهاجرين وخليفته من المهاجرين، ونحن كُنا أنصار رسول الله (ﷺ)، فنحن أنصار خليفته كما كنا أنصاره، ثم أخذ بِيَد أبي بكر، فقال: هذا صاحبكم، فبايعه عمر، ثم بايعه المهاجرون والأنصار. وصعد أبو بكر المنبر ونظر في وجوه القوم، فلم يَر الزبير، فدعا به، فجاء، فقال: قلت[1] ابن عمة رسول الله (ﷺ) وحواريه، أردتَ أن تَشُقَّ عصا المسلمين؟ فقال: لا تَثريب يا خليفة رسول الله، فقام، فبايَعه، ثم نَظر في وُجوه القوم، فلم ير عليًا، فدعا به، فجاء، فقال: قلت: ابن عم رسول الله وخَتَنه على بِنته أردتَ أن تَشق عَصا المسلمين؟ فقال: لا تثريبَ يا خليفة رسول الله، فبايعه[2] .

وروى ابن إسحاق عن أنس أنه لما بويع في السقيفة جلس الغد على المنبر، فقام عُمر، فتكلم قَبله، فحمدِ الله، وأثنى عليه، ثم قال: إن اللهَ قَدْ جَمع أمركم على خَيركم صاحب رسول الله (ﷺ)، وثانيَ اثنين إذ هُما في الغار، فقوموا فبايعوه، فبايع الناسُ أبا بكر بَيعة العامةِ بعد بَيعة السقيفة، ثم تكلم أبو بكر، فحمدَ الله، وأثنى عليه ما هو أهله[3] ، ثم قال: أما بعد أيها الناس، فإني قَد وليت عليكم

---

(١) ليست في (ط) .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٧٦/٣، وابن سعد في الطبقات ٢١٢/٣، وأورده الهندي في الكنز (١٤٠٧٩).

(٣) ليس في (ط) و (ك).

ولستُ بخَيـركم، فإن أحـسنت فأعـينوني، وإن أسـأتُ فقـوِّموني، الصِّدقُ أمـانة، والكَذب خيانَة، والضَّعيف فيكم قَوي عندي حتى[١] أريح عليه حَقه إن شاء الله، والقَوي فيكم[٢] ضَعيفٌ حتى آخذَ الحق منه إن شـاء الله تعالى، لا يَدَع قومٌ الجهاد في سَبيل الله إلا ضَرَبهم الله بالـذُّل، ولا تَشيع الفاحشـةُ في قومٍ قَط إلا عَمَّهم اللهُ بالبَلاء، أطيـعوني ما أطـعتُ اللهَ ورسوله، فـإذا عصيتُ الـلهَ ورسوله، فلا طـاعةَ لي عليكم. قُوموا إلى صلاتِكم يَرْحَمكمُ الله[٣] .

وأخرج مـوسى بن عُقبة في مـغازيه، والحاكـم، وصَححَه عن عبـدالرحمن بن عَوف رضي الله عنـه قـال: خَطبَ أبو بكر رضي الله عنه، فـقـال: والله مـا كنتُ حَريصًا على الإمارة يومًا ولا ليلة قط، ولا كنتُ راغبًا فيـها، ولا سألتُها اللهَ في سرٍ ولا عَلانية، ولكني أشفقتُ من الفتنة، ومـالي في الإمارة من رَاحة، لقد قُلِّدتُ أمرًا عظيمًا مالي به مِن طاقةٍ ولا يَد إلا بتَقوية الله، فـقالَ عليٌّ والزبير: ما غَضبنا إلا لأنا أخرنا عن المشورة، وإنا نرى أبا بكر أحق الناس بها، إنه لصاحب الغار، وإنا لنعرف شَرفه وخيره، ولقد أمره رسول الله (ﷺ) بالصلاة بالناس وهو حَيٌّ[٤] .

وأخرجَ ابنُ سَعد، عن إبراهيم التيمي، أن عُمر أتى أبا عُبيدةَ أولاً ليبايعه، وقال: إنك أمينُ هذه الأمة على لسـان رَسول الله (ﷺ)، فقـال له: ما رأيت لكَ فَهَّةً ـ أي ضَعفَ رأي ـ قبلها مُنذ أسلمت، أتُبايعني وفيكـم الصدِّيق وثاني اثنين[٥]؟!

وأخرج أيضًا أن أبا بكر قـال لعمر: ابسُط يَدك لأبايعك. فقـال له: أنتَ أفضلُ

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) ليست في الأصل و (ط) .

(٣) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ٦٠ - ٦١.

(٤) المصدر السابق: ٦١.

(٥) نفس المصدر السابق.

مني، فأجابه بأنتَ أقوى مني، ثم كَرَّر ذلك، فقال عمر: فإن قوتي لكَ مع فَضلِك، فبايَعَه(١).

وأخرج أحمدُ أن أبا بكرٍ لما خَطب يوم السَّقيفة لم يترك شيئًا أنزل في الأنصار وذكره رسولُ الله (ﷺ) في شأنهم إلا ذكَره، وقال: لقد علمتم أنَّ رسول الله (ﷺ) قال: «لو سَلَكَ الناس واديًا وسلكتِ الأنصار واديًا لسلكت وادي الأنصار»، ولقد عَلمت يا سعد أنَّ رسول الله (ﷺ) قال، وأنتَ قاعد: «قُريش وُلاة هذا الأمْر، فَبَرُّ الناسِ تَبَع لبرِّهم، وفاجرُهم تبعٌ لفاجِرِهم»(٢) فقال له سعد: صدقتَ، نحن الوُزراء وأنتم الأمراء (٣).

ويؤخذ منه ضَعفُ ما حكاه ابنُ عَبد البَرِّ أن سَعدًا أبى أن يُبايع أبا بكر حتى لقي الله (٤).

وأخرج أحمدُ عن أبي بكر أنه اعتذر عن قَبوله البَيعة خَشيةَ فتنة يكون بَعدها ردة. وفي روايةٍ عند ابن إسحاق وغيره أن سائله قال له: ما حملك على أن تلي أمرَ الناس، وقد نهيتني أن أتأمَّرَ على اثنين؟ فقال: لم أجد من ذلك بُدًا، خَشيت على أمة محمد (ﷺ) الفُرقة(٥).

وأخرج أحمد أنه بعد شهرٍ نادى في الناس: الصلاة جامعة، وهي أولُ صلاةٍ

(١) نفس المصدر السابق.

(٢) أخرجه البخاري (٣٤٩٥)، ومسلم (١٨١٨)، وأحمد ١٦١/٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ٦٢، وله شاهد عن أبي هريرة عند البخاري (٣٧٧٩) وشاهد آخر من حديث أبي عند الترمذي (٣٨٩٦).

(٤) الاستيعاب ٥٩٩/٢.

(٥) أخرجه أحمد ٨/١، والطبراني في الكبير (٤٤٦٩) وأورده السيوطي في تاريخه: ٦٢.

نادى لها بذلك، ثم خَطب فقال: أيها الناس، وددتُ أن هذا كفانيه غَيري، ولئن أخذتموني بسُنَّة نَبيكم ما أطيقها، إنه(١) كان لمعصومًا من الشيطان، وإنه كان لَينزل عليه الوَحي من السماء.

وفي روايةٍ لابن سعد: أما بعد، فإني قد(٢) وليتُ هذا الأمر وأنا له كارِه، ووالله لَوَدِدت أنَّ بعضكم كفانيه، ألا وإنكم إن(٣) كلَّفتموني أن أعملَ فيكم بمثلِ عملِ رسول الله (ﷺ) لم أقُم به، كانَ رسول الله (ﷺ) عَبدًا أكرمهُ الله بالوحي، وعَصَمه به. ألا وإنما أنا بشر ولستُ بخيرٍ من أحدكم، فَراعوني، فإذا رأيتموني استقمتُ؛ فاتبعوني، وإذا رأيتموني زغت؛ فقوِّموني، واعلموا أن لي شَيطانًا يعتريني، فإذا رأيتموني غَضبت؛ فاجتَنبوني، لا أؤثر في أشعاركم وأبشاركم(٤).

وفي أخرى لابن سعدٍ والخطيب أنه قال: أما بعد؛ فإني قَد وليت أمركم، ولستُ بخيركم، ولكنَّه نزل القُرآن وسَنَّ النبي (ﷺ) السنن، فَعلمنا، فاعلموا أيها الناس أن أكيسَ الكَيْسِ التُّقَى، وأعجزَ العَجْزِ الفُجور، وأن أقواكم عندي الضعيف حتى آخُذَ له بحقه، وأن أضعفكم عِندي القوي حتى آخُذ منه الحق. أيها الناس، إنما أنا مُتَّبع ولست بمبتَدع، فإذا أحسنت فأعينوني، وإذا أنا زغتُ فقوِّموني (٥).

قال مالك: لا يكون أحدٌ إمامًا أبدًا إلا على هذا الشرط.

وأخرج الحاكم: أن أبا قُحافة لما سَمع بولاية ابنه، قال: هل رضي بذلك بنو

(١) في (ط): «أن».

(٢) ليست في (ك).

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) طبقات ابن سعد ٣/١٨٢، كنز العمال (١٤١٢).

(٥) أورده الهندي في الكنز (١٤١١٨).

عَبْـد مناف، وبنـو المغـيـرة؟ قـالوا: نَعم. قـال: لا واضع لمـا رفـعـتَ ولا رافع لما وَضَعت[١].

وأخرج الواقدي من طُرق: أنه بُويع يوم ماتَ رسول الله (ﷺ).

والطَّبراني عن ابن عُمر: أنه لم يَجلس مَجلس النبي (ﷺ) من المنبر، ولا جَلَس عُمر مَجلس أبي بكر، ولا جَلَسَ عُثمان مَجلس عُمَر [٢].

(١) ذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء: ٦٢.

(٢) المصدر السابق: ٦٣.

الفصل الثاني

في بَيان انعقاد الإجماع على ولايته رضي اللهُ عنه

تـنـبـيـــه(١):

قد عُلم مما قَدَّمناه أن الصَّحـابة رضوان الله عليـهم أجمعـوا على ذلك، وأن ما حُكي من تخلف سَعد بن عُبادة عن البَيعة مَردود.

ومما يُصرِّح بذلك أيضًا: ما أخرجه الحاكم وصَحـحه عن ابن مَسعود قال: «ما رآهُ المسلمـون حَسَنًا، فهـو عند الله حـسن، وما رآه المسلمـون سَيـئًا، فهـو عند الله سَيئ»(٢).

وقد رأى الصـحابةُ جـميعًا أن يُستـخلف أبو بكر، فانظر إلى مـا صَحَّ عن ابن مسعود ـ وهو من أكـابر الصحابة وفُقهائهم ومُتقدميهم ـ من حِكاية الإجماع مِنَ الصحابة جـميعًا على خلافة أبي بكر، ولذلك كـان هو الأحق بالخِلافة عند جَميع أهل السنة والجمـاعة في كل عصـر منا إلى الصحـابة رضوان الله عليهم أجـمعين، وكـذلك عند جَميع المعتـزلة، وأكـثر الفِرَق، وإجـماعـهم على خـلافتـه قـاض بإجماعهم على أنه أهل لها مع(٣) أنها من الظهور بحيث لا تخفى.

فلا يُقال: إنهـا واقعة يحتـمل أنها لـم تَبلغ بعضـهم، ولو بَلغت الكل لربما أظهر

---

(١) ليست في الأصل و (ط).

(٢) أخرجه الحاكم في مستدركه ٣/٣٨٣، ٨٤.

(٣) في (ك): «بحيث».

بعضهم خلافًا. على أن هذا إنما يتوهم أنْ لو لم يصح عن بعض الصحابة المشاهدين لذلك الأمر من أوله إلى آخره حكاية الإجماع، وأما بعد أن صحَّ عن مثل ابن مَسعودٍ حكاية إجماعهم كلهم، فلا يتوهم ذلك أصلاً، سيما وعلي كرم الله وجهه ممن حَكى الإجماع على ذلك أيضًا، كما سَيأتي عنه أنه لما قدم البصرة سُئل عن مَسيرهِ هل هو بعهدٍ من النبي (ﷺ)، فذكر مُبايعته هو وبقية الصحابة لأبي بكرٍ، وأنه لم يَختلف عليه منهم اثنان.

وأخرج البيهقي عن الزَّعفراني، قال: سمعتُ الشافعي يقول: أجمعَ الناس على خِلافة أبي بكر رضي الله عنه، وذلك أنه اضطربَ الناس بعد رسول الله (ﷺ) فلم يَجدوا تحتَ أديمِ السماء خَيرًا من أبي بكر، فولوه رقابهم(١).

وأخرج أسدُ السنة(٢) عن مُعاوية بن قُرَّة، قال: ما كانَ أصحابُ رسول الله (ﷺ) يشكُّون أن أبا بكرٍ خليفةَ رسول الله (ﷺ)، وما كانوا يُسمونه إلا خليفة رسول الله (ﷺ)، وما كانوا يجتمعون على خطإ ولا ضَلالة، وأيضًا فالأمة أجمعتْ(٣) على حَقِّيةِ إمامة أحدِ الثلاثة أبي بكرٍ وعليٍ والعَباس رضي الله عنهم، ثم إنهما لم ينازعاه بل بايعاه، فتم بذلك الإجماع له على إمامته دونهما. إذ لو لم يكن على حق؛ لنازعاه، كما نازع علي مُعاوية مع قُوة شَوكة مُعاوية عدةً وعددًا على شوكة أبي بكر، فإذا لم يُبال عليٌّ بها ونازَعَه، فكانت مُنازعته لأبي بكر أولى وأحرى، فحيثُ لم يُنازعه دلَّ على اعتِرافه بحَقِّيةِ خِلافته، ولقد سأله العباسُ في

---

(١) مناقب الشافعي للبيهقي ١/٤٣٤.

(٢) هو أسد بن موسى بن إبراهيم بن الوليد بن عبدالملك، القرشي، أبو سعيد المرواني الأموي المعروف بأسد السنة، توفي بمصر سنة (٢١٢)هـ. سير أعلام النبلاء ١٠/١٦٢.

(٣) في (ط): «اجتمعت».

أن يُبايعه، فلم يَقبل، ولو عَلم نصًا عليه لقبل، سيَّما ومعه الزبير مع شجاعته وبنو هاشم وغيرهم.

ومَرَّ أن الأنصار كَرِهوا بَيعة أبي بكر وقالوا: منا أميرٌ ومنكم أمير، فَدَفعهم أبو بكر بخبر: «الأئمة من قريش[١]» فانقادوا له وأطاعوه، وعَلي أقوى منهم شَوكةً وعدة وعَدَدًا وشجاعةً، فلو كان معه نَصٌ لكان أحرى بالمنازعة، وأحقٌ بالإجابة. ولا يقدح في حكاية الإجماع تأخُّر علي والزُّبير والعباس وطَلحة مدةً؛ لأمور، منها: أنهم رأوا أنَّ الأمر تمَّ بمن تَيسر حُضوره حينئذٍ من أهل الحل والعقد، ومنها: أنهم لما جاءوا وبايعوا اعتذروا ـ كما مَرَّ عن الأولين من طرق ـ بأنهم أخروا عن المشورة مع أن لهم فيها حقًا لا للقدح في خِلافة الصديق، هذا مع الاحتياج في هذا الأمر ـ لخطره ـ إلى الشورى التامة، ولهذا مَرَّ عن عُمر بسند صحيح أن تلك البيعة كانت فَلْتَةً[٢]، ولكن وَقى الله شرها[٣].

ويُوافق ما مَرَّ عن الأولين من الاعتذار، ما أخرجه الدارقطني من طُرق كثيرةٍ أنهما قالا عند مُبايعتهما لأبي بكر: إلا أنا أخِّرنا عن المشورة، وإنا لنَرى أن أبا بكرٍ أحق الناس بها، إنه لَصاحب الغار وثاني اثنين، وإنا لنعرف له شَرفه وخيره، وفي آخرها أنه اعتذَر إليهم، فقال: والله ما كنتُ حريصًا على الإمارة يومًا قط ولا لَيلة، ولا كنتُ فيها راغبًا، ولا سألتُها الله عزَّ وجلَّ في سرٍ ولا علانية، ولكني أشفقتُ من الفِتنة، ومالي في الإمارة من راحةٍ، ولقد قُلِّدتُ أمرًا عظيمًا إلى آخر ما مرَّ، فقبلوا منه ذلك، وما اعتذر به[٤].

---

(١) تقدم تخريجه في الصفحة: ٣٣.

(٢) تحرفت في (ط) إلى : «فتنة».

(٣) تقدم في الصفحة: ٣١.

(٤) تقدم في الصفحة: ٣٥.

وأخرج الدارقطني أيضًا عن عائشة: أن عليًا بعث لأبي بكر رضي الله عنهما: أن ائتنا، فأتاهم أبو بكر رَضي الله تعالى عنه، وقد اجتمعت بنو هاشم إلى علي، فَخَطب ومدح أبا بكر، ثم اعتذر عن تخلفه عن البيعة بأنه كان له حق في المشاورة، ولم يُشاوِروه[1]، فلما فرغَ من خطبته خطب أبو بكر واعتذر بنحو ما تقدم، ثم بعد ذلك بايعه علي في يومه، فرأى المسلمون أنه قد أصاب. وفي الحديث المتفق على صحته التصريح بهذه القصة بأبسط من هذا.

روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن فاطمة رضي الله عنها أرسلت إلى أبي بكر رضي الله عنه تسأله عن ميراثها من النَّبي (ﷺ) مما أفاء الله على رَسوله من المدينة وفَدَك وما بقي من خُمس خَيْبر، فقال أبو بكر: إن رسولَ الله (ﷺ) قال: «(٢ نحن معاشر الأنبياء ٢) لا نُورَثْ، ما تَركنا صَدَقة، إنما يأكل آل محمد من هذا المال». وإني والله لا أغير شَيئًا من صدقة رسول الله (ﷺ) عن حالها التي كانت عليها في عهد رسولِ الله (ﷺ)، ولأعملنَّ فيها بما عمل رسول الله (ﷺ)[3]. فأبى أبو بكرٍ أن يَدفع إلى فاطمة منها شيئًا، فوجدت فاطمة على أبي بكر ذلك، فهَجرته، فلم تكلمه حتى تُوفيت، وعاشت بعد النبي (ﷺ) ستة أشهر، فلما توفيت دَفَنها زوجها علي ليلاً، ولم يؤذِن بها أبا بكرٍ وصلى عليها، وكانَ لعلي من الناس وجه حياةَ فاطمة، فلما تُوفيت استنكَر علي وُجوه الناس، فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته، ولم يكن بايع تلك الأشهر. فأرسلَ إلى أبي بكرٍ: أن ائتنا ولا يأتينا معك أحد ـ كراهية ليحضُر عمر ـ، فقال عُمر: لا والله، ما[4] تدخل

---

(١) في الأصل وط وك : يشاوره ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٢-٢) ساقط من (ط) و (ك) .

(٣) أخرجه البخاري (٦٧٢٧)، ومسلم (١٧٥٨)، والبيهقي ٦/٣٠٠و ١٠/١٤٢، وأحمد ٦/١٤٥و ٢٦٢، ومالك في الموطأ ٢/٩٩٣، وله شواهد كثيرة من حديث أبي بكر وأبي هريرة وعمر وعثمان وعلي والعباس رضي الله عنهم.

(٤) في (ك): «لن».

عليهم وَحدك. فقال أبو بكر: وما عَسيتهم أن يَفعلوا بي؟ والله لآتينهم، فدخل عليهم أبو بكر رضي الله عنه، فتشهد عليٌّ، فقال: إنا قَد عرفنا فَضلك وما أعطاك الله، ولم نَنْفَس عليك خيرًا ساقَه الله إليك، ولكنك استبددتَ[(١)] عَلينا الأمر، وكُنا نَرى لقرابتنا من رسول الله (ﷺ) أن لنا نَصيبًا. حتى فاضت عينا أبي بكر، فلما تكلَّم أبو بكر، قال: والذي نَفسي بيده، لَقرابةُ رسولِ الله (ﷺ) أحبّ إلي أن أصل من قرابتي، وأما الذي شَجَر بيني وبَينكم من هذه الأموال، فإني لم آلُ فيه عن الخير، ولم أترك أمرًا رأيتُ رسول الله (ﷺ) يَصنعه فيها إلا صنعته. فقال علي لأبي بكر: مَوعدك العشية للبيعة، فلما صلى أبو بكرٍ الظهر رَقَى المنبر، فتشهد، وذكر شأنَ علي وتَخلُّفَه عن البيعة وعذَره بالذي اعتذر إليهم، ثم استغفرَ، وتشهد عليٌّ فعظَّمَ حق أبي بكر، وحدَّث أنه لم يحمله على الذي صنع نَفاسةً على أبي بكر ولا إنكارًا للذي فَضَّله الله به، ولكنا كنا نرى لنا في هذا الأمر - أي المشورة كما يدل عليه بقية الروايات - نَصيبًا، فاستبدَّ علينا، فوجدنا في أنفسنا، فَسُرَّ بذلك المسلمون، وقالوا: أصبتَ. وكان المسلمون إلى علي قريبًا حين راجع الأمر بالمعروف[(٢)].

فتأمل عذره وقوله: لم نَنْفَس على أبي بكرٍ خيرًا ساقه الله إليه، وأنه لا ينكر ما فضله الله به، وغير ذلك مما اشتمل عليه هذا الحديث، تجده بَريئًا مما نَسَبه إليه الرافضةُ ونحوهم، فقاتلهم الله ما أجهلهم وأحمَقهم.

ثم هذا الحديثُ فيه التصريح بتأخر بَيعة علي إلى مَوتِ فاطمة، فَيُنافي ما تَقدم عن أبي سَعيدٍ أن عليًا والزبير بايَعا من أولِ الأمر، لكن هذا الذي مَرَّ عن أبي سَعيد من تأخُّر بَيعته هو الذي صَحَّحه ابنُ حِبان وغيرُه.

---

(١) في (ك): «اشتددت» ، وهو تحريف.

(٢) في الأصل وط: «المعروف»، والحديث أخرجه البخاري (٤٢٤٠)و (٤٢٤١)، ومسلم (١٧٥٩)، والبيهقي ٣٠٠/٦و ١٤٢/١٠.

قال البيهقي: وأما ما وقع في صَحيح مسلم عن أبي سَعيدٍ من تأخُّر بَيعته هو وغيرُه من بَني هاشم إلى موتِ فاطمة رضي الله عنها، فضعيفٌ، فإن الزُّهري لم يُسنِده، وأيضًا فالرواية الأولى عن أبي سَعيدٍ هي الموصولة، فتكون أصح.

وعليه، فبينه وبين خبر البخاري المارِّ عن عائشة تَنافٍ. لكن جَمع بعضهم بأن عليًا بايَعَ أولاً، ثم انقطع عن أبي بكرٍ لما وقع بينه وبين فاطمة رضي الله عنها ما وقع في مخلفه (ﷺ)، ثم بعدَ موتها بايعه مبايعة أخرى، فَتوهَّم من ذلك ـ بعض من لايعرف باطن الأمر ـ أن تخلّفه إنما هو لعدم رِضاه ببيعته ، فأطلقَ ذلك مَن أطلق، ومِن ثم أظهر عليٌّ مُبايعته لأبي بكرٍ ثانيًا بعد مَوتها على المنبر؛ لإزالة هذه الشبهة، على أنه سَيأتي في الفَصل الرابعِ من فَضائل علي، أنه لما أبطأ عن البَيعة لقيه أبو بَكر فقال له: أكَرِهتَ إمارتي؟ فقال: لا، ولكن آليتُ لا أرتَدي بردائي إلا إلى الصَّلاة حتى أجمَع القُرآن، فزَعموا أنه كتبه على تنزيله.

فانظُر إلى هذا العذر الواضح منه رضي الله عنه تعلم مما قَررناه إجماعَ الصحابة ومن بَعدهم على حَقِّيةِ خلافة الصِّدّيق، وأنه أهل لها، وذلك كافٍ لو لم يرد نص عليه، بل الإجماع أقوى من النصوص التي لم تَتواتر؛ لأن مفاده قطعي ومفادها ظني، كما سيأتي.

وحكى النووي بأسانيد صَحيحة عن سُفيان الثوري أن من قال: إن عليًا كان أحق بالولاية؛ فقد خَطَّأ أبا بكرٍ وعُمر والمهاجرين والأنصار، وما أراه يرتفع له مع هذا عَملٌ إلى السماء(١). وأخرج الدارقطني عن عمار بن ياسر نحوه.

---

(١) تهذيب الأسماء واللغات ٢/١٨٩.

الفصل الثالث

في النصوص السمعية الدالة على خلافته

رضي الله عنه من القرآن والسنة

أما النصوص القرآنية:

فمنها قوله تعالى:﴿ **يا أيهـا الذينَ آمنوا مَن يَرتَدَّ مِنكُم عَن دينِه فَسَوفَ يأتي الله بقـومٍ يُحبهم ويُحبـونه أذلةٍ على المؤمنين أعـزَّةٍ على الكافريـن يُجاهدون في سَبيل الله ولا يَخـافـون لومـةً لائمٍ ذلك فَضلُ الله يؤتيـه مَن يشـاء والله واسعٌ عليم**﴾ (١).

أخرج البيهقي عن الحسن البصري أنه قال: هو والله أبو بكر لما ارتدت العربُ جاهَدهم أبو بكر وأصحابه حتى ردَّهم إلى الإسلام ـ وأخرج ـ يونُس بن بكير عن قَتادة قال: لما تُوفي النَّبي (ﷺ) ارتدَّت العرب، فذكر قتال أبي بكر لهم إلى أن قال: فكنا نَتحدث أن هذه الآية نزلت في أبي بكر وأصحابه: ﴿ **فَسَوفَ يأتي الله بقومٍ يُحبهم ويحبونه**﴾. وشرحُ هذه القصة ما أخرجه الذهبي أن وفاة النبي (ﷺ) لما اشتهرت بالنواحي ارتدَّ طوائف كثيرة من العرب عن الإسلام، ومنعوا الزكاة، فنهضَ أبو بكر لقتالهم، فأشار عليه عُمر وغيره أن يفتُرَ عن قتالهم، فقال: والله لو مَنعوني عَقالاً ـ أو عَناقًا ـ كانوا يُؤدونها إلى رَسولِ الله (ﷺ) لقاتلتهم على منعها. فقال عُمر: وكيفَ تُقاتل الناسَ وقد قالَ رسول الله (ﷺ): «أُمرتُ أن أقاتل الناسَ

---

(١) سورة المائدة، [آية: ٥٤].

حتى يَقولوا: لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فمن قالها عصم مني ماله ودمه إلا بحقها، وحسابه على الله»[(١)]، فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، وقد قال: إلا بحقها. قال عمر: فوالله ما هو إلا أن رأيتُ الله شَرح صدر أبي بكر للقتال، فعرفت أنه الحق. وفي رواية أنه لما خرج أبو بكر لقتالهم وبلغ قريب نَجد هربت الأعراب، فكلمه الناس يؤمِّر عليهم رَجلاً ويرجع، فأمَّر خالداً ورجع.

وأخرج الدارقطني عن ابن عمر قال: لما برزَ أبو بكر واستوى على راحلته أخذ علي بزِمامها وقال: إلى أينَ يا خَليفةَ رسول الله؟ أقول لك ما قال لك رسول الله (ﷺ) يوم أحد: شِمْ سَيفكَ ولا تَفجعنا بنفسك، وارجع إلى المدينة، فوالله لئن فُجعنا بك لايكون للإسلام نظام أبداً[(٢)].

وبعث خالداً إلى بَني أسد وغطفان، فقتل من قُتل وأسر من أسر، ورجع الباقون إلى الإسلام، ثم إلى اليمامة إلى قتال مُسيلمة الكذاب، فالتقى الجمعان ودامَ الحصار أياماً، ثم قُتل الكذابُ لَعنهُ الله، قتلهُ وَحْشي قاتل حَمزة.

ثم في السنة الثانية من خلافته: بعث العلاء ابن[(٣)] الحَضْرمي إلى البحرين وكانوا قد ارتدّوا، فالتقوا بجُوَاثا، فنُصر المسلمون. وبعثَ عكرمةَ بن أبي جَهل إلى عُمان، وكانوا قد ارتدّوا، وبعثَ المهاجر[(٤)] بن أمية إلى طائفة من المرتدين، وزياد

---

(١) أخرجه البخاري (٢٥) ومسلم (٢٢)، وابن حبان (١٧٥)و (٢١٩)، وابن منده في الإيمان (٢٥) والبغوي في شرح السنة (٣٣) من حديث ابن عمر.

(٢) البداية والنهاية ٦/٣١٩، وتاريخ الخلفاء: ٦٥.

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «المهاجرين».

ابن لبيد الأنصاري إلى طائفة أخرى، ومن ثَم أخرج البيهقي، وابنُ عساكر، عن أبي هُريرة رضي الله عنه قال: واللهِ الذي لا إله إلا هو، لولا أنَّ أبا بكرٍ استُخْلِفَ ما عُبِدَ الله، ثم قال الثانية، ثم قال الثالثة، فقيل له: مَهْ يا أبا هُريرة، فقال: إن رسول الله (ﷺ) وجه أسامةَ بن زيد في سَبعمائة إلى الشام، فلما نَزل بذي خشب قُبض النبي (ﷺ)، وارتدت العربُ حول المدينة، واجتمعَ إليه أصحاب النبي (ﷺ)، فقالوا: رُدَّ هؤلاء، توجِّه هؤلاء إلى الروم، وقد ارتدت العرب حول المدينة؟ فقال: والذي لا إله إلا هو، لو جَرَّت الكلابُ بأرجلِ أزواج النبي (ﷺ) ما ردَدْتُ جيشًا وجَّهه رسولُ الله (ﷺ)، ولا حَللتُ لواءً عقده. فوجَّه أسامة لا يمر بقبيلٍ يريدون الارتداد إلا قالوا: لولا أن لهؤلاء قوة ما خرج مثل هؤلاء من عندهم، ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم، فلقوهم، فهزموهم وقتلوهم، ورجعوا سالمين، فثبتوا على الإسلام(١).

قال النووي في «تهذيبه»: واستدلَّ أصحابنا على عِظم علم الصديق بقوله في الحديث السابق في الصحيحين: واللهِ لأقاتلن من فَرَّق بين الصلاة والزكاة، والله لو مَنعوني عَقالاً كانوا يُؤدونه إلى النَّبي (ﷺ) لقاتلتُهم على منعه. واستدلَّ الشيخُ أبو إسحاق بهذا وغيره في طبقاته على أن أبا بكر أعلم الصحابة؛ لأنهم كلهم وَقَفوا على فَهم الحكم في المسألة إلا هو، ثم ظهر لهم بمباحثته لهم أن قوله هو الصواب، فرجعوا إليه.

قال: ـ أعني النووي ـ وروينا عن ابن(٢) عُمَر أنه سُئل: مَن كان يُفتي الناس في زمن رسول الله (ﷺ)؟ فقال: أبو بكر وعُمر، ما أعلم غيرهما(٣).

---

(١) البداية والنهاية ٣٠٩/٦.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) تهذيب الأسماء واللغات للنووي ١٩٠/٢.

لكن أخرج ابن سَعد عن القاسم بن محمد قال: كان أبو بَكر وعُمر وعُثمان وعلي يُفتون على عَهد رسول الله (ﷺ).

ثم استدل على أعلميته بالخبر الرابع من الأخبار الدالة على خلافته.

وقال ابن كثير: كانَ الصدّيق أقرأ الصحابة[١]، أي أعلمهم بالقرآن؛ لأنه (ﷺ) قَدمه إمامًا للصلاة بالصحابة مع قوله: «يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله»[٢]. وسَيأتي خبر: «لا يَنبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره»[٣]. وكان مع ذلك أعلمهم بالسنة، كلما[٤] رَجع إليه الصحابة في غير مَوضع يبرز عليهم بنقل سُنن عن النبي (ﷺ) يحفظها ويَستحضرها عند الحاجة إليها ليست عندهم، وكيف لايكون كذلك وقد واظب صُحبةَ رسول الله (ﷺ) من أول البعثة[٥] إلى الوفاة، وهو مع ذلك من أزكى عباد الله وأفضلهم، وإنما لم يُروَعنه من الأحاديث إلا القليل لقصَر مدته، وسرعة وفاته بعد النبي (ﷺ)، وإلا فلو طالت مدته لكثر ذلك عنه جدًا، ولم يترك الناقلون عنه حديثًا إلا نَقلوه، ولكن كان الذي في زمانه من الصحابة لايحتاج أحد منهم أن ينقل عنه ما قد شاركه هو في روايته، فكانوا ينقلون عنه ما ليس عندهم[٦].

(١) تحرفت في (ط) إلى: «أصحابه».

(٢) أخرجه مسلم ٤٦٥/١، وأبو داود ١٣٧/١، والترمذي ٣٤/٢، والنسائي ٥٩/٢، وأحمد ١١٨/٤.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٦٧٣)، وابن عدي في الكامل ١٨٨١/٥، وأورده ابن الجوزي في العلل المتناهية ١٨٨/١، والسيوطي في اللآلئ المصنوعة ١٥٤/١، والهندي في الكنز (٣٢٥٦٧).

(٤) في الأصل و (ط) : «كما» .

(٥) تحرفت في (ك) إلى: «البيعة».

(٦) البداية والنهاية ٢٠٧/٥.

وأخرج أبو القاسم البغوي عن مَيمون بن مِهْران قال: كان أبو بكر إذا وَرَدَ عليه الخصمُ نَظر في كتاب الله، فإن وَجد فيه ما يقضي بينهم قَضى به، وإن لم يكن في الكتاب، وعَلِمَ من رسولِ الله (ﷺ) في ذلك الأمر سُنّةٌ قضى بها، فإن أعياه خَرج، فسأل المسلمين، وقال: أتاني كذا وكذا، فهل علمتم أن رسول الله (ﷺ) قضى في ذلك بقضاء؟ فربما اجتمع إليه النَّفر كلهم يذكر عن رسول الله (ﷺ) فيه قضاء، فيقول أبو بكر: الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نَبينا، فإن أعياه أن يجد فيه سُنةً من رسول الله (ﷺ) جَمع رؤوس الناس وخيارهم واستشارهم، فإن أجمعَ أمرُهم على رأيٍ قضى به، وكان عُمر يفعل ذلك، فإن أعياه أن يجد في القرآن أو السنة؛ نظر هل كان لأبي بكرٍ فيه قضاء، فإن وَجد أبا بكر قد قضى فيه بقضاءٍ قضى به، وإلا دعا رؤوس المسلمين، فإذا اجتمعوا على أمرٍ قَضى به.

ومنَ الآياتِ الدالة على خلافته أيضًا: قوله تعالى: **﴿ قُل للمُخَلفّينَ من الأعرابِ ستُدعونَ إلى قَومٍ أولي بأسٍ شَديدٍ تُقاتلونهم أو يُسلمونَ فإنْ تُطيعوا يؤتِكم الله أجرًا حَسنًا وإن تَتَولّوا كما تولَّيتم من قَبل يعذبكم عذابًا أليمًا﴾**(١).

أخرج ابن أبي حاتم عن جُويبر: أن هؤلاء القوم هُم بنو حنيفة(٢)، ومن ثم قال ابن أبي حاتم وابن قُتيبة وغيرهما: هذه الآية حُجة على خلافة الصديق؛ لأنه الذي دعا إلى قِتالهم.

قال الشيخ أبو الحسن الأشعري(٣) ـ رحمه الله ـ إمام أهل السنة: سمعتُ

---

(١) سورة الفتح:[آية: ١٦].

(٢) الدر المنثور للسيوطي ٧٣/٦، وتاريخ الخلفاء: ٥٨.

(٣) علي بن إسماعيل بن إسحاق، أبو الحسن الأشعري، من أئمة المتكلمين وتوفي بحمد الله على السنة، ببغداد سنة (٣٢٤هـ)، صنَّف «مقالات الإسلاميين» و «الإبانة عن أصول الديانة» و«إمامة الصديق» وغيرها. ترجمته في وفيات الأعيان ٣٢٦/١.

الإمام أبا العباس بن سُريج يقول: خلافة(١) الصدّيق في القرآن في هذه الآية. قال: لأن أهل العلم أجمعوا على أنه لم يكن بعد نزولها قتالٌ دعوا إليه إلا دُعاء أبي بكر لهم وللناس إلى قتالِ أهل الردة ومن منع الزكاة، قال: فدلَّ ذلك على وجوب خلافة أبي بكر، وافتراض طاعته، إذ أخبر الله أن المتولي عن ذلك يعذب عذابًا أليمًا. قال ابن كثير: ومن فَسَّر القوم بأنهم فارس والروم، فالصدّيق هو الذي جَهَّز الجيوش إليهم، وتمام أمرهم كان على يد عُمر وعُثمان وهما فَرعا الصديق(٢).

فإن قلت: يمكن أن يُراد بالداعي في الآية: النبي (ﷺ) أو علي رضي الله عنه.

قلتُ: لا يمكن ذلك مع قوله تعالى: ﴿**قُل لن تَتَّبعونا**﴾(٣)، ومن ثم لم يدعوا إلى محاربة في حياته (ﷺ) إجماعًا كما مَرَّ، وأما علي فلم يتفق له في خلافته قتالٌ لطلب الإسلام أصلاً، بل لطلب الإمامة، ورعاية حقوقها، وأما من بعده فهم عندنا ظَلَمة، وعندهم كُفار، فتعيَّن أن ذلك الداعي الذي يَجب باتّباعه الأجر الحسن، وبعصيانه العذاب الأليم أحد الخلفاء الثلاثة، وحينئذ، فَيَلزم(٤) عليه حَقّية خلافة(٥) أبي بكرٍ على كل تقدير؛ لأن حَقيَّة خلافة الآخرين فرعٌ عن حَقِّية خلافته، إذ هُما فرعاها الناشئان عنها والمترتبان عليها.

ومن تلك الآيات أيضًا قوله تَعالى: ﴿ **وَعدَ الله الذينَ آمنوا منكم وعملوا الصالحاتِ ليستَخْلفنَّهُم في الأرضِ كما استَخْلَفَ الذينَ من قَبلهم وليُمَكنَنَّ لهم**

(١) ساقطة من (ط).

(٢) تاريخ الخلفاء: ٥٨.

(٣) سورة الفتح، [آية: ١٥].

(٤) في (ط): «فالألزم».

(٥) ليست في (ط).

دينَهمُ الذي ارتَضَى لَهم وليبدلنّهم من بَعد خَوفهم أمنًا يَعبدونني لا يُشركونَ بي شَيئًا﴾(١).

قال ابن كثير: هذه الآية مُنطبقة على خلافة الصديق(٢).

وأخرج ابنُ أبي حاتم في تَفسيره عن عبدالرحمن بن عَبد الحميد المهري قال: إن ولاية أبي بكر وعُمر في كتاب الله، يقولُ الله تعالى: **﴿وَعد الله الذينَ آمنوا مِنكم وعَملوا الصالحات لَيَستخلفنّهم في الأرض﴾** الآية(٣).

ومنها قوله تعالى: **﴿للفقراء المهاجرين﴾** إلى قوله: **﴿ أولئك هم الصادقون﴾**(٤).

وجه الدلالة: أن الله تعالى سَمّاهم صادقين، ومَن شهدَ له الله سُبحانه وتعالى بالصدق لا يكذب، فلزم أنَّ ما أطبقوا عليه من قولهم لأبي بكرٍ: يا(٥) خليفة رسول الله. صادقون فيه، فحينئذ كانت الآية ناصةً على خلافته. أخرجه الخطيب عن أبي بكر بن عياش وهو استنباطٌ حسن، كما قاله ابن كثير(٦).

ومنها قوله تعالى: **﴿ اهدِنا الصِّراطَ المستقيم صراطَ الذين أنْعمتَ عليهم﴾**(٧).

قال الفَخر الرازي: هذه الآية تدلُّ على إمامةِ أبي بكر رضي الله تعالى عنه؛

---

(١) سورة النور، [آية: ٥٥].

(٢) تفسير ابن كثير ٣/٣٠١.

(٣) تاريخ الخلفاء: ٥٨.

(٤) سورة الحشر، [آية: ٨].

(٥) ليست في ط .

(٦) تفسير ابن كثير ٤/٣٣٧.

(٧) سورة الفاتحة، [آية: ٧].

لأنه ذكر أن تقدير الآية: اهدنا صراطَ الذين أنعمتَ عليهم. والله تعالى قد بَين في الآية الأخرى أن الذينَ أنعم عليهم من هم بقوله تعالى: **﴿فأولئكَ مع الذينَ أنعمَ الله عليهم من النَّبيِّنَ والصدِّيقين والشُّهداء والصالحين﴾**(١)، ولا شك أن رأسَ الصديقين ورئيسهم أبو بكر رضي الله عنه، فكانَ معنى الآية: أن الله تعالى أمر أن نَطلب الهداية التي كانَ عليها أبو بكر وسائر الصديقين، ولو كانَ أبو بكر رضي الله عنه ظالمًا لما جازَ الاقتداءُ به، فثبتَ بما ذكرناه دلالة هذه الآية على إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه(٢).

---

(١) سورة النساء، [آية: ٦٩].

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازي ١/ ٢٦٠.

وأما النصوص الواردة عنه (ﷺ)، المصرحة بخلافته، والمشيرة إليها، فكثيرة جدًا:

الأول : أخرجَ الشيخان عن جُبير بن مُطعم قال: أتت امرأةٌ إلى النبي (ﷺ)، فأمرها أن تَرجع إليه، فقالت: أرأيتَ إن جئتُ ولم أجدك؟ كأنها تقول: الموت، قال: «إن[1] لم تَجديني فأتِ أبا بكر»[2].

وأخرج ابن عساكر، عن ابن عباس قال: جاءت امرأة إلى النبي (ﷺ) تسأله شيئًا، فقال لها: «تَعودين» فقالت: يارسول الله، إن عدتُ فلم أجدك ـ تعرض بالموت ـ فقال: «إن جئتِ فلم تجديني، فأتِ أبا بكر فإنه[3] الخليفة من بعدي»[4].

الثاني: أخرج أبو القاسم البغوي بسندٍ حسن عن عَبد الله بن عُمر رضي الله عنهما قال: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «يكونُ خلفي اثنا عَشَر خليفة، أبو بَكر لايلبث إلا قليلاً[5]». قال الأئمة: صدر هذا الحديث مُجمع على صحته، وأورِد[6] من طرق عدة أخرجه الشيخان وغيرهما، فمن تلك الطرق: «لا يُزال هذا الأمر عزيزًا يُنصرون على مَن نَاوأهم عليه إلى اثني عشر خليفة، كلهم من قُريش». رواه عبدالله بن أحمد بسندٍ صَحيح[7].

---

(١) في (ك) : «فإن».

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٥٩)، ومسلم (٢٣٨٦).

(٣) ليست في (ط).

(٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٧٨/٣.

(٥) هو في الجعديات (٢٧٥٤)، وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال (٤٣٨٣)، وابن حبان في المجروحين ٤٢/٢.

(٦) في (ط): «وارد».

(٧) أخرجه أحمد ٩٩/٥، ١٠١، ومسلم (١٨٢١) عن جابر بن سمرة.

ومنها: «لا يزالُ هذا الأمرُ صالحًا».

ومنها: «لا يزال هذا الأمر ماضيًا» رواهما أحمد(١).

ومنها: «لا يزال أمر الناسِ ماضيًا ما وليهم اثنا عَشَر رجلاً»(٢).

ومنها: «إن هذا الأمر لا يَنقضي حتى يَمضي فيهم اثنا عشر خليفة»(٣).

ومنها: «لا يزالُ الإسلام عَزيزًا مَنيعًا إلى اثني عشر خليفة» رواها مسلم(٤).

ومنها للبزار: «لا يزال أمرُ أمتي قائمًا حتى يمضي اثنا عشر خليفة، كلهم من قريش» زاد أبو داود: فلما رجعَ إلى منزله أتته قريش، فقالوا: ثم يكون ماذا؟ قال: «ثم يكون الهَرج»(٥).

ومنها لأبي داود: «لا يزال هذا الدينُ قائمًا حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلُّهم تجتمع عليه الأمة»(٦).

وعن ابن مَسعود بسندٍ حسن أنه سئل: كم يملك هذه الأمة من خليفة؟ فقال سألنا عنها رسول الله (ﷺ)، فقال: «اثنا عشر، كَعدة نُقباء بني إسرائيل»(٧).

---

(١) مسند أحمد ٩٧/٥، ٩٨، ١٠١، ١٠٧.

(٢) أخرجه مسلم (٦)، وهو في فتح الباري ٢١١/١٣.

(٣) أخرجه مسلم (١٤٥٢)، وانظر فتح الباري ٢٨١/١٣.

(٤) أخرجه مسلم (١٨٢١).

(٥) أخرجه أبو داود (٤٢٨١)، وأحمد ٩٢/٥، وابن حبان (٦٦٦١)، والحاكم في المستدرك ٦١٨/٣، وأورده ابن حجر في الفتح ٢١١/١٣، والهيثمي في المجمع ١٩٠/٥، والهندي في الكنز (٣٣٨٤٩).

(٦) أخرجه أبو داود (٤٢٧٩)، والبيهقي في دلائل النبوة ٥٢٠/٦.

(٧) أخرجه أحمد في المسند ٣٩٨/١، وأورده الهيثمي في المجمع ١٩٠/٩، والسيوطي في الدر المنثور ٣٦٧/١، وابن كثير في تفسيره ٦١/٣، وابن حجر في الفتح ٢١٢/١٣، والهندي في الكنز (٣٣٨٥٧).

قال القاضي عياض: لعلَّ المراد بالاثنى عشر في هذه الأحاديث وما شابهها: أنهم يكونون في مُدة عِزة الخلافة وقوة الإسلام واستقامة أموره، والإجماع على من يقوم بالخلافة، وقد وُجد هذا فيمن اجتَمع عليه الناس إلى أن اضطربَ أمرُ بني أمية ووقعت بَينهم الفتنة زمن الوليد بن يَزيد(١)، فاتصلت تلك الفتن بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية، فاستَأصلوا أمرهم(٢).

قال شيخ الإسلام في «فتح الباري»: كلامُ القاضي هذا أحسن ما قيل في هذا الحديث وأرجحه؛ لتأييده بقوله في بعض طرقه الصحيحة: «كلهم يجتمع عليه الناس»، والمرادُ باجتماعهم: انقيادهم لبيعته، والذي اجتمعوا عليه الخلفاء الثلاثة، ثم علي إلى أن وقع أمر الحكمين في صِفِّين، فتسمَّى معاوية يومئذ بالخلافة، ثم اجتمعوا عليه عند صُلح الحسن، ثم على ولده يزيد، ولم ينتظم للحسين أمر، بل قتل قبل ذلك. ثم لما ماتَ يزيد اختلفوا إلى أن اجتمعوا على عبدالملك بعد قتل ابن الزُّبير، ثم على أولادِه الأربعة الوليد، فسُليمان، فيزيد، فهشام. وتخلل بين سُليمان ويزيد عُمر بن عبدالعزيز، فهؤلاء سَبعة بعد الخلفاء الراشدين، والثاني عشر الوليد ابن يَزيد بن عبدالملك اجتمعوا عليه لما مات عمه هشام، فوَلي نحو أربع سنين، ثم قاموا عليه فقتلوه، وانشرت الفِتن، وتَغيرت الأحوال من يَومئذ، ولم يتفق أن يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك؛ لوقوع الفتن بين من بَقي من بَني أمية، ولخروج المغرب الأقصى عن العباسيين بتغلُّب المروانيين على الأندلس إلى أن تسموا بالخلافة، وانفرطَ الأمر إلى أن لم يبق في الخلافة إلا الاسم بعد أن كان يخطب لعبد الملك في جميع أقطار الأرض شَرقًا وغَربًا يمِينًا وشِمالاً مما(٣) غَلب عليه المسلمون، ولا

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «زيد».

(٢) فتح الباري ١٣/٢١٢.

(٣) ساقطة من : ط .

يتولى أحد في بلد إمارة في شيء إلا بأمر الخَليفة(١).

وقيل: المراد: وجود اثني عشر خَليفة في جميع مدة الإسلام إلى القيامة يَعملون بالحق وإن لم يتوالوا. ويُؤيده قول أبي الجلد: كلهم يَعمل بالهدى ودين الحق، منهم رَجلان من أهل بيت محمد (ﷺ). فعليه المراد بالهرج: الفتن الكبار، كالدجال وما بعده(٢)، وبالاثني عَشر: الخلفاء الأربعة، والحسن، ومعاوية، وابن الزبير، وعمر بن عبدالعزيز. قيل: ويحتمل أن يُضَم إليهم المهدي العباسي؛ لأنه في العباسيين كعمر بن عبدالعزيز في الأمويين، والطاهر العباسي أيضًا لما أوتيه من العدل، ويَبقى الاثنان المنتظران أحدهما المهدي؛ لأنه من آل بَيت محمد (ﷺ). وحمل بعض المحدثين الحديث السابق على ما يأتي بعد المهدي لرواية: «ثم يَلي الأمر بعده اثنا عشر رجلاً: ستة من ولد الحسن، وخمسة من ولد الحسين، وآخر من غيرهم» لكن سيأتي في الكلام على الآية الثانية عشرة من فَضائل أهل البيت أن هذه الرِّواية واهِية جدًا، فلا يُعول عليها.

الثالث: أخرج أحمد والترمذي(٣) وحسَّنه، وابنُ ماجه، والحاكم وصحَّحه عن حُذيفة قال: قال رسول الله (ﷺ): «اقتَدوا باللَّذين من بَعدي أبي بكر وعُمر»(٤). وأخرجه الطبراني من حديث أبي الدَّرداء والحاكم من حديث ابن مسعود.

---

(١) فتح الباري ١٣/٢١٤ - ٢١٥.

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «بعدد».

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٥/٣٨٢و ٣٨٥و ٣٩٩، وفي فضائل الصحابة (٤٧٨) و (٤٧٩) والترمذي (٣٦٦٣)، وابن ماجه (٩٧)، وابن سعد ٢/٣٣٤، وابن حبان (٦٩٠٢)، والطحاوي في مشكل الآثار ٢/٨٥، والحميدي (٤٤٩)، وابن أبي شيبة ١٢/١١، والحاكم ٣/٧٥، وابن أبي عاصم في السنة (١١٤٨)و (١١٤٩)، وأبو نعيم في الحلية ٩/١٠٩، والخطيب في تاريخه ١٢/٢٠.

وروى أحمدُ، والترمذي، وابن ماجه، وابن حبـان «في صحيحه» عن حذيفة: «إني لا أدري مـا قَدْرُ بَقـائي فيكم، فـاقـتـدوا باللذين من بعـدي أبي بكر وعـمـر، وتمسكوا بهَدي عَمار، وما حدثكم ابن مَسعود فصدِّقوا»(١).

والتـرمـذي عن ابـن مَسـعـود، والرُّوياني عن حُذَيفـة، وابن عـدي عن أنس: «اقتَدوا باللذين من بَعـدي من أصـحـابي أبي بكر وعُمـر، واهتـدوا بهدي عـمـار، وتمسكوا بعَهدِ ابن مَسعود»(٢).

الرابـع: أخـرج الشَّيخـان عن أبي سَعـيـد الخدري، قـال: خَطبَ رسـول الله (ﷺ) الناس، وقال: «إن اللهَ تباركَ وتعالى خَيَّر عَبدًا بين الدنيا وبينَ ما عنده، فاختار ذلك العبدُ ما عندَ الله»(٣)، فبكى أبو بكر وقال: بل نَفديك بـآبائنا وأمهاتنا. فَعجِبنا لبُكائه أن يخبـر رسولُ الله (ﷺ) عن عَبدٍ خيره الله، فكان رسـول الله (ﷺ) هو المخيَّر، وكـانَ أبو بكر أعلمَنا، فقـال رسول الله (ﷺ): «إنَّ مِن أَمَنِّ الناس عـليَّ في صُحبـته وماله أبا بكر، ولو كنتُ مـتخذًا خليـلاً غير ربي لاتخـذت أبا بكرٍ خليلاً، ولكن أخوة الإسلام ومَودته، لا يبقين بابٌ إلا سُدَّ إلا باب أبي بكر».

وفي لفظٍ لهما: «لا يبقينَّ في المسجدِ خَوخة إلا خوخة أبي بكر».

وفي آخر لعبد الله بن أحمـد: «أبو بكر صاحبي ومُؤنسي في الغار، سُدوا كل خَوخةٍ في المسجد غير خَوخة أبي بكر».

---

(١) المرجع السابق.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦٦٢)، وابن عدي في الكامل ٢/٦٦٦، ٧٩٧.

(٣) أخرجه البـخـاري (٤٦٦)و (٣٦٥٤)، ومـسلم (٢٣٨٢)، وأحـمـد ٣/١٨، وابن أبي شـيبـة ١٢/٦، وابن حبـان (٦٥٩٤)، وابـن أبي عـاصم في السنـة (١٢٢٧)، وابن سـعـد ٢/٢٢٧، والحافظ في الفتح ١/٥٩٩.

وفي آخر للبُخاري: «ليس في الناس أحد أمَنَّ علي في نَفسي ومالي من أبي بكر بن أبي قُحافة، ولو كنتُ متخذًا خليلاً لاتخذتُ أبا بكر خليلاً، ولكن خُلّة الإسلام أفضل، سُدّوا عني كل خَوخةٍ في هذا المسجد غير خوخة أبي بكر»(١).

وفي آخر لابن عَدي: «سُدّوا هذه الأبوابَ الشارعةَ في المسجد إلا باب أبي بكر»(٢) وطرقه كثيرة منها عن حُذيفة، وأنس، وعائشة، وابن عباس، ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله تعالى عنهم.

قال العلماء: في هذه الأحاديث إشارةٌ إلى خِلافة الصديق رضي الله تعالى عنه وكرم وَجهه؛ لأن الخليفة يحتاج إلى القُرب من المسجد لشدة احتياجِ الناس إلى مُلازمته له للصلاة بهم وغيرها.

الخامس: أخرج الحاكم وصَححه عن أنس قال: بعثني بنو المُصْطَلِق إلى رسول الله (ﷺ) أن سَلْه إلى من نَدفع صَدقاتنا بعدك؟ فأتيته فسألته، فقال: «إلى أبي بكر»(٣). ومن لازِم دفعِ الصدقة إليه كونه خليفة، إذ هو المتولّي قبضَ الصدقات.

السادس: أخرج مُسلم عن عائشة، قالت: قال لي رسول الله (ﷺ) في مرضه الذي مات فيه: «ادعي لي أباكِ وأخاكِ حتى أكْتب كتابًا، فإني أخافُ أن يتمنى مُتمنٍ، ويقول قائل: أنا أولى، ويأبَى الله والمؤمنون إلا أبا بكر».

وأخرجه أحمد وغيره من طرق عنها، وفي بعضها: قال لي رسول الله (ﷺ)

---

(١) أخرجه البخاري (٤٦٧)، وأحمد ١/٢٧٠، والنسائي في الكبرى (٨١٠٢)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار ١/٤٤١، وابن سعد ٢/٢٢٧، وأبو يعلى (٢٥٨٤)، وابن حبان (٦٨٦٠)، والطبراني (١١٩٣٨)، والبيهقي في الدلائل ٧/١٧٦.

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل ١/٢٢٦.

(٣) أخرجه الحاكم ٣/٧٧، والطبراني ١٧/١٨٠، وأورده الهيثمي في المجمع ٥/١٧٨.

في مرضه الذي مات فيه: «ادعي لي عَبد الرحمن بن أبي بكر أكتب لأبي بكر كتابًا لا يختلف عليه أحد» ثم قال: دَعيه، مَعاذ الله أن يَختلف المؤمنون في أبي بكر»(١).

وفي رواية عن عبدالله بن أحمد: «أبى الله والمؤمنون أن يُختلف عليك يا أبا بكر»(٢).

السابع: أخرجَ الشيخان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: مرضَ النبي (ﷺ)، فاشتد مرضه، فقال: «مُروا أبا بَكر فَليصَلِّ بالناس». قالت عائشة: يارسول الله، إنه رَجلٌ رقيق القلب(٣)، إذا قامَ مقامك لم يَستطع أن يُصلي بالناس. فقال: «مُري أبا بكر فَليصَلِّ بالناس»، فعادت، فقال: «مُري أبا بكرٍ فليصلِّ بالناس، فإنكنَّ صَواحبُ يوسف». فأتاه الرسولُ، فصلى بالناس في حياةِ رسولِ الله (ﷺ).

وفي رواية أنها لما راجعته، فلم يرجع لها، قالت لحفصة: قولي له يأمر عُمر، فقالت له، فأبى حتى غَضب وقال: «أنتن ـ أو إنكن، أو لأنتن ـ صواحب يوسف، مروا أبا بكر»(٤).

اعلم أن هذا الحديث مُتواتر، فإنَّه ورد من حَديث عائشة، وابن مسعود، وابن

---

(١) أخرجه البخاري (٥٦٦٦) و (٧٢١٧)، ومسلم (٢٣٨٧)، وأحمد ٦/٥٠و ١٠٦و ١٤٤، وابن حبان (٦٥٩٩)، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٥٥.

(٢) أخرجه أحمد ٦/٤٧، وابن سعد ٣/١٨٠، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٥٦١)، وورد في (ك): «يختلف عليك أحد» .

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) أخرجه البخاري (٦٦٤)و (٧١٢)، ومسلم (٤١٨)، وابن ماجه (١٢٣٢)، والبيهقي ٣/٨١ – ٨٢، وأبو عوانة ٢/١١٥، وابن حبان (٢١٢٠) و (٦٦٠١)، وابن أبي شيبة ٢/٣٣٩، وأحمد ٦/٢١٠، وابن خزيمة (١٦١٦).

عَباس، وابن عُمر، وعبدالله بن زَمْعَة، وأبي سَعيد، وعلي بن أبي طالب، وحَفصة. وفي بعضِ طُرقه عن عائشة: لقد راجعتُ رسول الله (ﷺ) في ذلك، وما حَملني على كثرةِ مُراجعته إلا أنه لم يَقع في قلبي أن يحب الناسُ بعده رجلاً قامَ مقامه أبدًا، ولا كنتُ أرى أنه لن[1] يقوم أحد مقامه إلا تشاءمَ الناس به، فأردتُ أن يَعدل ذلك رسول الله (ﷺ) عن أبي بكر[2].

وفي حديثِ ابن زَمعة أن رسولَ الله (ﷺ) أمرهم بالصلاة، وكان أبو بكر غائبًا، فتقدمَ عُمر، فَصلى، فقال رسول الله (ﷺ): «لا، لا، لا، يأبى الله والمسلمون إلا أبا بكر، فَيصلي بالناس أبو بكر».

وفي رواية عنه أنه (ﷺ) قال له: «أخرج وقل لأبي بكرُ يصلي بالناس» فخرجَ، فلم يجد على الباب إلا عُمر في جَماعة ليس فيهم أبو بكر، فقال: يا عمر، صلِّ بالناس، فلما كَبَّر ـ وكان صَيِّتًا ـ وسَمع (ﷺ) صوته، قال: «يأبى اللهُ والمسلمون إلا أبا بكر، يأبى الله والمسلمون إلا أبا بكر، يأبى الله والمسلمون إلا أبا بكر»[3]. وفي حديث ابن عمر: كَبَّر عمرَ فسمع رسولُ الله (ﷺ) تكبيره، فأطلع رأسه مُغضبًا، فقال: «أينَ ابن أبي[4] قُحافة».

قال العلماء: في هذا الحديث أوضح دلالة على أن الصديق أفضل الصحابة على الإطلاق، وأحقهم بالخلافة، وأولاهم بالإمامة.

---

(١) تحرفت في (ك) إلى : «لم».

(٢) أخرجه البخاري (٤٤٤٥)، ومسلم (٤١٨)، (٩٣)، والبيهقي ٢/٢٥١، و ٨/١٥٢، وابن حبان (٦٨٧٤).

(٣) أخرجه الحاكم ٣/٤٧٧، وابن سعد ٢/٢٢٠، وابن كثير في البداية ٥/٢٥.

(٤) ساقطة من (ط).

قال الأشعري: قد عُلم بالضرورة أن رسول الله (ﷺ) أمر الصديق أن يُصلي بالناس مع حضور المهاجرين والأنصار مع قوله: «يَؤُمُّ القومَ أقرؤُهم لكتاب الله»(١)، فدلَّ على أنه كان أقرأهم، أي أعلمهم بالقرآن انتهى(٢).

وقد استدل الصحابة أنفسهم بهذا على أنه أحق بالخلافة، منهم عُمَر - ومَرَّ كلامه في فصل المبايعة - ومنهم علي، فقد أخرجَ ابن عساكر عنه: لقد أمر النبي (ﷺ) أبا بكر أن يُصلي بالناس، وإني لشاهدٌ وما أنا بغائبٍ وما بي مَرَض، فرضينا لدنيانا ما رضيه النبي (ﷺ) لديننا(٣).

قال العلماء: وقد كان معروفًا بأهلية الإمامة في زمان النبي (ﷺ).

وأخرج أحمدُ، وأبو داود وغيرهما عن سَهل بن سعد قال: كان قتالٌ بين بَني عَمروٍ وبَني عَوف، فبلغ النبيَّ (ﷺ)، فأتاهم بعد الظهر ليصلح بينهم، فقال: «يابلال، إن حَضرتِ الصلاة ولم آتِ فَمُر أبا بكرٍ فليصل بالناس»(٤). فلما حضرت صلاةُ العصر أقام بلالٌ الصلاة، ثم أمرَ أبا بكر فصلى.

ووجه ما تقرَّر من أن الأمر بتقديمه للصلاة - كما ذُكر - فيه الإشارة أو التصريح بأحقيته بالخلافة، إذ(٥) القصد الذاتي من نصب الإمام العالم إقامة شَعائر

(١) أخرجه أبو داود (٥٨٢)، وأحمد ١٦٣/٣، والنسائي ٧٦/٢، والبيهقي ٩٠/٣، ١١٩، وأبو عوانة في مسنده ٣٥/٢.

(٢) البداية والنهاية ٢٥/٥.

(٣) أورده الهيثمي في المجمع ١٨٣/٥، وابن سعد في الطبقات ١٨٣/٣.

(٤) أخرجه أحمد ٢٣٢/٥، والبخاري (٧١٩٠)، وأبو داود (٩٤١)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨١/٥، وأخرجه الطبراني في الكبير (٥٩٣٢)، والنسائي ٨٢/٢، وابن خزيمة (٨٥٣)، وابن حبان (٢٢٦١).

(٥) تحرفت في (ط) إلى: «أن».

الدين على الوجه المأمور به من أداء الواجبات، وترك المحرمات، وإحياء السنن، وإماتةِ البدع، وأما الأمور الدنيوية وتدبيرها، كاستيفاء الأموال من وجوهها وإيصالها لمستحقها، ودفع الظلم، ونحو ذلك فليس مقصودًا بالذات، بل ليتفرغ الناس لأمور دينهم، إذ لايتم تفرغهم له إلا إذا انتظمت أمور معاشهم بنحو الأمن على الأنفس والأموال، ووصول كل ذي حَق إلى حقه، فلذلك رضي النبي (ﷺ) لأمر الدين، ـ وهو الإمامة العظمى ـ أبا بكر بتقديمه للإمامة في الصلاة، كما ذكرنا، ومن ثم أجمعوا على ذلك كما مر.

وأخرج ابنُ عدي عن أبي بكر بن عَياش قال: قال لي الرشيد: يا أبا بكر، كيفَ استخلفَ الناسُ أبا بكرِ الصديق رضي الله عنه؟ قلتُ: يا أمير المؤمنين، سكتَ اللهُ، وسكتَ رسولهُ، وسكتَ المؤمنون. قال: والله ما زدتني إلا عماءً[١] قلتُ: يا أمير المؤمنين، مرضَ النبي (ﷺ) ثمانيةَ أيام، فدخلَ عليه بلال، فقال: يا رسولَ الله، مَن يُصلي بالناس؟ قال: «مُر أبا بكر فَليُصَل[٢] بالناس»[٣]، فَصلى أبو بكر بالناس ثمانيةَ أيام، والوحي ينزل عليه، فسكتَ رسول الله (ﷺ) لسكوتِ الله، وسكت المؤمنون لسكوت رسول الله (ﷺ). فأعجبه، فقال: بارك اللهُ فيك.

الثامن: أخرج ابنُ حبان عن سَفينة: لما بَنى رسول الله (ﷺ) المسجد، وضع في البناء حَجرًا، وقال[٤] لأبي بكر: «ضَع حَجَرك إلى جَنب حَجري»، ثم قال لعمر: «ضَع حَجرك إلى جَنب حجرِ أبي بكر»، ثم قال لعثمان: «ضَع حجرك إلى

(١) في (ك): «غمًا».
(٢) في الأصل و (ط): «يصلي».
(٣) أخرجه النسائي ٨٢/٢ - ٨٣، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٨/٩ - ٢٩، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٢٩٤/١٠.
(٤) الواو ليست في الأصل و (ط) .

جنب حجر عمر»، ثم قال: «هؤلاء الخلفاء بَعدي»(١). قال أبو زرعة: إسناده لا بأس به. وقد أخرجه الحاكم في «المستدرك»، وصححه، والبيهقي في «الدلائل» وغيرهما. وقوله لعثمان ما ذُكر يَرُد على من زعم أن هذا إشارة إلى قُبورهم على أن قوله آخر الحديث: «هؤلاء الخلفاء بعدي» صريح فيما أفاده الترتيب الأول أن المراد به ترتيب الخلافة.

التاسع: أخرج الشيخان، عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي (ﷺ) قال: «رأيتُ كأني أنزع بدلو بكْرة ـ بسكون الكاف ـ على قَليبٍ ـ أي بئرٍ ـ لم تُطو، فجاء أبو بكرٍ فنزعَ ذَنوبًا ـ أي بفتح المعجمة: دلوًا ممتلئة ماء أو قريبة من ملئه ـ أو ذَنوبين نَزعًا ضعيفًا، واللهُ يغفر له، ثم جاء عُمر فاستَقى، فاستحالت غَرْبًا ـ أي دَلوًا عظيمًا ـ فلم أرَ عبقريًا ـ أي رجلاً قَويًا شديدًا ـ من الناس يَفري فَرِيَّهُ ـ أي يعمل عمله ـ حتى رَويَ الناس وضَربوا بعَطَنٍ» ـ والعطن: ما تُناخ فيه الإبل إذا رَوِيَت.

وفي رواية لهما(٢): «بَينا أنا نائم رأيتني على قليبٍ عليها دلو، فنزعتُ منها ما شاء الله، ثم أخذَها ابنُ أبي قُحافة، فَنزع ذَنوبًا أو ذَنوبين، وفي نَزعه ضعف، والله يغفر له ضَعفه، ثم استحالت غربًا، فأخذها ابنُ الخطاب، فلم أرَ عبقريًا من الناس ينزع نَزع عُمر حتى ضربَ الناس بعَطن».

وفي أخرى لَهما: «بينا أنا على بئرٍ أنزع منها إذ جاءني أبو بكرٍ وعُمر، فأخذ أبو بَكر الدلو، فَنزع ذنوبًا أو ذنوبين، وفي نَزعه ضعف يغفر الله له ضعفه، ثم أخذَ

---

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١١٥٧)، وأبو يعلى في مسنده ١١٩٤/٣ - ١١٩٥، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٦/٥.

(٢) في ط: «لها» وهو خطأ.

ابن الخطاب من يَد أبي بكر، فاستحالتْ في يده غَرْبًا، فلم أر عَبقريًا من الناس يفري فَرِيَّه حتى ضَرَبَ الناسُ بعطن». وفي رواية: «فلم يَزل(١) ينزع حتى تولىّ الناس والحوضُ يتفجر». وفي رواية: «فأتانى أبو بكرٍ فأخذ الدلو من يدي ليُريحني»، وفي رواية: «رأيتُ الناس اجتمعوا، فقام أبو بكرٍ فنزع ذنوبًا أو ذنوبين، وفي نزعه ضعف» إلى آخره(٢).

قال النووي في تهذيبه: قال العُلماء: هذا إشارة إلى خِلافة أبي بكرٍ وعمر رضي الله عنهما، وكثرة الفتوح وظهور الإسلام في زمن عمر(٣).

وقال في غيره: هذا المنام مثال لما جَرى للخليفتين من ظُهور آثارهما الصالحة، وانتفاع الناس بهما، وكل ذلك مأخوذ من النبي (ﷺ)؛ لأنه صاحب الأمر، فقام به أكمل مقام، وقرر قواعد الدين، ثم خلفه أبو بكر، فقاتل أهل الردَّة ، وقَطع دابرهم، ثم خلفه عمر، فاتَّسع الإسلام في زَمنه فشبه أمر المسلمين بقليبٍ فيه الماء الذي فيه حَياتهم وصلاحهم، وأميرهم بالمستسقي منها لهم، وفي قوله: « أخذ ـ أي أبو بكر ـ الدلو من يدي ليريحني» إشارة إلى خِلافة أبي بكرٍ بعد موته (ﷺ)؛ لأن الموت راحة من كَدِّ الدنيا وتعبها، فقام أبو بكر بتدبير أُمر الأمة ومعاناة أحوالهم، وأما قوله: «وفي نزعه ضعف»، فهو إخبار عن حاله في قِصرَ مُدة ولايته. وأما ولاية عمر فإنها لما طالت كَثرُ انتفاع الناس بها، واتسعت دائرة الإسلام بكثرة الفتوح، وتمصير الأمصار، وتدوين الدواوين، وليس في قوله (ﷺ): «ويغفر الله له»

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٣٣)و (٣٦٧٦) و (٣٦٨٢)و (٧٠١٩)و (٧٠٢٠)، ومسلم (٢٣٩٣)، والترمذي (٢٢٨٩)، وابن حبان (٦٨٩٨) وأحمد ٢/٢٧ و ٢٨، وابن أبي شيبة ١٢/٢١.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ٢/٧-٨.

نَقص، ولا إشارة إلى أنه وَقع في[1] ذنب، وإنما هي كلمة كانوا يقولونها عند الاعتناء بالأمر.

وأخرَج أحمد وأبو داود عن سَمُرةَ بن جُندب، أن رجلا قالَ: يارسول الله، رأيتُ كأن دلوًا دُلّيَ[2] من السماء، فجاءَ أبو بكر، فأخذ بها فَشرب شربًا ضعيفًا، ثم جاء عمر، فأخذ بها، وشرب حتى تَضلَّع، ثم جاء عثمان، فأخذ بها، فشرب حتى تَضلَّع، ثم جاء[3] علي فانتُشِطَت ـ أي اجتُذِبت ورُفعت ـ وانتضح عليه منها شيء[4].

العاشر: أخرجَ أبو بكر الشافعي في الغَيْلانيات[5]، وابنُ عساكر عن حَفصة أنها قالت لرسول لله (ﷺ): إذا أنتَ تَرِمْتَ قَدَّمتَ أبا بكر. قال: «لستُ أنا أُقدمه، ولكنَّ الله قَدَّمه»[6].

الحادي عشر: أخرجَ أحمد عن سَفينة، وأخرجه أيضًا أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغَيره، قال: سَمعتُ النبي (ﷺ) يقول: «الخلافة ثلاثون عامًا، ثم يكون بعد ذلك الملك».

وفي رواية: «الخلافة بعدي ثلاثون سنةً ثم تصير مُلكًا عَضوضًا[7]» أي يصيب

---

(١) ساقطة من (ط).
(٢) تحرفت في (ط) إلى: «أدلي».
(٣) ساقطة من (ط) .
(٤) أخرجه أبو داود في السنة (٨)، وأحمد ٢١/٥، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٠/٧.
(٥) هي أجزاء حديثية من حديث أبي بكر الشافعي، وهو القدر المسموع لأبي طالب محمد بن محمد بن غيلان البزاز المتوفى سنة (٤٠٤) هـ، وهي من أعلى الحديث وأحسنه.
(٦) أورده الهيثمي في المجمع ١٨١/٥، وترمت، أي: مرضت.
(٧) أخرجه أبو داود (٤٦٤٦)، والترمذي (٢٢٢٦)، والبيهقي في الدلائل ٣٤٢/٦، وأحمد ٢٢١/٥، والطيالسي (١١٠٧)، وابن حبان (٦٦٥٧)، والبغوي في شرح السنة (٣٨٦٥)، وابن أبي عاصم في السنة (١١٨١)، والحاكم ٧١/٣، والطبراني في الكبير (١٣) و (١٣٦)و (٦٤٤٢)، وذكره البخاري في تاريخه الكبير ١٥٣٤/٣.

الرعية فيه عُنف وظلم، كأنهم يعضون فيه عضًا.

قال العلماء: لم يكن في الثلاثين بعده (ﷺ) إلا الخلفاء الأربعة، وأيام الحسن. ووجه الدلالة منه أنه حكم بحقية الخلافة عنه في أمر الدين هذه المدة دون ما بعدها، وحينئذٍ فيكون هذا دليلاً واضحًا في حقية خلافة[1] كل من الخلفاء الأربعة[2].

وقيل لسعيد بن جمهان[3]: إن بني أمية يَزعمون أن الخلافة فيهم. فقال: كذبَ بَنو الزَّرْقاء بل هُم ملوك من شَرِّ الملوك.

فإن قلت: ينافي هذا خبر الاثنَي عَشر خليفة السابق.

قلت: لا يُنافيه؛ لأن أل هنا للكمال، فيكون المراد هنا: الخلافة الكاملة ثلاثون سنة، وهي مُنحصرة في الخلفاء الأربعة، والحسن؛ لأن مدته هي المكملة للثلاثين، والمراد: ثم مُطلق الخلافة التي فيها كمال وغيره لما مر أن من جُملتهم نحو يَزيد بن معاوية، وعلى القول الثاني السابق، ثم فليس الخلفاء المذكورون على هذا القول حاوين من الكمال ما حَواه الخمسة.

الثاني عَشر: أخرجَ الدارقطني، والخَطيب، وابن عساكر عن علي قال: قال لي رسول الله (ﷺ): «سألتُ اللهَ أن يُقَدِّمكَ ثلاثًا، فأبى عليٌّ إلا تقديم أبي بكر»[4].

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) هو سعيد بن جمهان أبو حفص البصري الأسلمي، توفي سنة (١٣٦)هـ، تهذيب الكمال ٣٧٦/١٠.

(٤) أخرجه ابن الجوزي في العلل ١٨٣/١، وقال: هذا لا يصح عن رسول الله (ﷺ)، والخطيب البغدادي في تاريخه ٢١٣/١١، وأورده السيوطي في اللآلئ المصنوعة ١٦٠/١، والشوكاني في الفوائد المجموعة: ٣٤٦، والهندي في الكنز (٣٢٦٣٧)و (٥٦٨٠).

الثالث عشر: أخرجَ ابن سعـد عن الحسن قال: قال أبو بكرٍ: يـارسولَ الله، ما أزال أراني أطأ في عَذراتِ الناس. قال: «لتكونن من الناس بسبيل»(١). قال: ورأيت في صدري كالرقمتين. قال: سنتين.

الرابع عشر: أخرج البـزارُ بسَنَدٍ حسن(٢) عن أبي عُبيـدة بن الجراح أمين هذه الأمـة أنه قال: قـال رسـول الله (ﷺ): «إن أول دينكم بَدء بـنبـوة(٣) ورَحمـة، ثم يكون خِلافة ورَحمة، ثم يكون مُلكًا وجَبرية»(٤). وجه الدلالة منه أنه أثبت لخلافةِ أبي بكرٍ أنها خلافة ورَحمة، إذ هي التي وليت مـدة النبوة والرحمة، وحينئذ؛ فيلزم حقيتها(٥)، ويلزم من حَـقِّيتها حَقِّية خلافة بقية الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم.

وأخرج ابنُ عساكر عن أبي بكْرةَ قال: أتيتُ عُمَر وبينَ يديه قومٌ يأكلون، فرمى ببصـره في مُؤخر القوم إلى رجل، فقـال: ما تجد فيـما يقرأ قـبلك من الكتب؟ قال: خليفةُ النبي (ﷺ) صِدّيقُه.

وأخرج ابنُ عسـاكر عن محمـد بن الزبير قال: أرسلني عُمر بن عـبدالعزيز إلى الحسن البصري أسأله عن أشياء، فجئته، فقلت له: أشفني فيـما اختلفَ فيه الناس، هل كان رسول الله (ﷺ) استَخلفَ أبا بكر؟ فاستَوى الحسن قاعدًا، فقال: أوَ في شَكٍ هو لا أبا لك، أي والله الذي لا إله إلا هو لقد استَخلفـه، ولهو كان أعلم بالله وأتقى له وأشهد له مخافة من أن يموت عليها لو لم يُؤَمِّره.

---

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٢٥/١/٣.

(٢) في (ك): «صحيح».

(٣) في (ط) : نبوة .

(٤) أورده الهيثمي في المجمع ١٨٩/٥.

(٥) في (ك): «حقيقتها».

الخامس عشر[١]: أخرج البزار عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله (ﷺ) لما اشتدَّ به وجعه، قال: «ائتوني بدواةٍ وكتفٍ أو قرطاس أكتب لأبي بكرٍ كتابًا أن لايختلف الناس عليه» ثم قال: «معاذ الله أن يختلف الناس على أبي بكر»[٢].

فهذا نص صريح ـ كما قاله بعض المحققين ـ على خلافة أبي بكر، وأنه (ﷺ) إنما ترك كتابه معولاً على أنه لا يقع إلا كذلك، وبهذا يبطل قول مَن ظن أنه إنما أراد أن يكتب كتابًا بزيادة أحكامٍ خشي عمر عجزَ الناس عنها، بل الصواب: أنه إنما أراد أن يكتب في ذلك الكتاب النص على خلافة أبي بكر، لكن لما تنازعوا واشتدَّ مَرضه (ﷺ) عدل عن ذلك معولاً على ما هو الأصل في ذلك من استخلافه على الصلاة.

وفي مسلم عن عائشة رضي الله عنها: أنه (ﷺ) قال: «ادعي لي أباكِ وأخاكِ، أكتب كتابًا، فإني أخاف أن يتمنى مُتمنٍ ويقول قائل: أنا أولى، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»[٣].

---

(١) ساقط من (ط).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٤٧٧، والطبراني في الكبير ٣٦/١١، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨١/٥، والهندي في الكنز (٣٢٥٨٣)، والزبيدي في الإتحاف ٢٢٢/٢.

(٣) أخرجه مسلم (٢٣٨٧)، والبيهقي ١٥٣/٨ وابن سعد في الطبقات ١٢٧/٣، وأورده الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٠٩/١ .

الفصل الرابع

في بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم هل نَصَّ على خلافة أبي بكر رضي الله عنه

اعلم أنهم اختلفوا في ذلك. ومَن تأمل الأحاديث التي قَدَّمناها علم من أكثرها أنه نصٌّ عليها نَصًّا ظاهرًا. وعلى ذلك جماعة من المحققين(١). وهو الحق، وقال جُمهور أهل السنة والمعتزلة والخوارج: لم ينص على أحد.

ويؤيدهم ما أخرجه البزار في «مُسنده» عن حُذيفة، قال: قالوا: يارسول الله، ألا تستخلف علينا؟ قال: «إني إن أسْتخلف عليكم فَتعصون خَليفتي يَنزل عليكم العذاب». وأخرجه الحاكم في المستدرك لكن في سنده ضعف(٢).

وما أخرجه الشيخان عن عمر رضي الله عنه أنه قال حين طُعن: إن أستخلِف فقد استخلفَ من هو خيرٌ مني ـ يعني أبا بكر ـ وإن أترككم فقد ترككم من هو خَير مني رسول الله (ﷺ)(٣).

وما أخرجه أحمد والبيهقي بسندٍ حسنٍ عن علي رضي الله عنه، أنه لما ظَهر عليٌّ يوم الجمل قال: أيها الناس، إن رسول الله (ﷺ) لم يَعهد إلينا في هذه الإمارة

---

(١) في الأصل و (ط): «المحدثين».

(٢) أخرجه الحاكم ٧٠/٣، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٦/٥، والهندي في الكنز (٣٣٠٧٠).

(٣) أخرجه البخاري (٧٢١٨)، ومسلم (١٨٢٣)، وأبو داود (٣٩٣٩)، والترمذي (٢٢٢٥)، والبزار (١٠٦)، وأحمد ١٣/١، ٤٣، ٤٦، ٤٧، وابن حبان (٤٤٧٨)، وأبو يعلى في مسنده (٢٠٦)، وعبد بن حميد (٣٢).

شيئًا حتى رأينا من الرأي أن نَستخلف أبا بكر، فأقامَ واستقام حتى مضى لسبيله، ثم إنَّ أبا بكر رأى من الرأي أن يَستَخلف عُمر، فأقام واستقامَ حتى ضرب الدين بجِرانه، ثم إن أقوامًا طلبوا الدنيا، فكانت أمورٌ يقضي الله فيها(١).

والجران بكسر الجيم: باطن عنق البعير، يقال: ضرب بجِرانه الشيء، أي: استقر وثَبت.

وأخرج الحاكم وصَحَحه: أنه قيل لعلي: ألا تَستخلف علينا؟ فقال: ما استخلف رسولُ الله (ﷺ) فأستخلِف، ولكن إن يُرِد الله بالناس خيرًا، فسَيجمعُهم بعدي على خيرهم كما(٢) جمعهم بعد نَبيهم(٣) على خيرهم(٤).

وما أخرجه ابنُ سعدٍ عن علي أيضًا قال: قال عليٌّ: لما قُبض النبي (ﷺ) نَظرنا في أمرنا، فوجدنا النبي (ﷺ) قَد قدم أبا بكر في الصلاة، فرضينا لدُنيانا ما رَضيه النَّبي (ﷺ) لدِيننا، فقدمنا أبا بكر(٥). وقولُ البُخاري في تاريخه: رُوي عن ابن جُمْهان عن سَفينة أن النَّبي (ﷺ) قال لأبي بكر وعُمر وعُثمان: «هؤلاء الخلفاء بعدي»(٦). قال البخاري: ولم يُتابع على هذا؛ لأن عُمر وعليًا وعثمان قالوا: لم يَستخلف النبي (ﷺ) انتهى.

---

(١) أخرجه أحمد ١/١١٤، وابن أبي عاصم في السنة (١٢١٨)، والعقيلي في الضعفاء ١/١٧٨، وأورده الهيثمي في المجمع ٥/١٧٥ - ١٧٦.

(٢) ساقط من (ط).

(٣) ساقط من (ط).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٨٤، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة (٦١).

(٦) تقدم تخريجه في الصفحة (٦٢).

ومر أن هذا الحديث أعني قوله: «هؤلاء الخلفاء بَعدي»، صحيح، ولا مُنافاة بين القول بالاستخلاف والقول بعدمه؛ لأن مُراد من نفاه: أنه لم ينص عند الموت على استخلاف أَحد بعينه، ومراد من أثبته: أنه (ﷺ) نصَّ عليه وأشارَ إليه قبل ذلك، ولا شك أن النصَّ على ذلك قَبل قرب الوفاة يتطرق إليه الاحتمال، وإن بعد، بخلافه عند الموت، فلذلك نَفى الجمهور كعلي وعُمر وعُثمان الاستخلاف، ويؤيد ذلك قولُ بعض المحققين من مُتأخري الأصوليين: مَعنى لم ينص عليها لأحد: لم يأمر بها لأحد على أنه قد يؤخذ مما في البخاري عن عثمان أن خلافة أبي بكر منصوص عليها، والذي فيه في هِجرة الحبشة عنه من جُملة حديث أنه قال: وصحبت رسولَ الله (ﷺ) وبايعتُه، ووالله ما عَصيته، ولا غششته حتى توفاه الله، ثم استخلفَ اللهُ أبا بكر، فوالله ما عَصيتُه ولا غَششته، ثم استُخلفَ عمر فوالله ما عَصيته ولا غَشَشته(١) الحديث.

فتأمل قوله في أبي بكرٍ: ثم استخلف اللهُ أبا بكر. وفي عمر: ثم استُخلف عمر. تعلم دلالته على ما ذكرته من النص على خِلافة أبي بكر، وإذا أفهم كلامه هذا ذلك مع ما مرَّ عنه من أنها غير منصوصٍ عليها، تعيَّنَ الجمعُ بين كلاميه بما ذكرناه، وكان اشتمال كلاميه على ذَينك مؤيدًا للجمع الذي قدَّمناه، وعلى كلٍ فهو (ﷺ) كان يعلم لمن هي بَعده بإعلامِ الله له، ومع ذلك فلم يؤمرَ بتبليغ الأمة النص على واحدٍ بعينه عند الموت، وإنما وردت عنه ظواهر تدلّ على أنه علم بإعلام الله له أنها لأبي بكرٍ، فأخبر بذلك، كما مر، وإذا أعلمها(٢)، فأما أن يَعلمها علمًا واقعًا موافقًا للحق في نَفس الأمر، أو أمرًا واقعًا مخالفًا له، وعلى كل حالٍ لو وَجب على الأمة مُبايعة غير أبي بكرٍ؛ لبالغ رسول الله (ﷺ) في تبليغ ذلك

---

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٦)و (٣٨٧٢)و (٣٩٢٧)، وأحمد ١/٦٧و ٧٥.

(٢) في (ك): «علمها».

الواجب إليهم، بأن ينص عليه نصًا جليًا ينقل مشتهرًا حتى يبلغ الأمة ما لزمهم، ولما لم ينقل كذلك مع توفر الدواعي على نَقله دل على أنه لا نَص. وتَوَهُّمُ أن عدم تبليغه، لعلمه بأنهم لا يأتمرون بأمره، فلا فائدة فيه، باطل، فإن ذلك غير مُسقط لوجوب التبليغ عليه، ألا[1] ترى أنه بلغ سائر التكاليف للآحاد مع الذين علم منهم أنهم لا يأتمرون، فلم يسقط العلم بعدم ائتمارهم التبليغ عنه[2]، واحتمال أنه بلَّغ أمر الإمامة سرًا واحدًا واثنين، ونقل كذلك لا يفيد؛ لأن سبيل مثله الشهرة، لصَيرورَتِه بتعدد التبليغ وكثرة المبلغين أمرًا مشهورًا، إذ هو من أهم الأمور، لما يتعلق به من مَصالح الدين والدنيا كما مر، مع ما فيه من دَفع ما قد يُتَوهم من إثارة فتنة.

واحتمال أنه بلَّغه مشتهرًا ولم ينقل، أو نقل ولم يَشتهر فيما بعد عصره، باطل أيضًا، إذ لو اشتهر لكان سبيله أن ينقل نَقل الفرائض؛ لتوفر الدواعي على نَقل مُهمات الدين، فالشهرة هنا لازمةٌ لوجود النص، فحيث لا شُهرةَ لا نص بالمعنى المتقدم، لا لعلي ولا لغيره، فلزم من ذلك بُطلان ما نَقله الشيعة وغيرُهم من الأكاذيب وسودوا به أوراقهم من نحو خبر: «أنتَ الخليفة من بعدي»[3]، وخَبر «سلموا [4]على عليٍ بإمرةِ المؤمنين[5]» وغير ذلك مما يأتي. إذ لا وجود لما نقلوه فضلاً عن اشتهاره، كيف وما نقلوه لم يَبلغ مبلغ الآحاد[6] المطعون فيها؟ إذ لم يصل علمه لأئمةِ الحديث المثابرين على التنقيب عنه، كما اتصل

(١) مكرر في (ط).
(٢) مكرر في (ط).
(٣) أورده العراقي في تنزيه الشريعة ٣٥٦/١، والشوكاني في الفوائد المجموعة: ٣٦٩.
(٤) ساقطة من (ط).
(٥) أورده الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٢٢٢/٢.
(٦) في (ك): «الأحاديث»، وخبر الواحد عند محققي أهل السنة يفيد اليقين ولا مجال للطعن في ذلك.

بهم[١] كثير مما ضعفوه. وكيف يجوز في العادة أن ينفرد هؤلاء بعلمِ صحة تلك الآحاد مع أنهم لم يتصفوا قَط برواية ولا بصُحبة مُحدِّث، ويجهل تلك الآحاد[٢] مهرةُ الحديث وسُبّاقه الذين أفنوا أعمارهم في الرحلات والأسفار البعيدة، وبَذلوا جهدهم في طلبه، وفي السعي إلى كل من ظنوا عنده قليلاً منه؟! فلذلك قضت العادة المطردة القَطعية بكذبهم واختلافهم فيما زَعَموه من نصٍ على عَليٍّ صح آحادًا عندهم دون غيرهم مع عَدم اتِّصافهم برواية حَديثٍ ولا صُحبةِ لمحدث، كما تقرر.

نعم روي آحادًا خبر: «أنتَ مني بمنزلة هارونَ من موسى»[٣]. وخبر: «مَن كنتُ مولاه فعلي مولاه»[٤].

وسيأتي الجواب عنهما واضحًا مَبسوطًا، وأنه لا دلالة لواحد منهما على خِلافة علي لا نصًا ولا إشارة، وإلا لزم نسبة جميع الصحابة إلى الخطأ، وهو باطل؛

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «لهم».

(٢) في الأصل و (ك) : «الأحاديث» .

(٣) أخرجه البخاري (٣٧٠٦)، ومسلم (٢٤٠٤) برقم (٣٠)و (٣١) و (٣٢)، والترمذي (٣٧٢٤)، والنسائي في الخصائص (١١)و (٥٤)و (٦١)، وابن ماجه (١١٥) و (١٢١)، وابن أبي عاصم في السنة (١٣٣٦)و (١٣٣٨)، وأحمد ١/١٧٥و ١٨٤و ١٨٥، وأبو يعلى (٧٣٩) والحاكم ٣/٣٠٨ - ٣٠٩، وعبدالرزاق في المصنف (٢٠٣٩٠)، وابن حبان (٦٩٢٦)، والحميدي (٧١)، والطبراني في الكبير (٣٢٨).

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧١٣)، وأحمد في المسند ٤/٣٧٠، وفي فضائل الصحابة (١١٦٧)، والنسائي في الخصائص (٩٣)، وابن أبي عاصم (١٣٦٧)، وابن حبان (٦٩٣١)، من حديث علي رضي الله عنه. وأخرجه من حديث زيد بن أرقم بنحوه النسائي في الخصائص (٧٩)، والبزار (٢٥٣٨)و الطبراني في الكبير (٤٩٦٩)، والحاكم ٣/١٠٩. وفي الباب عن البراء بن عازب عند أحمد في المسند ١/٢٨١، وفي الفضائل (١٠٤٢)، وابن أبي عاصم (١٣٦٣).

لعصمتهم من أن يجتمعوا على ضلالة، فإجماعهم على خلاف ما زعمه أولئك المبتدعة الجُهّال قاطع بأن ما تَوهَّموه من هذين الحديثين غير مُراد؛ إذ[١] لو فُرض احتمالهما لما قالوه، فكيف وهما لا يَحتملانه؟ كما يأتي. فظهر أن ما سَوَّدوا به أوراقهم من تلك الآحاد لا تدل لما زعموه.

واحتمال أن ثَمَّ نصًا غير ما زعموه يعلمه علي أو أحد المهاجرين أو الأنصار باطل أيضًا. وإلا لأورده العالم به يوم السقيفة حين تكلَّموا في الخلافة أو فيما بعده لوجوب إيراده حينئذ.

وقَوله: ترك عليٌ إيراده مع علمه به [٢] تَقيَّةً. باطل؛ إذ لا خَوف يتوهمه مَن له أدنى مسكة وإحاطة بعلم أحوالهم في مجرد ذكره لهم، ومنازعته في الإمامة به، كيف وقد نازع من هو أضعف منه وأقل شوكة ومَنعة من غير أن يُقيم دليلاً على ما يقوله ومع ذلك فلم يؤذَ بكلمةٍ فَضلاً عن أن يُقتل، فَبان بُطلان هذه التَّقيَّة [٣] المشؤومة عليهم، سيّما وعليٌّ قد علم بواقعة الحُباب وبعدم إيذائه بقولٍ أو فعل، مع أن دعواه لا دليل عليها، ومع ضَعفه وضعف قومه بالنسبة لعلي وقومه.

وأيضًا فيمتنع عادةً من مثلهم أنه يذكره لهم ولا يرجعون إليه، كيف وهم أطوع لله وأعمل [٤] بالوقوف عند حدوده، وأبعد عن اتباع حظوظ النفس؛ لعصمتهم السابقة وللخبر الصحيح: «خَير القُرون قَرني، ثم الذين يلونهم» [٥].

---

(١) تحرفت في (ط) إلى : «أن».

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «القضية».

(٤) في (ط): «أعملهم».

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة ١٩.

وأيضًا ففيهم العَشرة المبشرون بالجنة، ومنهم أبو عبيدة أمين هذه الأمة، كما صحَّ من طرق، فلا يُتوهم فيهم ـ وهم بهذه الأوصاف الجليلة ـ أنهم يتركون العمل بما يَرويه لهم مَن تُقبل روايته بلا دليل أرجح يعولون عليه. معاذ الله أن يجوز ذلك عليهم شَرعًا أو عادةً، إذ هو خيانة في الدين، وإلا لارتفع الأمان في كل ما نَقلوه عنه من القُرآن والأحكام، ولم يُجزم بشيء من أمور الدين مع أنه بجميع أصوله وفروعه إنما أخذ منهم، على أن في نسبة عليٍ إلى الكتم غاية نقص له لما يلزم عليه من نسبته ـ وهو أشجع الناس ـ إلى الجبن والظلم. ولهذا التوهم كفَّره بعض الملحدين، كما يأتي.

فعُلم مما تقرر جميعه: أنه لا نَصَّ على إمامة عليٍ حتى ولا بالإشارة، وأما أبو بكر فقد عُلمت[1] من النصوص السابقة المصرحة بخلافته، وعلى فرض أن لا نص عليه أيضًا؛ ففي إجماع الصحابة عليها غنى عن النص، إذ هو أقوى منه؛ لأن مدلوله قطعي، ومدلول خبر الواحد ظني.

وأما تخلف جمعٍ كعلي والعباس والزبير والمقداد عن البيعة وقت عقدها، فمرَّ الجواب عنه مستوفى [2]، وحاصله مع الزيادة: أن أبا بكر أرسل إليهم بعدُ، فجاؤا، فقال للصحابة: هذا علي، ولا بَيعة لي في عُنقه، وهو بالخِيار في أمره، ألا فأنتم بالخيار جَميعًا في بيعتكم إياي، فإن رأيتم لها غيري فأنا أول من يبايعه، فقال علي: لا نرى لها أحدًا غيرك، فبايعه هو وسائر المتخلفين.

---

(١) ليست في الأصل و(ط).

(٢) تقدم ذلك في الصفحة ٣٤.

الفصل الخامس

في ذكر شُبه الشيعة والرافضة ونحوهما، وبَيان بطلانها بأوضح الأدلة وأظهرها

الشبهة الأولى (١): زعموا أنه (ﷺ) لم يُولِّ أبا بكر عَملاً يقيم فيه قَوانين الشرع والسياسة، فدلَّ ذلك على أنه لا يُحسنهما، وإذا لم يُحسنهما، لم تصح إمامته؛ لأن من شروط (٢) الإمام أن يكون شجاعًا.

والجواب عن ذلك: بُطلان ما زَعموه من أنه (ﷺ) لم يُوله عملاً. ففي البخاري عن سَلمة بن الأكوع رضي الله عنه: غزوتُ مع رسول الله (ﷺ) سبعَ غزوات، وخَرجتُ فيما يبعث من البعوث تسع غزوات، مرة علينا أبو بكر، ومرة علينا أسامة (٣).

وولاه (ﷺ) الحجَّ بالناس سنةَ تسع.

وما زَعموه من أنه لا يُحسن ذلك باطلٌ أيضًا كيفَ وعليٌّ كرَّم الله وجهه معترف بأنه أشجع الصحابة؛ فَقد أُخرج البزار في مُسنده عن علي أنه قال: أخبروني مَن أشجعُ الناس؟ قالوا: أنتَ. قال: أما إني ما بارزتُ أحدًا إلا انتصفتُ

---

(١) ليست في (ك).

(٢) في (ك): «شرط».

(٣) أخرجه البخاري (٤٢٧٠)، ومسلم (١٨١٥)، والبيهقي ٩/٤٠، والبغوي في شرح السنة (٣٩٤١)، وابن حبان (٧١٧٤).

منه، ولكن أخبروني بأشجعِ الناس. قالوا: لا نَعلم، فَمن؟ قال: أبو بكر، إنه لما كان يوم بدر جَعلنا لرسول الله (ﷺ) عَريشًا، فقُلنا: من يكون مع رسولِ الله (ﷺ)؛ لئلا يَهوي إليه أحد من المشركين، فوالله مادنا منّا أحد إلا أبو بكر شاهرًا بالسيف على رأس رسولِ الله (ﷺ) لا يَهوي إليه أحد إلا أهوى إليه، فهذا أشجعُ الناس. قال علي: ولقد رأيتُ رسول الله (ﷺ) وأخذَته قُريش، فهذا يَجَؤهُ (١)، وهذا يُتَلْتِلُه، وهم يَقولون: أنتَ الذي جعلتَ الآلهة إلهًا واحدًا. قال: فوالله ما دَنا منا أحدٌ إلا أبو بكر، يَضرب هذا ويَجَؤُ هذا ويُتَلتِلُ هذا، وهو يقول: وَيلكُم، أتقتلونَ رجلاً أن يقولَ ربي الله. ثم رفعَ عليٌّ بردةً كانت عليه، فبكى حتى اخضلَّت لحيته، ثم قال: أمؤمنُ آلِ فرعون خيرٌ أم أبو بكر؟، فسكتَ القوم، فقال: ألا تُجيبوني؟ فوالله لساعةٌ من أبي بكرٍ خير من مِثل مُؤمن آل فِرعون، ذلك رجل يكتم إيمانه، وهذا رجل أعلن إيمانه (٢).

وأخرجَ البخاري عن عُروة بن الزبير: سألت عبدَ الله بن عمرو بن العاص عن أشدٌ ما صنع المشركون برسولِ الله (ﷺ) قال: رأيتُ عقبة بن أبي مُعيط جاء إلى النبي (ﷺ) وهُو يصلي، فوضَع رداءه في عُنقِه، فخنقه خَنقًا شديدًا، فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه، وقال: «أتقتلونَ رجلاً أن يقولَ ربي الله، وقد جاءكم بالبينات من ربكم»(٣).

وأخرج ابن عساكر عن علي رضي الله عنه قال: لما أسلمَ أبو بكر أظهرَ إسلامه ودعا إلى الله وإلى رسوله.

---

(١) في (ط): «يجيئه».

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٧٨) و (٣٨٥٦)، وأحمد ٢/٢٠٤.

(٣) المصدر السابق .

وأخرجَ ابنُ عساكر عن أبي هُريرة، قال: تَباشرتِ الملائكة يوم بدر، فقالوا: أما تَرون أن أبا بكر الصديق مع رسول الله (ﷺ) في العَريش.

وأخرج أحمدُ، وأبو يعلى، والحاكم عن علي قال: قال لي رسول الله (ﷺ) يوم بدر ولأبي بكر: «مع أحدكما جبريل، ومع الآخر ميكائيل»(١).

قال بعضهم: ومن الدليل على أنه أشجع مِن علي أن عَليًا أخبره النبي (ﷺ) بقَتله على يَد ابن مُلجم(٢)، فكان إذا لقي ابن مُلجم يقول له: متى تخضِب هذه من هذه. وكان يقول: إنه قاتلي، كما يأتي في أواخر ترجمته، فحينئذ كان إذا دخل الحرب ولاقى الخصم يعلم أنه لا قُدرة له على قَتله، فهو معه كأنه نائمٌ على فراش، وأما أبو بكر فلم يُخبر بقاتله، فكان إذا دَخل الحربَ لا يدري هل يُقتل أم لا، (*فمن يَدخل الحرب وهو لا يَدري ذلك يُقاسي من الكَرِّ والفَرِّ والجزع والفَزع ما يُقاسي، بخلاف من يدخلها كأنَّه نائم على فراشه.

ومِن باهر شَجاعته ما وقع له في قِتال أهل الردة، فقد أخرج الإسماعيليُّ(٣) عن عُمر رضي الله عنه: لما قُبض رسول الله (ﷺ) ارتدَّ مَن ارتدَّ من العرب، وقالوا: لا نُصلي ولا نُزكّي، فأتيتُ أبا بكر، فقلت: يا خليفةَ رسول الله، تألّف الناس

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ١٤٧/١، والبيهقي في الدلائل ٥٥/٣، والحاكم ١٣٤/٣، وأبو يعلى في مسنده ٣٤٠/١، والبزار (١٤٦٧)، وذكره ابن كثير في البداية ٢٧٩/٣، والسيوطي في الخصائص الكبرى ٢٠١/١، والهندي في الكنز (٢٩٩٤٦).

(٢) عبدالرحمن بن ملجم الحميري من الخوارج الذين خرجوا على علي رضي الله عنه وقتله، وقُتل به في عهد أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهما. طبقات ابن سعد ٢٣/٣.

(* - *) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(٣) لعله محمد بن إسماعيل بن مهران، أبو بكر النيسابوري الشافعي، الإمام الحافظ، توفي سنة (٢٩٥)هـ. سير أعلام النبلاء ١١٧/١٤، شذرات الذهب ٢٢١/٢.

وارفق بهم، فإنهم بمنزلة الوحش. فقال: رجوتُ نُصرتك وجئتني بخذلانك، جبارٌ في الجاهلية خوّار في الإسلام؟ بماذا شئتَ أتألفهم، بشعرٍ مُفتعل، أو بسحر مُفترى؟ هيهاتَ هَيهات، مضى النبي (ﷺ) وانقطع الوحي، واللهِ لأجاهِدنهم ما استمسكَ السيف في يدي، وإن مَنعوني عقالاً. قال عُمر: فَوجدته في ذلك أمضى مني وأحْزم(١)، وأدَّب الناسَ على أمور هانت عليَّ كثيرًا من مؤنتهم حين وليتُهم(٢).

فعُلم بما تَقرر عِظَم شجاعته. ولقد كانَ عنده (ﷺ) ـ وكذلك الصحابة ـ من العلم بشَجاعته وثباته في الأمر ما أُوجب لهم تَقديمه للإمامة العظمى. إذ هذان الوصفان هما الأهمان في أمر الإمامة، لاسيما في ذلك الوقت المحتاج فيه إلى قِتال أهل الردة وغيرهم.

ومن الدليل على اتصافه بهما أيضًا قوله ـ كما في الصحيح في صلح الحديبية ـ لعروة بن مسعود الثقفي حين قال للنبي (ﷺ): كأني بك وقد فَرَّ عنك هؤلاء: امْصُصْ بَظْرَ اللات أنحنُ نَفِرُّ عنه أو نَدعه؟!(٣) استبعاد أن يقع ذلك.

قال العلماء: وهذا مبالغة من أبي بكر رضي الله عنه في سَبِّ عُروة، فإنه أقام مَعبود عُروة ـ وهو صنمه ـ مقام أمته، وحمله على ذلك ما أغضبه به من نسبته إلى الفرار ـ والبَظْر بموحدةٍ مفتوحةٍ فمعجمة ساكنة: قطعة تبقى بفَرجِ المرأة بعد الختان، واللات: اسم صنم ـ والعربُ تُطلق هذا اللفظ في معرض الذَّم.

فانظر كيف نَطق لهذا الكافر الشديدِ القوة والمَنعة حينئذٍ بهذا السبِّ الذي لا سبَّ فوقه عند العرب، ولم يخشَ شوكته مع قوتها بحيث صدوا النبي (ﷺ) عن

(١) في (ط): «وأصرم».
(٢) أخرجه الطبري بنحوه في التاريخ ٢/٢١٢ - ٢١٣.
(٣) أخرجه البخاري (٢٧٣١) و (٢٧٣٢)، وأحمد ٤/٢٤، ٣٢٩.

دخول مكة ذلك العام، ووقع الصلح على أن يدخلها من العام القابل، ولم يجسر أحد من الصحابة غير الصديق على أن يتفوَّه لعروة بكلمة مع أنه نسبهم أجمعين إلى الفرار، وإنما أجابه الصديق فقط، فدل ذلك على أنه أشجعهم، كما مر عن علي.

ومن شَجاعته العظمى قِتاله لمانعي الزكاة وعزمه عليه، ولو لوحده[1]، كما قدمته مَبسوطًا أول الفصل الثالث[2] ومختصرًا آنفًا فراجعه.

ومن ذلك أيضًا: قتاله مُسيلمة* اللعين وقومه بني حنيفة مع أن الله وصفهم بأنهم أولو بأسٍ شديد بناءً على أن الآية نزلت فيهم، كما قاله جمعٌ من المفسرين منهم: الزُّهري[3] والكَلبي[4].

ومن ذلك أيضًا: ثَباته عند مُصادمة المصائب المدهشة التي تذهل الحليم[5] لعظمها، كثباته حين دهش الناس لموتِ رسول الله (ﷺ)، فإنهم ذهلوا حتى عمر، وهو مَن هو[6] في الثبات، فجزم بأنه (ﷺ) لم يمت وقال: مَن زعم ذلك ضربتُ عنقه. حتى قدم أبو بكر من مَسكنه بالعوالي، فدخل على النبي (ﷺ)، وكشف عن وَجهه، فعرف أنه قد مات، فأكبَّ عليه يُقبله ويبكي، ثم خرج إليهم، فاستسكتَ عُمرَ عن قوله ما مرَّ[7]، فأبى لما هو فيه من الدَّهش، فتركه وتكلم،

(١) في (ك): «وحده».

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) محمد بن شهاب الزهري.

(٤) محمد بن السائب، أبو النضر الكلبي النسابة المفسر. سير أعلام النبلاء ٦/٢٤٨.

(٥) في (ط): «الحكيم».

(٦) تحرفت في (ط) إلى: «مزهو».

(٧) ليست في (ط).

فانحازوا إليه؛ لعلمهم بعلو شَأنه وتقدمه، فَخطبهم، فقال: أما بعد: فَمن كان يعبدُ محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبدُ الله، فإن الله حَيٌّ لا يموت، ثم قرأ: ﴿وما مُحمدٌ إلا رسولٌ قد خَلَتْ من قَبلهِ الرسل أفإنْ ماتَ أو قُتِلَ انقَلبتُم على أعقابكم﴾ .. الآية[1]. رواه البخاري وغيره[2]. فحينئذ صدقوا بوفاته وكرروا هذه الآية، كأنهم لم يسمعوها قبل لعظيم ما استولى عليهم من الدَّهش، ومن ثم كان أسَدَّ الصحابة رأيًا، وأكملهم عقلاً، فقد أخرج تَمام[3] وابنُ عساكر: «أتاني جبريل، فقال: إنَّ الله يأمرك أن تَستشير أبا بكر»[4].

والطبراني، وأبو نُعيم وغيرهما أنه (ﷺ) لما أراد أن يُسرح معاذاً إلى اليمن استشار ناساً من أصحابه، فيهم أبو بكر، وعُمَر[5]، وعُثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وأسَيد بن حُضَير، فتكلم القوم كل إنسان[6] برأيه. فقال: «ما تَرى يا مُعاذ»؟ فقلت: أرى ما قال أبو بكر. فقال (ﷺ): «إن الله يَكره أن يُخْطئ أبو بكر»[7].

---

(١) سورة آل عمران، [آية: ١٤٤].

(٢) أخرجه البخاري (٦٨٠)، وابن سعد ٢/٢٦٨، وأحمد ٣/١٦٣، وابن حبان (٦٦٢٠)، والبيهقي في الدلائل ٧/٢١٥ - ٢١٦.

(٣) هو تمام بن محمد بن عبدالله أبو القاسم الرازي الدمشقي الإمام الحافظ، توفي سنة (٤١٤هـ). سير أعلام النبلاء ١٧/٢٨٩، شذرات الذهب ٣/٢٠٠.

(٤) أخرجه تمام في فوائده ٢/١٤٧٨، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٢٩٣)، وفي تاريخ الخلفاء: ٤١.

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) في (ك) : «أناس».

(٧) أورده الهيثمي في المجمع ٩/٤٦، وقال: رواه الطبراني، وفيه أبو العطوف لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات، وفي بعضهم خلاف، وذكره الهندي في الكنز (٣٢٥٧٣).

وأخرج الطبراني، بسندٍ رجاله ثقات «إن اللهَ يكره أن يُخطَّأ أبو بَكر»[(١)] فهذا دليل[(٢)] أي دليل على أنه أكملهم عقلاً ورأيًا، بل وعلى أنه أعلمهم، ولا مرية في ذلك.

فثبت بهذه الأدلة عِظم شَجاعته، وثباته، وكمال عقله ورأيه وعلمه، ومن ثم قال العلماء: إنه صَحِب النبي (ﷺ) من حين أسلم إلى أن تُوفي، لم يفارقه سَفرًا ولا حَضرًا، إلا فيما أذِن له في الخروج فيه من حجٍ أو غزو، وشَهد معه المشاهد كلَّها، وهاجر معه، وترك عياله وأولاده رغبةً في الله ورسوله، وقام بنصرته في غَير موضع، وله الآثار الحميدة[(٣)] في المشاهد، وثبت يوم أحد، ويوم حنين وقد فَرَّ الناس. فكيفَ مع ذلك كله يُنسب إليه عدم شجاعةٍ أو عدم ثبات في الأمر. كلا بل له فيهما الغاية القصوى، والآثار الحميدة التي لا تُستَقصى، فرضي الله تعالى عَنه وكرم الله وجهه.

الشبهة الثانية: زَعموا أيضًا أنه (ﷺ) لما ولاه قِراءة (براءة) على الناس بمكة، عزله وولَّى عليًا، فدل ذلك على عدم أهليته.

وجوابها: بُطلان ما زَعموه هنا أيضًا، وإنما أتبعه عليًا لقراءة (براءة)؛ لأنَّ عادة العرب في أخذِ العهد ونَبذِه أن يتولاه الرجل أو أحد من بَني عمه، ولذلك لم يعزل

---

(١) أورده الهيثمي في المجمع ٤٦/٩، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله ثقات، وأخرج نحوه السيوطي في جمع الجوامع (٥٣٣٢)و (٥٣٣٣)، وفي اللآلئ المصنوعة ٥٥/١، وابن الجوزي في العلل ١٨٦/١، ابن عراق الكناني في التنزيه ٣٩٣/١، وابن حجر في المطالب العالية (٣٨٨٦).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) في (ط) : «الجميلة».

أبا بكر عن إمرة الحج بل أبقاه أميرًا، وعليًا مأمورًا له فيما عدا القراءة، على أن عليًا لم ينفرد بالأذان بذلك؛ ففي صحيح البخاري أن أبا هُريرة قال: بَعَثني أبو بكرٍ في تلك الحجة في مُؤذنين بَعثهم يوم النَّحر يؤذنون بمنى: أن لا يَحَجَّ بعد العام مُشرك، ولا يطوف بالبيت عُرْيان. قال حُميد بن عبدالرحمن، ثم أردف رسول الله (ﷺ) علي بن أبي طالب، فأمره أن يؤذن ببراءة. قال أبو هريرة، فأذن معنا علي[1] يوم النحر في أهل منى ببراءة «أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان»[2]. فتأمله تجد عليًا إنما أذَّن مع مؤذني أبي بكر. ومما يصرح بما ذكرناه: أن أبا بكر لما جاء علي لم يَعزل مؤذنيه، فعدمُ عزله له وجعله إياهم شُركاء لعلي صريح في أن عليًا إنما جاء وفاءً بعادة العرب التي قُلناها، لا لعزل أبي بكر، وإلا لم يَسع أبا بكر أن يُبقي مؤذنيه يؤذنون مع علي فاتَّضح بذلك ما قلناه، وأنه لا دلالة لهم في ذلك بوجه من الوجوه غير ما يَفترونه[3] من الكذب، وينتحلونه من العناد والجهل.

الشبهة الثالثة: زعموا أن النبي (ﷺ) لما ولاه الصلاةَ أيام مَرضه، عزله عنها.

وجوابها: أن ذلك من قبائح كذبهم وافترائهم، فقبحهم الله، وخَذلهم؛ كيف وقد قدمنا في سابع الأحاديث الدالة على خِلافته من الأحاديث الصحيحة المتواترة ما هو صَريح في بَقائه إمامًا يُصلي إلى أن تُوفي رسول الله (ﷺ)؟!.

وفي البُخاري عن أنسٍ قال: إن المسلمين بَينما هُم في صلاةِ الفجر من يوم الاثنين وأبو بَكر يُصلي بهم، لم يفجأهم إلا رسولُ الله (ﷺ) قد كشفَ ستر

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أخرجه البخاري في التفسير: باب تفسير سورة التوبة (٤٦٥٥)، ومسلم (٤٣٥)، وأحمد ٢٩٩/٢ عن ابن عباس، وأخرجه البيهقي في الدلائل ٢٩٥/٥ عن أبي هريرة.

(٣) في (ط): «يقترفونه».

حُجرة عائشة، فنظر إليهم وهم في صُفوف الصلاة، ثم تبسم يضحك، فنكصَ أبو بكر على عَقبيه ليصل الصف، وظن أنَّ رسول الله (ﷺ) يُريد أن يخرج إلى الصلاة. قال أنس: وهمَّ المسلمون أن يَفْتَتِنوا[1] في صلاتهم فرحًا بالنبي (ﷺ)، فأشار إليهم (ﷺ) بيده أن أتموا صلاتكم، ثم دخل الحجرة وأرخى الستر، ثم قُبض وَقت الضُّحى من ذلك اليوم[2].

فتأمل عظيم افترائهم وحُمقهم، على أن صَلاته بالناس خلافةً عنه (ﷺ) مُتفق عليها ومُجْمَع منا ومنهم على وُقوعها، فمن ادعى انعزاله عنها، فعليه البيان، ولا بَيان عندهم، وإنما الذي انطووا عليه خَبائث الافتراء والبُهتان.

وعن ابن عباس وغيره: لم يُصل النبيُّ (ﷺ) خلفَ أحد من أمته إلا خلفَ أبي بكر[3].

وأما عبدُ الرحمن بن عوفٍ فَصلى خلفه ركعة واحدةً في سفر[4]. ولم يقل أحدٌ قط: إنه صلى خلفَ علي. فهذه منقبةٌ لأبي بكرٍ أي مَنقبة، وخُصوصية أي خصوصية.

الشبهة الرابعة: زَعموا أنه أحرق مَن قال: أنا مُسلم، وقَطع يد السارق اليسرى، وتوقفَ في ميراث الجدة حتى رُوي له أنَّ لها السدس. وأن ذلك قادحٌ في خلافته.

---

(١) في (ط) : «يفُتتنوا».

(٢) أخرجه البخاري (٦٨٠) و (٧٥٤)و (١٢٠٥) و (٤٤٤٨)، والنسائي ٤/١١، وأحمد ١٦٣/٣، وابن سعد ٢/٢٦٩ - ٢٧١، وابن حبان (٦٦٢٠)، والبيهقي في الدلائل ٧/٢١٥.

(٣) أخرجه الترمذي في الصلاة، تحفة الأحوذي ٢/١٥٧، ١٥٨، وأحمد ٦/١٥٩.

(٤) أخرجه مسلم (٢٧٤)، وأبو داود (١٥٢)، والنسائي ١/٧٧، وأحمد ٤/٢٤٩، ٢٥١.

وجوابها: بُطلان زَعمِهم قَدحُ ذلك في خلافته. وبيانُه: أن ذلك لا يَقدح إلا إذا ثبتَ أنه ليس فيه أهلية للاجتهاد، وليس كذلك[١]. بل هو من أكابر المجتهدين، بل هو أعلم الصحابة على الإطلاق؛ للأدلة الواضحة على ذلك.

منها: ما أخرجه البُخاري وغيره: أن عُمر رضي الله عنه في صُلح الحديبية سأل رسولَ الله (ﷺ) عن ذلك الصلح. قال: علامَ نُعطي الدَّنِيَّةَ في ديننا؟ فأجابه النبي (ﷺ)، ثم ذهب إلى أبي بكر، فسأله عما سألَ عنه رسول الله (ﷺ) من غير أن يَعلم بجواب النبي (ﷺ)، فأجابه بمثل ذلك الجواب سَواء بسواء[٢].

ومنها: ما أخرجه أبو القاسم البغوي، وأبو بكر الشافعي في «فوائده»، وابن عساكر عن عائشة قالت: لما تُوفي رسولُ الله (ﷺ) أشرأبَّ النِّفاق ـ أي رفع رأسه ـ وارتدت العرب، وانحازت الأنصار، فلو نزل بالجبال الراسيات ما نزلَ بأبي لهاضَها ـ أي: فتتها ـ فما اختَلفوا في لفظةٍ إلا طار أبي بعبائها وفصلها. قالوا: أين ندفنُ رسولَ الله (ﷺ)؟ فما وجدنا عند أحد في ذلك علمًا. فقال أبو بكر: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: ما من نبي يُقبض إلا دُفِن تحتَ مَضجعه الذي مات فيه»[٣]. واختلفوا في ميراثه فما وجدنا عند أحد في ذلك علمًا، فقال أبو بكر: سمعتُ رسولَ الله (ﷺ) يقول: «إنا معشرَ الأنبياء لا نُورث، ما تركناه صدقة»[٤].

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «ذلك».

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة: ٧٩.

(٣) أخرجه ابن كثير في جامع المسانيد، وأورده ابن حجر في المطالب العالية (٤٣٩٤)، والقرطبي في التذكرة ٢٢٤/٤، والهندي في الكنز (١٨٧٤٥).

(٤) أخرجه البخاري (٣٧١١) و (٤٠٣٥) و (٤٠٣٦) و (٦٧٢٥) و (٦٧٢٦)، ومسلم (١٧٥٩)، والبزار (٥٧)، وأحمد ٤/١، والنسائي ١٣٢/٧، وابن حبان (٤٨٢٣)، و البيهقي ٣٠٠/٦، وأبو داود (٢٩٦٩) عن عائشة رضي الله عنها.

قال بعضهم، وهذا أول اختلاف وقع[١] بينَ الصحابةِ، فقال بعضُهم: ندفنه بمكة مولدِه ومَنشئِه، وبعضهم: بمسجده، وبعضهم: بالبقيع، وبعضهم: ببيت المقدس مدفن الأنبياء حتى أخبرهم أبو بكرٍ بما عنده من العلم.

قال ابن زَنْجَويه: وهذه سنةٌ تفردَ بها الصديق من بَين المهاجرين والأنصار، ورجعوا إليه فيها. ومرَّ آنفًا خبر: «أتاني جبريل، فقال: إن الله يأمرك أن تستشير أبا بكر»، وخبر: «إن الله يكره أن يُخطئ أبو بكر» سنده صحيح، وخَبر: «لا يَنبغي لقومٍ فيهم أبو بكر أن يَؤُمهم غيره». ومرَّ أول الفصل الثالث خبر: «أنه وعمر كانا يُفتيان الناس في زَمن النبي (ﷺ)»[٢].

وعن تهذيب النووي: أن أصحابنا استدلوا على عظيم علمه بقوله: والله لأقاتلنَّ من فرقَ بين الصلاة والزكاة.... إلى آخره[٣] وأن الشيخ أبا إسحاق استدلَّ به على أنه أعلم الصحابة؛ بأنهم كلهم وقفوا عن فَهم الحكم في المسألة إلا هو، ثم ظهر لهم ـ بمباحثتِه [٤]لهم[٥] ـ أن قوله هو الصواب، فرجعوا إليه.

ولا يقال: بل علي أعلم منه. للخبر الآتي في فَضائله: «أنا مدينة العلم وَعَلي بابها»[٦]، لأنا نقول: سيأتي أن ذلك الحديث مَطعون فيه، وعلى تسليم صحته أو

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) تقدمت هذه الأخبار في الصفحة: ٨١ – ٨٢.

(٣) تقدم في الصفحة: ٤٧.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) أخرجه الحاكم في مستدركه ١٢٦/٣، والطبراني ٦٦/١١. والقرطبي في التذكرة: ٩٥، وابن عدي في الكامل ١٩٣/١، ١٩٥، والعقيلي في الضعفاء ١٥٠/٣، وابن الجوزي في الموضوعات ٣٥٠/١، وذكره ابن تيمية في أحاديث القصاص: ١٥، والسيوطي في اللآلئ المصنوعة ١٧٠/١، ١٧٣.

حُسنه؛ فأبو بكر محرابها، ورواية: «فمن أراد العلم، فليأت الباب» لا تقتضي الأعلمية، فقد يكون غير الأعلم يُقصد، لما عنده من زيادة الإيضاح والبيان والتفرغ للناس؛ بخلاف الأعلم، على أن تلك الرواية معارضة بخبر الفردوس: «أنا مدينة العلم وأبو بَكر أساسها، وعُمر حيطانها، وعثمان سَقفها، وعلي بابها». فهذه صريحة في أن أبا بكر أعلمهم، وحينئذ فالأمر بقصد الباب إنما هو لنحو ما قُلناه، لا لزيادة شرفه على ما قَبله، لما هو معلوم ضرورة؛ أن كلاً من الأساس والحيطان والسقف أعلى من الباب. وشذَّ بعضهم، فأجاب: بأن معنى «وعلي بابها» أي من العلو على حَدِّ قراءة: ﴿ هذا صِراط عليٌّ مستقيم﴾[1]، برفعِ عليٌّ وتنوينه، كما قَرأ به يعقوب.

وأخرج ابنُ سَعد عن مُحمد بن سيرين[2] ـ وهو المقدم في علم تَعبير الرؤيا بالاتفاق ـ أنه قال: كانَ أبو بَكرٍ أعبر هذه الأمة بعدَ النبي (ﷺ)[3].

وأخرج الديلمي، وابنُ عساكر: «أمرتُ أن أوَلّي الرؤيا أبا بَكر»[4]. ومن ثَم كان يعبر الرؤيا في زمن النبي (ﷺ) وبحضرته، فقد أخرج ابنُ سعد عن ابن شهاب قال: رأى رسول الله (ﷺ) رؤيا، فقصّها على أبي بكرٍ، فقال: «رأيتُ كأني استبقتُ أنا وأنتَ درجةً، فسبقتك بمرقاتين ونصف» قال: يا رسول الله، يقبضك

---

(١) سورة الحجر، آية: [٤١].

(٢) محمد بن سيرين، أبو بكر الأنصاري البصري مولى أنس بن مالك خادم رسول الله (ﷺ)، سير أعلام النبلاء ٤/٦٠٦، شذرات الذهب ١/١٣٨.

(٣) أورده ابن الجوزي في صفة الصفوة ١/٢٥٣، والطبري في الرياض النضرة ١/٢٦١، والفسوي في المعرفة والتاريخ ١/٤٥٤، والسيوطي في تاريخ الخلفاء: ٩٠.

(٤) أورده السيوطي في جمع الجوامع (٤٤٢١)، والمتقي الهندي في الكنز (٣٢٥٥٢).

الله إلى مَغفرةٍ ورحمة، وأعيشُ بعدك سنتين ونصفًا. وكان كما عبَّر، فقد عاشَ بعده سنتين وسَبعة أشهر. أخرجه الحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما(١).

وأخرج سعيد بن منصور(٢) عن عَمرو بن شُرحبيل(٣)، قال: قال رسول الله (ﷺ): «رأيتني في غَنمٍ سود، ثم أردفتها غنم بيضٌ، حتى ما ترى السود فيها» فقال أبو بكر: يا رسول الله، أما الغَنم السود فإنها العرب، يُسلمون ويكثرون، والغنم البيض الأعاجم، يسلمون على يدي العرب حتى لا يُرى العرب فيهم من كثرتهم. فقال رسول الله (ﷺ): «كذلك عَبرها الملك سُحَيْرًا»(٤).

فثبتَ بجميع ما قررناه أنه من أكابر المجتهدين، بل أكبرهم على الإطلاق. وإذا ثبتَ أنه مُجتهد، فلا عتب عليه في التحريق؛ لأن ذلك الرجل كان زِنديقًا وفي قبول توبته خلاف، وأما النَّهي عن التحريق، فيحتمل أنه لم(٥) يبلغه، ويحتمل أنه بلغه وتأوَّله على غير نحو الزنديق، وكم من أدلة تبلغ المجتهدين ويُؤولونها لما قام عندهم، لا ينكر ذلك إلا جاهل بالشريعة وحامليها.

وأما قطعه يسار السارق، فيحتمل أنه خَطأً من الجلاد، ويحتمل أنه لسرقة ثالثة

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٧٧/٣، والحاكم في المستدرك ٦٨/٣.

(٢) سعيد بن منصور الخراساني، أبو عثمان المروزي الإمام الحافظ صاحب السنن توفي بمكة سنة (٢٢٧)هـ. سير أعلام النبلاء ٥٨٦/١٠، شذرات الذهب ٦٢/٢.

(٣) عمرو بن شرحبيل أبو ميسرة الهمداني الكوفي، مات في ولاية عبيد الله بن زياد. سير أعلام النبلاء ١٣٥/٤، طبقات ابن سعد ١٠٦/٦.

(٤) في (ط) : «سحرًا»، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرك ٣٩٥/٤، وابن أبي شيبة ٥٩/١١، وعبدالرزاق في المصنف ٦٦/١١، والحميدي في مسنده ٥٤٣/٢، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ٩٠.

(٥) ساقطة من (ط).

من أين لهم أنها السرقة الأولى، وأنه قال للجلاد: اقطع يساره. وعلى التنزّل، فالآية شاملة لما فَعله، فيحتمل أنه كان يَرى بقاءها على إطلاقها، وإن قَطعه (ﷺ) اليمنى في الأولى ليس على الحتم بل الإمام مُخير في ذلك، وعلى فرض إجماعٍ في المسألة، فيحتمل أنهم أجمعوا على ذلك بعده بناء على[1] انعقاد الإجماع في مثل ذلك، وفيه خلافٌ محله كتب الأصول. وقراءة (أيمانهما[2]) يحتمل أنها لم تَبلُغه، فعلى كل تقدير، لا يتوجه عليه في ذلك عَتب ولا اعتراض، بوجه من الوجوه.

ثم رأيتُ أن الاحتمال الأول هو الحق الواقع؛ فقد أخرج مالكٌ رضي الله عنه، عن القاسم بن مُحمد، أن رجلاً من أهلِ اليمن أقطعَ اليد والرجل، قدم، فنزلَ على أبي بكرٍ، فشكا إليه أن عامل اليمن ظلمه، فكان يُصلي من الليل، فيقول أبو بكر: وأبيك ما ليلك بليل سارق. ثم إنهم افتقدوا حليًا لأسماء بنت عُميس، امرأة أبي بكر، فجعلَ يطوف معهم ويقول: اللهمَّ عليكَ بمن بَيَّتَ أهل هذا البيت الصالح. فوجدوا الحلي عند صائغٍ زعم أن الأقطع جاءه به، فاعترف الأقطع، أو شُهد عليه، وأمر به أبو بكر فقُطعت يده اليسرى، وقال أبو بكر: والله لدعاؤه على نَفسه أشد عندي من سرقته[3]. فاتضح الأمر وبطلت شُبهة المعاندين.

وأما توقفه في مسألة الجدة إلى أن بَلغه الخبر، فَينبغي سياق حديثه، فإنّ فيه أبلغ ردٍ على المعترضين:

أخرج أصحابُ السنن الأربعة، ومالك عن قَبيصة، قال: جاءت الجدة إلى أبي بكرٍ الصديق تَسأله ميراثها، قال: ما لكِ في كتاب الله، وما علمتُ لك في سُنة

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) وهي قراءة عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، انظر: «تفسير الطبري» ٦/٢٢٨ - ٢٢٩.

(٣) أخرجه مالك (١٨٠٨) في الحدود: باب جامع ما جاء في القطع.

نبي الله (ﷺ) شيئًا، فارجعي حتى أسأل الناس. فسأل الناس، فقال المغيرة بن شُعبة: حضرتُ رسول الله (ﷺ) أعطاها السدس. فقال أبو بكر: هل معك غيرك؟ فقام مُحمد بن مَسْلَمة فقالَ مثلَ ما قال المغيرة، فأنفذه لها أبو بكر(١).

فتأمل هذا السياق تجده قاضيًا بالكمال الأسنى لأبي بكر، فإنه نَظر أولاً في القرآن، وفي مَحفوظاته من السنَّة، فلم(٢) يجد لها شيئًا، ثم استشار المسلمين ليَستخرج ماعندهم من شيء حفظوه من السنة، فأخرج له المغيرة وابنُ مَسْلمة ما حَفظاه، فقضى به. وطلبه انضمام آخر إلى المغيرة احتياطٌ فقط؛ إذ الرواية لا يشترط فيها تعدد، وهذا يؤيد ما قدمناه عنه أنه كان إذا جاءه الخصم نظر في القُرآن ثم فيما يَحفظه من السنة يشاور فيه، وهذا هو شأن المجتهدين، على أنه غير بدعٍ من المجتهد أن يَبحث عن مدارك الأحكام.

وأخرج الدارقطني عن القاسم بن محمد أن جدَّتين أتتا أبا بكر تطلبان ميراثهما أمُّ أمٍّ وأمُّ أب، فأعطى الميراث أمَّ الأمِّ، فقال له عبدالرحمن بن سَهل الأنصاري البدري: أعطيتَ التي لو أنها ماتت لم يَرثها! فقسمه بينهما(٣). فتأمل رُجوعه مع كماله إلى الحق لما رآه مع أصغر منه.

الشبهة الخامسة: زعموا أن عُمر ذَمَّه، والمذموم من مِثل عمر لا يَصلح للخلافة.

وجوابها: أن هذا من كَذبهم وافترائهم أيضًا، ولم يَقع من عُمر ذم له قط، وإنما

---

(١) أخرجه أبو داود في الفرائض ٢/١٠٩، والترمذي ٨/٢٥١، ومالك في الموطأ ٢/٥١٣، وابن ماجه (٢٧٢٤).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) أخرجه الدارقطني ٤/٩٠ - ٩١، والبيهقي في الكبرى ٦/٢٣٥.

الواقع منه في حَقه غاية الثناء عليه، واعتقاد أنه أكمل الصحابة عِلمًا ورأيًا وشَجاعة، كما يُعلم مما قدمناه عنه في قصة المبايعة وغيرها، على أن إمامة عُمر إنما هي بعهدِ أبي بكر إليه، فلو قدح فيه لكانَ قادحًا في نَفسه وإمامته.

وأما إنكاره على أبي بكرٍ كونه لم يَقتل خالدَ بن الوليد لقتله مالكَ بن نُوَيرة(١)، وهو مُسلم، ولتزوجه امرأته من ليلته ودخل بها، فلا يَستلزم ذمًّا له ولا إلحاق نقصٍ به؛ لأن ذلك إنما هو من إنكارِ بعض المجتهدين على بعضٍ في الفروع الاجتهادية، وهذا كان شأن السلف، كانوا لا يرون فيه نقصًا، وإنما يرونه غايةَ الكمال، على أن الحق عدم قَتل خالد؛ لأن مالكًا ارتدَّ وردَّ على قومه صدقاتهم لما بلغه وفاةُ رسول الله (ﷺ)، كما فعل أهل الردة، وقد اعترف أخو مالك لعُمر بذلك. وتزوجه امرأته لعله لانقضاء عدتها بالوَضع عقِب موته أو يحتمل أنها كانَت محبوسة عنده بعد انقِضاء عدتها عن الأزواج على عادة الجاهلية، وعلى كل حالٍ فخالدٌ أتقى لله من أن يُظن به مثل هذه الرذالة التي لا تَصدر من أدنى المؤمنين، فكيف بسيفِ الله المسلول على أعدائِه؟ فالحق ما فعله أبو بَكر لا ما اعتَرض به عليه عُمر رضي الله تعالى عنهما. ويؤيد ذلك أن عُمر لما أفضت إليه الخلافة لم يَتعرض لخالدِ ولم يُعاتبه ولا تَنقَّصه بكلمةٍ في هذا الأمر قط، فعلم أنه ظهر له حَقِّية(٢) ما فعله أبو بكر، فرجعَ عن اعتراضه، وإلا لم يتركه عند استقلاله بالأمر؛ لأنه كان أتقى لله من أن يُداهن في دين الله أحدًا.

(١) ذكر الخبر ابن كثير في البداية والنهاية ٣٢٦/٦ - ٣٢٧، والذهبي في سير أعلام النبلاء ٣٧٦/١ - ٣٧٧.

(٢) في (ط) : «حقيقة».

الشبهة السادسة: زَعموا أن قولَ عمر: إن بَيعة أبي بكر كانت فَلتة لكن وقى الله شرها، فمن عاد إلى مِثلها فاقتُلوه(١). قادحٌ في حَقِّيتها(٢).

وجوابها: أن هذه من غَباوتهم وجَهالتهم، إذ لا دلالة في ذلك لما زعموه؛ لأن معناه: أن الإقدام على مثل ذلك من غير مشورةِ الغير وحصول الاتفاق منه مظنة الفتنة، فلا يُقْدِمَنَّ(٣) أحد على ذلك. على أني أقدمت عليه فسلمت على خلاف العادة ببركةِ صحة النِّية وخوف الفتنة لو حصل توانٍ في هذا الأمر، كما مر مبسوطًا في فصل المبايعة.

الشبهة السابعة: زعموا أنه ظالم لفاطمةَ بمنعه إياها من(٤) مَخْلَفِ أبيها، وأنه لا دليل له في الخبر الذي رواه: «نحنُ مَعاشر الأنبياء لا نورَّث، ما تَركناه صَدَقة»(٥)؛ لأن فيه احتجاجًا بخبر الواحد مع معارضته لآية المواريث، وفيه ما هو مشهور عند الأصوليين.

وزعموا أيضًا أن فاطمة معصومة بنص: **﴿إنما يُريد اللهُ ليذهِبَ عنكمُ الرجسَ أهل البَيت ويطهركم تطيرًا﴾**(٦). وخبر: «فاطمة بَضْعَةٌ مِني»(٧) وهو معصوم،

---

(١) تقدم في الصفحة : ٣١.

(٢) في (ط): «حقيقتها».

(٣) تحرفت في (ط) إلى : «يقصد من».

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة ٤٢.

(٦) سورة الأحزاب، آية : [٣٣].

(٧) أخرجه البخاري ٥/٢٦، ٢٧، وأحمد ٤/٣٣٢، والحاكم في المستدرك ٣/١٥٨، والبيهقي في السنن ٧/٦٤و ١٠/٢٠١، وأورده ابن حجر في الفتح ٧/٧٨، ١٠٥، والتبريزي في المشكاة (٦١٣٠)، والزبيدي في الإتحاف ٦/٢٤٤، وابن كثير في التفسير ٥/٤٨٩، والعجلوني في كشف الخفاء ٢/١٣٠، والهندي في الكنز (٣٤٢٢٢)و (٣٤٢٢٣).

فتكون معصومة، وحينئذ؛ فيلزم صدق دعواها الإرث.

وجوابها: أما عن الأول: فهو لم يحكم بخبرِ الواحد الذي هو محل الخلاف، وإنما حكم بما سَمعه من رسول الله (ﷺ)، وهو عنده قطعي، فساوى آية المواريث في قَطعية المتن، وأما حمله على ما فهمه منه؛ فلانتقاء الاحتمالات التي يمكن تطرقها إليه عنه بقرينة الحال، فصار عنده دليلاً قَطعيًا مخصصًا لعموم تلك الآيات.

وأما عن الثاني: فمن أهل البيت أزواجه ـ على ما يأتي في فضائل أهل البيت ـ ولسن بمعصومات، اتفاقًا، فكذلك بقية أهل البيت.

وأما «بَضعةٌ مني»، فمجازٌ قطعًا، فلم يستلزم عصمتها، وأيضًا، فلا يلزم مساواة البعض للجملة، في جميع الأحكام، بل الظاهر أن المراد أنها كبضعة مني، فيما يرجع للخير والشفقة.

ودعواها أنه (ﷺ) نَحَلها فَدَك لم تأتِ عليها ببينة[1] إلا بعلي وأم أيمن، فلم يكمل نصاب البينة، على أن في قبول شهادة الزوج لزوجته خلافًا بين العلماء، وعدم حكمه بشاهد ويمين، وإما لعلة كونه ممن لا يراه، ككثيرين من العلماء، أو أنها لم تطلب الحلف مع من شهد لها.

وزعمُهم أن الحسن والحسين وأم كلثوم شَهدوا لها باطل، على أن شهادة الفَرع والصغير غير مقبولة، وسيأتي عن الإمام زَيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم، أنه صوَّبَ ما فعله أبو بكر، وقال: لو كنتُ مكانه لحكمتُ بمثل ما حَكم به[2]. وفي رواية تأتي في الباب الثاني: أن أبا بكر كان رحيمًا، وكان يكره أن يغير

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أخرجه الأصبهاني في الحجة ٢/٣٥٢.

شيئًا تركه رسوله الله (ﷺ)[1] فأتته فاطمة فقالت: إن رسول الله (ﷺ)[2] أعطاني فَدَكًا، فقال: هل لك بينة؟ فشهد لها علي وأم أيمن، فقال لها: فبرجلٍ وامرأة تَستحقيها[3]. ثم قال زيد: والله، لو رُفع الأمر فيها إلي لَقضيتُ بقضاء أبي بكر رضي الله عنه.

وعن أخيه الباقر أنه قيل له: أظلمكم الشيخان من حقكم شيئًا؟ فقال: لا ومنزل الفرقان على عبده، ليكون للعالمين نَذيرًا، ما ظَلمانا[4] من حَقنا ما يزن حبة خَرْدَلة[5].

وأخرج الدارقطني، أنه سُئل: ما كان يعمل علي في سَهم ذوي القربى؟ قال: عَمِل فيه بما عمل به[6] أبو بكر وعُمر، وكان يكره أن يخالفهما.

وأما عُذر فاطمة في طلبها مع روايته لها الحديث، فيحتمل أنه لكونها رأت أن خبر الواحد لا يخصص القرآن كما قيل به. فاتَّضح عذره في المنع، وعذرُها في الطلب، فلا يُشكل عليك ذلك، وتأمَّله فإنه مهم.

ويوضح ما قررناه في هذا المحل حديث البخاري، فإنه مُشتمل على نَفائس تُزيل ما في نفوس القاصرين من شُبه وهو: عن الزهري، قال: أخبرني مالك بن

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة: ٤٢ عند تخريج حديث: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث».

(٤) تحرفت في (ط) إلى: «ظلمنا».

(٥) طبقات ابن سعد ٥/٣٢١، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤/٨٢.

(٦) ليست في (ط).

أوس بن الحَدَثان النَّصْري، أنَّ عمر بن الخطاب دعاه إذ جاءه حاجبه يَرْفَأ(١) فقال: هل لكَ في عُثمان وعبدالرحمن(٢) بن عوف(٣) والزُّبير وسَعد يستأذنون؟ قال: نَعم، فأدخلهم، فلبثَ قليلاً، ثم جاء فقال: هل لكَ في عباسٍ، وعلي، يَستأذنان؟ قال: نَعم، فلما دخلا قال عباس: يا أمير المؤمنين، اقضِ بيني وبينَ هذا، وهما يختصمان في الذي أفاء الله على رَسوله من بني النَّضير، فاستبَّ علي وعباس، فقال الرهط: يا أمير المؤمنين، اقضِ بينهما، وأرح أحدهما من الآخر. فقال عمر: اتَّئدوا، أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض هل تَعلمون أن رسول الله (ﷺ) قال: «لا نُورث، ما تَركْناه صدقة»(٤) يريد بذلك نفسه؟ قالوا: قد قال ذلك. فأقبل عُمر على علي وعباس، فقال: أنشدكما بالله، هل تَعلمان أن رسول الله (ﷺ) قد قال ذلك؟ قالا: نعم. قال: فإني أحدثكم عن هذا الأمر: إن الله كان خصَّ رسوله (ﷺ) في هذا الفيء بشيء لم يعطه أحدًا غيره فقال: ﴿ **وما أفاءَ اللهُ على رَسولِه منهم، فَما أوجفتم عليه من خَيلٍ ولا رِكابٍ**﴾ إلى قوله ﴿**قدير**﴾(٥) فكانت هذه خالصة لرسول الله (ﷺ)، ثم والله ما اختارها دونكم، ولا استأثر بها عليكم، لقد أعطاكموها، وقسمها فيكم حتى بَقي هذا المال منها، فكانَ رسول الله (ﷺ) يُنفق على أهله نفقة سَنَتِهم من هذا المال، ثم يأخذ ما بَقي، فيجعله مجعل مال الله، فعمل بذلك رسول الله (ﷺ) حياته، ثم توفي النبي (ﷺ)، فقال أبو بكر

---

(١) هو يَرْفَأ حاجب عمر رضي الله عنه، أدرك الجاهلية وحج مع عمر في خلافة أبي بكر رضي الله عنه. الإصابة ٦٣٣/٣.

(٢) ليست في (ط).

(٣) ليست في (ط).

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة: ٤٢.

(٥) سورة الحشر، آية: [٦].

رضي الله عنه: فأنا ولي رسولِ الله (ﷺ)، فقبضه أبو بكر فَعَمِل فيه بما عمل فيه رسولُ الله (ﷺ)، وأنتم حينئذٍ حاضرون[١] وأقبل على عَلي والعباس، وقال: تَذكران أن أبا بكرٍ كان فيه كما تَقولان؟ والله يعلم إنه فيه [٢] لصادق بار راشد تابع للحق، ثم تَوفَّى الله أبا بكر، فقلت: أنا ولي رسولِ الله (ﷺ) وأبي بكر، فقبضتُه سَنتين من إمارتي، أعمل فيه بما عَمِل فيه رسول الله (ﷺ) وأبو بكر، والله يعلم إني في لصادق بارٌ راشد تابع للحق، ثم جِئتماني كلاكما وكَلِمتكما واحدةٌ وأمركما جميع، فجئتني ـ يعني عباسًا ـ فقلتُ لكما: إن رسول الله (ﷺ) قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة»[٣]، فلما بدا لي أن أدفعه إليكما، قلت: إن شئتما دفعتُه إليكما على أنَّ عليكما عهدَ الله وميثاقَه لتعملان فيه بما عمل فيه رسولُ الله (ﷺ)، وأبو بكر، وما عملت فيه منذ وليت، وإلا فلا تُكلماني، فقلتما: ادفعه إلينا بذلك، فدفعتُه إليكما، أفَتلتمسان مني قضاءً غير ذلك؟! فوالله الذي بإذنه تقومُ السماء والأرض لا أقضي فيه بقضاءٍ غير ذلك حتى تَقوم الساعة، فإنْ عجزتما عنه، فادفعاه إليَّ، فأنا أكفيكماه. قال: فحدثت هذا الحديث عُروةَ بن الزبير، فقال: صدقَ مالك ابن أوس، أنا سمعتُ عائشة زوج النبي (ﷺ) تقول: أرسل أزواج النبي (ﷺ) عثمان إلى أبي بكر يَسألنَهُ ثُمنَهُنَّ مما أفاءَ الله على رسوله (ﷺ)، فكنت أنا أردهُنَّ، فقلت لهن: ألا تَتقين الله! ألم تعلمنَ أن رسول الله (ﷺ) كان يقول: «لا نورث، ما تركناه صدقة» يريد بذلك نَفسه، إنما يأكل آل محمد في هذا المال، فانتهى أزواجُ النبي (ﷺ) إلى ما أخبرتُهنَّ. قال: فكانت هذه الصدقة بيد علي مَنعها عليٌّ

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) تقدم تخريجه صفحة: ٤٢.

عباسًا، فَغلبه عليها، ثم كانت بيد الحسن بن علي رضي الله عنهما، ثم بيد الحسين ابن علي، ثم بيد علي بن الحسين، وحسن بن حسن كلاهما كانا يتداولانها، ثم بيد زيد بن حسن رضي الله عنهم، وهي صدقةُ رسول الله (ﷺ) حقًا[١].

ثم ذكر البخاري بسنده أن فاطمة والعباس أتيا أبا بكرٍ يلتمسان ميراثهما أرضه من فَدَك وسهمه من خَيبر، فقال أبو بكر: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «لانورث ما تركناه صدقة، إنما يأكل آل محمد في هذا المال» والله لقرابة رسول الله (ﷺ) أحب إلي أن أصل من قرابتي[٢].

فتأمل ما في حديث عائشةَ والذي قَبله تعلم حَقِّيَّةَ[٣] ما عليه أبو بكر رضي الله عنه، وذلك أن استباب علي والعباس صريحٌ في أنهما مُتفقان على أنه غير إرث، وإلا لكانَ للعباس سهمه ولعلي سهم زوجته، ولم يكن للخصام بينهما وجه، فخِصامهما إنما هو لكونه صدقة، وكل منهما يريد أن يتولاها، فأصلح بينهما عمر رضي الله عنه[٤] وأعطاه لهما بعد أن بين لهما وللحاضرين السابقين ـ وهم من أكابر العشرة المبشرين بالجنة ـ أن النبي (ﷺ) قال: «لا نورث ما تركناه صدقة» وكلهم حتى علي والعباس أخبر بأنه يعلم أن النبي (ﷺ) قال ذلك، فحينئذٍ أثبت عُمر أنه غير إرث، ثم دفعه إليهما ليعملا فيه بسنة رسول الله (ﷺ) وبسنة أبي بكر، فأخذاه على ذلك، وبيّن لهما أن ما فعله أبو بكر فيه كان فيه صادقًا بارًا راشدًا تابعًا للحق، فصدقاه على ذلك.

---

(١) أخرجه البخاري (٤٠٣٣)و (٤٠٣٤)و (٦٧٢٧)و (٦٧٢٨)و (٦٧٣٠).

(٢) أخرجه البخاري (٤٠٣٥).

(٣) في (ط) : «حقيقة».

(٤) في (ط) : «عنهم».

فهل بقي لمعاندٍ بعد ذلك من شبهة؟ فإن زعم بقاء شبهة، قلنا: يلزمك أن تُغَلب عَلِيًا على الجميع، وأخذه من العباس ظلم؛ لأنه يلزم على قولكم بالإرث، أن لعباس فيه حصة، فكيف مع ذلك ساغ لعلي أن يتغلب على الجميع ويأخذه من العباس؟ ثم كان في يد بنيه وبنيهم من بعده، ولم يكن منه شيء في يد بني العباس، فهل هذا من علي وذريته إلا صريح الاعتراف بأنه صدقة، وليس بإرث، وإلا لزم عليه عصيان علي وبَنيه وظلمهم وفسقهم، وحاشاهم الله من ذلك، بل هم معصومون عند الرافضة، ونحوهم، فَلا يتصور لَهم[1] ذنب، فإذا استبدوا بذلك جميعه دون العباس وبنيه علمنا بأنهم قائلون بأنه صدقة وليس بإرث، وهذا عين مُدَّعَانا، وتأمل أيضًا أن أبا بكرٍ رضي الله عنه منع أزواجَ النبي (ﷺ) من ثُمنهنَّ أيضًا، فلم يخص المنع بفاطمة والعباس، ولو كان مداره على مُحاباةٍ لكان أولى مَن يُحابيه وَلَدَه[2]، فلما لم يُحابِ عائشةَ، ولم يُعطِها شيئًا؛ علمنا أنه على الحق المرِّ الذي لا يَخشى فيه لومة لائم.

وتأمل أيضًا تقرير عُمر رضي الله عنه للحاضرين ولعلي والعباس رضي الله عنهما بحديث: «لا نورث». وتقرير عائشة لأمهاتِ المؤمنين به أيضًا، وقول كل منهما: ألم تعلموا! يظهر لك من ذلك أن أبا بكرٍ لم ينفرد برواية هذا الحديث، وأن أمهات المؤمنين وعليًا والعباسَ وعُثمان وعبدالرحمن بن عَوف والزبيرَ وسعدًا كلهم كانوا يعلمون أن النبي (ﷺ) قال ذلك، وأن أبا بكر إنما انفردَ باستحضاره أولاً، ثم استحضره الباقون، وعلموا أنهم سَمعوه منه (ﷺ)، فالصحابة رضوان الله عليهم لم يَعملوا بروايةِ أبي بكرٍ وحدها، وإن كانت كافية أي كفاية في ذلك، وإنما عَملوا

---

(١) في (ط) : «بهم».

(٢) في (ط): «محاباة ولده».

بها وبما انضمَّ إليها من علم أفاضِلِهم ـ الذين ذكرناهم[١] ـ بها أيضًا، فبان بذلك اتضاح[٢] ما فعله أبو بكر رضي الله عنه، وأنه لا شُبهة فيه بوجهٍ من الوجوه، وأنه الحقُّ الصدق الذي لا يشوبه أدنى شائبة تعصُّب ولا حَمِيّة، وأن من خالفَ في ذلك، فهو كاذب جاهل أحمق مُعانِد لا يَعبأ الله به ولا بقوله، ولا يبالي به في أي وادٍ هَلك، نَسأل الله السلامةَ في العقل والدين.

(*ولا يقال: أقرَّ أبو بكرٍ أمهات المؤمنين في حُجَرهِنَّ، وكانَ يتعين صرفها للفقراء، كما فعل في فَدَك، وكيف استجازَ هو وعُمر أن يُدْفَنا معه (ﷺ) مع قوله تعالى: ﴿ لا تَدخلوا بُيوت النبي إلا أن يؤذَن لكم﴾[٣]؟ ولمَ دفع لعلي بغلةَ رسول الله (ﷺ) وسَيفَه، وهو لا تَحلُّ له الصدقة؟ ولم كان أبو بكر وعمر يُعطيان عائشةَ في كل سنةٍ عشرة آلاف درهم؟ وهل هذه إلا مُحاباة، إذ هو فاضل عن نَفَقتها المرتبة في تركةِ رسول الله (ﷺ) من فَدك وغيرها؛ لأنا نقول:

الجواب عن الأول: أن الحُجَرَ ملكهن واختصاصُهن، بدليل: ﴿وقَرنَ في بُيوتكنَّ﴾[٤]، إذ يحتمل أنه (ﷺ) قَسمها بينهنَّ في حياته، فلم يَجُز إخراجهنَّ منها، كما لم تُخرج فاطمة من حجرتها، أو أنه رأى الصلاح في إقرارها بأيديهنَّ، كيد فاطمة على حُجرتها، ولأنهنَّ في حكم المعتدات لبقاءِ تحريمهن، ولهذا قال (ﷺ): «ما تركتُ بعد نَفقةِ نسائي ومُؤنة عيالي، فَهو صدقة»[٥] فاستثناء نفقتهن

(١) تحرفت في (ط) إلى : «ذكروهم».

(٢) تصحفت في (ط) إلى : «إيضاح».

(* - *) ما بين العلامتين ساقط من (ط).

(٣) سورة الأحزاب، آية: [٥٣].

(٤) سورة الأحزاب، آية: [٣٣].

(٥) أخرجه البخاري ٤/١٥، ٩٩، ومسلم (١٧٦٠)، وأحمد ٢/٢٤٢و ٣٧٦، و البيهقي ٦/٣٠٢.

صريحٌ فيما قلناه.

وعن الثاني: أنه بانَ أن حُجرة عائشة ملكها أو اختصاصها، ولم يُدفَنا إلا بإذنها، ولهذا استأذنها عُمر في ذلك، ثم أوصى أن تُستأذن بعد موته خوفًا أنها لم تأذن أولاً إلا حياءً منه.

وأيضًا فالرأي في الحُجَر كما كان له (ﷺ) في حياته يكون لخليفته بعده، فيحتمل أنهما أرادا ذلك لمصلحةٍ رأياها كدفنِ ظالمٍ ثم، أو أنه أذن لهما في ذلك في حياته أو أشار إليه، كما في قصة بئر أريس ووضع أحجارِ مسجد قُباء وغيرهما، وقد أشار إليه بكونهما كانا أقرب الناس مكانًا له، وأكثر ملازمة، ومن ثمَّ قال علي لما دخل على عُمر حين وضع على سريره رضي الله عنهما: يَرحمكَ الله، إن كنتُ لأرجو أن يَجعلكَ الله مع صاحبيك؛ لأني كثيرًا ما كنت أسمعُ رسول الله (ﷺ) يقول: «كنتُ أنا وأبا بكر وعمر، وفعلتُ أنا وأبا بكرٍ وعُمر وانطلقنا أنا وأبو بكرٍ وعمر» وإني كنت لأرجو الله أن يجعلك معهما(١). وقد أوصى الحسن رضي الله عنه أن يُدفن معهم، فمنعه من ذلك مروان وغيره، فما أجابوا به عنه كان جوابنا.

وعن الثالث: أنه لم يدفع ذلك لعلي ميراثًا ولا صدقة، لما مر، بل بطريق الوصية منه (ﷺ) إليه على ما ورد، وعلى فَرضِ عدم الوصية فيحتمل أنه دفعهما إليه عاريَّةً أو نحوها؛ ليستعين بهما في الجهاد، ولتميزه عن غيره بالشجاعة العظمى

---

(١) أخرجه البخاري (٣٦٧٧)و (٣٦٨٥)، ومسلم (٢٣٨٩)، وابن ماجه (٩٨) وابن أبي عاصم (١٢١٠)، والنسائي في الكبرى (٨١١٥)، وابن شبَّة في تاريخ المدينة ٩٤١/٣، والبزار (٤٥٣)، والخطيب في تاريخه ١٨٥/٩، وأحمد في المسند ١١٢/١.

أوثِر بذلك، ويحتمل أن غيره اشترى ذلك ودفعه إليه، والصدقة لاتحرم عليه نفلها.

وأما البُردة التي كانت بيد الخلفاء، فليست من مخلفه (ﷺ)، وإنما هي التي كساها كعبَ بن زهيرٍ لما أنشده: بانت سُعاد، فاشتراها مُعاوية منه واستمر الخلفاء يتوارثونها.

وعن الرابع: أنَّ برَّ أمهات المؤمنين واجبٌ على كل أحدٍ، والإمام أولى بذلك، على أنه إنما يتوجَّه أن لو خَصًّا عائشةَ وحفصةَ بذلك، وليس كذلك، بل أعطياه لكلٍ منهنَّ، على أن عليًا كان يفعله، فإن توجه إليهما به عَتب، توجه إليه كعثمان، بل استزادت عائشة عليًا، فمنعها بقوله: لا أزيدها على ما كان يدفع إليها عمر.

وأَدَلُّ دليلٍ وأقواه على أنَّ عليًا لم يكن مُعتقدًا أن رسول الله (ﷺ) يُورَث، وأنَّ الشيخان ظَلَما؛ أنه لما وَلي وصار مخلف رسول الله (ﷺ) بيده، لم يُغير شيئًا مما فَعلاه، ولم يقسم لبني العباس ولا لأمهات المؤمنين منها ولا لأولاده من فاطمة نَصيبهم منها مما ورثته، فدلَّ ذلك دلالة قطعية على أن اعتقاده موافق لاعتقادهما، كبقية الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين*).

تنبيه: لا يُعارِضُ قوله (ﷺ): «نحنُ معاشر الأنْبياء لا نُورث». قوله تعالى: ﴿**وورثَ سُليمانُ داودَ**﴾(١)؛ لأن المراد ليس وراثة المال بل النبوة والملك ونحوهما، بدليل اختصاص سُليمان بالإرث مع أنَّ له تسعة عشر أخًا، فلو كانَ المرادُ المال لم يختصَّ به سُليمان، وسياق ﴿ **عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّير وأوتينا مِنْ كُلِّ شيء**﴾(٣) قاضٍ بما ذكرناه.

---

(١) سورة النمل، آية: [١٦].

(٢) سورة النمل، آية: [١٦].

ووِراثة العلم قد وقعت في آيات منها: ﴿ثم أورثنا الكِتاب﴾(١)، ﴿فخلفَ من بَعْدِهم خَلفٌ ورثوا الكتاب﴾(٢)، وقوله تعالى: ﴿فَهبْ لي مِن لَدُنكَ وليًا يَرِثني﴾(٣)؛ لأن المرادَ ذلك فيها أيضًا، بدليل ﴿وإني خِفْتُ الموالِيَ مِنْ وَرائي﴾(٤)، أي أن يُضيعوا العلم والدين، وبدليل: ﴿مِنْ آلِ يَعقُوب﴾ (٥)وهم أولاده الأنبياء، على أن زكريا لم يحكِ أحدٌ أنه كان له مال حتى يطلب ولدًا يرثه، ولو سُلِّم، فمقامُ النبي (ﷺ) يأبى طلبَ ذلك؛ إذ القصدُ بالولد إحياء ذِكر الأب والدعاءِ له، وتكثيرُ سواد الأمة، فمن طلبه لغير ذلك كان مَلومًا، سِيَّما إن قَصدَ به حِرمان عَصَبَتِه من إرثه لو لم يُوجد له ولد.

الشبهة الثامنة: زعموا أن النبي (ﷺ) نَصَّ على الخلافة لعلي إجمالاً. قالوا: لأنا نعلم قَطعًا وجود نصٍ جَليٍّ وإن لم يَبلغنا؛ لأن عادته (ﷺ) في حَياته قاضية بالاستِخْلافِ على المدينة(٦) عند غَيبته عنها حتى لا يَتركهم فوضى ـ أي متساوين ـ لا رَئيس لهم، فإذا لم يُخلَّ بذلك في حياته، فبعد وفاته أولى.

وجَوابها: مَرَّ مبسوطًا في الفَصل الرابع بأدلته، ومنه: إنما تركَ ذلك لعلمه بأن الصحابةَ يقومون به ويبادرون إليه، لعصمتهم عن الخطأ اللازم لتركهم له، ومن ثَمَّ لم ينص على كثيرٍ من الأحكام بل وكَلها إلى آراء مجتهديهم.

---

(١) سورة فاطر، آية: [٣٨].

(٢) سورة الأعراف، آية: [١٦٩].

(٣) سورة مريم، آية: [٦].

(٤) سورة مريم، آية: [٥].

(٥) سورة مريم، آية: [٦].

(٦) في (ط): «باستخلاف علي على المدينة».

على أنا نقول: انتفاء النصِّ الجلي معلوم قطعًا، وإلا لم يُمكن ستره عادةً، إذ هو مما تتوفر الدواعي على نقله، وأيضًا لو وجد نص لعلي لمنع به غيره، كما منعَ أبو بكر ـ مع أنه أضعف من علي عندهم ـ الأنصارَ بخبر: «الأئمة من قُريش»[1]، فأطاعوه مع كونه خبَر واحد، وتركوا الإمامة وادعاءها لأجله، فكيفَ حينئذٍ يُتصور وجودُ نصٍ جلي بِتَعيِّن عَليٍ[2]؟ وهو بين قوم لا يَعصون خبر الواحد في أمر الإمامة، وهُم من الصلابة في الدين بالمحلِّ الأعلى، بشهادة بذلهم الأنفس والأموال، ومُهاجرتهم الأهل والوطن، وقتلهم الأولاد والآباء في نُصرة الدين، ثم لا يحتج علي عليهم بذلك النص الجلي، بل ولا قال أحد منهم عند طول النزاع في أمرالإمامة: ما لكم تَتنازعون فيها، والنص الجلي قد عَيَنَ فلانًا لها؟ فإن زعمَ زاعمٌ أن عليًا قال لهم ذلك، فلم يطيعوه، كان جاهلاً[3] ضالاً مُفتريًا منكرًا للضروريات، فلا يلتفت إليه، وأما الخبر الآتي في فضائل علي أنه قام فَحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أنشد الله من شَهد يوم غدير خُمٍّ إلا قام، ولا يقوم رجلٌ يقول: نُبئت، أو بلغني، إلا رجل سمعت أذناه ووعاه قَلبه، فقام سبعة عشر صَحابيًا، وفي رواية ثلاثون، فقال: هاتوا ما سَمعتم، فذكروا الحديث الآتي، ومن جُملته: «من كنتُ مَولاه فعلي مَولاه». فقال: صَدقتم، وأنا على ذلك من الشاهدين[4]. فإنما قال ذلك عليٌّ بعد أن آلت إليه الخلافة، لقولِ أبي الطُّفيل راويه ـ كما ثبت عند أحمد والبزار ـ: جَمعَ عليٌّ الناسَ بالرحبة ـ يعني بالعِراق ـ ثم قال لهم: أنشد الله من شَهد يوم

---

(١) تقدم تخريجه في الصفحة: ٣٣.

(٢) في (ط): «يقيني لعلي».

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة: ٧٣.

غديرِ خُم(١) إلى آخر ما مَرَّ، فأرادَ به حثهم على التمسك به، والنُّصرة له حينئذٍ.

الشبهةُ التاسعة: زَعموا وجودَ نصٍ على الخلافة لعلي تَفصيلاً، وهو قوله تعالى: ﴿**وأولو الأرْحامِ بَعضُهم أولى بِبَعضٍ**﴾(٢) وهي تَعم الخلافة، وعلي من أولي الأرحام دون أبي بكر.

وجوابها: منع عموم الآية، بل هي مُطلقة فلا تَكون نَصًا في الخلافة، فَرق ظاهرٌ بين المطلق والعام، إذ عموم الأول بَدَلي، والثاني شُمولي.

الشبهة العاشرة: زَعَموا أن من النص التفصيلي المصرٌح بخلافةِ علي، قوله تعالى: ﴿**إنما وَليكُم اللهُ ورَسولُه والذين آمنوا**﴾(٣) الآية. قالوا: والولي إما الأحق والأولى بالتصرف، كولي الصبي، وإما المحب والناصر، وليس له في اللغة معنى ثالث، والناصر غير مراد لعموم النصرة لكل المؤمنين بنص قوله تعالى: ﴿**والمؤمنونَ المؤمنات بعضهم أولياء بَعض**﴾(٤). فلم يصح الحصر بإنما في المؤمنين الموصوفين بما في الآية؛ فتعين أنه في الآية: المتصرف، وهو الإمام، وقد أجمع أهل التفسير على أن المراد بالذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون: علي، إذ سَبَب نزولها أنه سُئِل وهو راكع فأعطى خاتمه(٥)، وأجمعوا أن غيره، كأبي بكر غير مراد، فتعين أنه المراد في الآية، فكانت نصًا في إمامته.

---

(١) أخرج هذه الرواية البزار (٢٠٣٨) و (٢٠٣٩)، والطبراني في الكبير (٤٩٦٩) و (٤٩٧٠)، والنسائي (٨١٤٨)، والحاكم ٣/١٠٩، وأخرجها الترمذي مختصرة (٣٧١٣)، وأحمد ١/١١٨.

(٢) سورة الأنفال، آية: [٧٥].

(٣) سورة المائدة، آية: [٥٥].

(٤) سورة المائدة، آية: [٥١].

(٥) أخرجه الطبري في التفسير ١٠/٤٢٥ - ٤٢٦، وأورده ابن كثير في تفسيره ٣/١٨٢، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٢٩٣.

وجوابها: منع جميع ما قالوه إذ هو حَزْرٌ[١] وتَخمين من غير إقامة دليل يدل له. بل الولي فيها بمعنى الناصر، ويلزم على ما زَعموه أن عليًا أولى بالتصرف حالَ[٢] حياة رسول الله (ﷺ)، ولا شُبهة في بُطلانه، وزعمهم الإجماع على إرادة علي دون أبي بكر كذب قبيح؛ لأن أبا بكرٍ داخلٌ في جملة (الذين[٣] آمنوا والذين[٤] يقيمون الصلاة) الخ لتكرر صيغة الجمع فيه، فكيفَ يحمل على الواحد؟ ونزولها في حق علي لا يُنافي شُمولها لغيره ممن يَجوز اشتراكه معه في تلك الصفة[٥]، وكذلك زعمهم الإجماع على نزولها في علي باطلٌ أيضًا. فقد قال الحسنُ ـ وناهيك به جلالة وإمامة ـ: إنها عامة في سائر المؤمنين. ويوافقه أن الباقر[٦] ـ وهو من هو ـ سُئل عمَّن نزلت فيه هذه الآية أهو علي؟ فقال: علي من المؤمنين[٧]. ولبعض المفسرين: قوله: ﴿**إن الذين آمنوا**﴾: ابن سَلام وأصحابه[٨]. ولبعضٍ آخر منهم قول: إنه عُبادة بن الصامت لما تبرأ من حُلفائه من اليَهود[٩]. وقال عكرمة وناهيك به حفظًا[١٠] لعلوم مولاه ترجمان القرآن عَبد الله بن عباس رَضي الله عنهما: إنها نَزلت في أبي بكر[١١]، فَبطل ما زعموه.

---

(١) تصحفت في (ط) إلى: «حرز».
(٢) تحرفت في (ط) إلى : «حيال».
(٣) ساقط من (ط).
(٤) ساقط من (ط).
(٥) تحرفت في (ط) إلى: «الصيغة».
(٦) ستَرد ترجمته مفصلة في الصفحة ٥٨٥.
(٧) تفسير القرطبي ٦/٢٢١.
(٨) الدر المنثور ٢/٢٩٣ - ٢٩٤.
(٩) الدر المنثور ٢/٢٩٣.
(١٠) في (ك): «حافظًا».
(١١) تفسير القرطبي ٦/٢٢١.

وأيضًا: فحمل الولي على ما زعموه لا يُناسب ما قبلها، وهو: ﴿**لا تتخذوا اليهود**﴾ إلخ إذ الولي فيها بمعنى الناصر جزمًا ولا ما بعدها وهو من يتول الله ورسوله الخ. إذ التولي هنا بمعنى النُّصرة، فوجبَ حمل ما بَينهما عليها أيضًا لتتلاءم أجزاء الكلام.

الشبهة الحادية عشرة: زَعموا أن من النص التفصيلي المصرح بخلافة علي قوله (ﷺ) يوم غدير خم ـ مَوضع بالجُحْفَة ـ مَرجعه مِن حجة الوداع بعد أن جمع الصحابة وكرر عليهم: «ألستُ أولى بكم من أنفسكم» ثلاثاً، وهم يُجيبون بالتصديق والاعتراف، ثم رفع يد علي وقال: «من كُنتُ مَولاه فعلي مولاه، اللهم والِ من والاه وعادِ من عاداه، وأحب من أحبه، وأبغض من أبغضه، وانصر من نَصره واخذل من خَذَله وأدر الحق معه حيث دار»[١]. قالوا: فمعنى المولى الأولى أي: فلعلي عليهم من الولاء ماله (ﷺ)، عليهم[٢] منه بدليل قوله: «ألست أولى بكم». لا الناصر وإلا لما احتاج إلى جمعهم كذلك مع الدعاء له؛ لأن ذلك يعرفه كل أحد. قالوا ولا يَكون هذا الدعاء إلا لإمامٍ معصوم مفترض الطاعة. قالوا: فهذا نصٌ صريح صحيح على خلافته انتهى.

وجوابُ هذه الشبهة التي هي أقوى شُبههم يحتاج إلى مُقدمة وهي بيان الحديث ومُخرجيه، وبيانه: أنه حديثٌ صحيح لا مِرْية فيه، وقد أخرجه جماعةٌ كالترمذي والنَّسائي وأحمد وطرقه كثيرةٌ جدًا، ومن ثَم رواه ستة عشر صَحابيًا، وفي رِوايةٍ لأحمدَ أنه سمعه من النبي (ﷺ) ثلاثون صَحابيًا، وشهدوا به لعلي لما نوزع أيام خلافته، كما مر وسيأتي، وكثير من أسانيدها صحاحٌ وحِسان ولا

(١) تقدم تخريجه في الصفحة ٧٣.

(٢) ليست في (ط).

التفاتَ لمن قدح في صِحَّته ولا لمن رده بأنَّ عليًا كانَ باليمن، لثبوتِ رجوعه منها وإدراكه الحج مع النبي (ﷺ)، وقول بعضهم: إن زيادة: «اللهمَّ والِ من والاه» الخ موضوعةٌ، مردودٌ، فقد ورد ذلك من طرقٍ صححَ الذهبي كثيرًا منها.

وبالجملة: فما زَعموه مردود من وجوه نَتلوها عليك ـ وإن طالت ـ لمسيس الحاجة إليها، فاحذر أن تَسأمها أو تغفل عن تأملها :

أحدها: أن فِرق الشيعة اتَّفقوا على اعتبارِ التواتر فيما يستدل به على الإمامة، وقد علم نفيه لما مرَّ من الخلاف في صحة هذا الحديث، بل الطاعنون في صحته جماعة من أئمة الحديث وعدوله المرجوع إليهم فيه كأبي داود السجستاني وأبي حاتم الرازي وغيرهم، فهذا الحديث مع كونه آحادًا مختلف في صحته، فكيف ساغ لهم أن يخالفوا ما اتفقوا عليه من اشتراط التواتر في أحاديث الإمامة ويحتجون بذلك ما هذا إلا تناقض قبيح وتحكم لا يعتضد بشيء من أسباب الترجيح.

ثانيها: لا نسلم أن معنى الولي ما ذكروه، بل معناه الناصر؛ لأنه مشترك بين معان كالمعتق والعتيق والمتصرف في الأمر، والناصر والمحبوب، وهو حقيقة في كل منها، وتعيين بعض معاني المشترك من غير دليل يقتضيه تحكم لا يُعتد به، وتعميمه في معانيه[1] كلها لا يَسوغ؛ لأنه إن كان مُشتركًا لفظيًا بأن تعدد وضعه بحسب تعدد معانيه كان فيه خلاف، والذي عليه جمهور الأصوليين وعلماء البيان، واقتضاه استعمالات الفصحاء للمشترك أنه لا يعم جميع معانيه، على أنا لو قلنا بتعميمه على القول الآخر أو بناء على أنه مشترك معنوي بأن وضع وضعًا واحدًا للقدر المشترك وهو القرب المعنوي من الوَلْيِ ـ بفَتحٍ فَسُكون ـ لصدقه بكل ما مَرَّ،

(١) في (ط) و (ك): «مفاهيمه».

فلا يأتي تعميمه هنا لامتناع إرادةِ كل من المعتق والعتيق، فتعين إرادة البعض، ونحن وهم متفقون على صحة إرادة الحِب ـ بالكسر ـ وعَلي رضي الله عنه سيدنا وحبيبنا. على أن كون المولى بمعنى الإمام لم يُعهد لغةً ولا شرعًا. أما الثاني فواضح، وأما الأول؛ فلأن أحدًا من أئمة العَربية لم يذكر أن مَفعلاً يأتي بمعنى أفعل. وقوله تعالى: ﴿ **مَأْواكُمُ النار هي مَوْلاكم**﴾(١). أي: مقركم أو ناصرتكم، مبالغة في نَفي النصرة، كقولهم: الجوع زادُ من لا زادَ له. وأيضًا فالاستعمال يمنع من أن مفعلاً بمعنى أفعل، إذ يقال: هو أولى من كذا، دون مولى من كذا، وأولى الرَّجلين دون مولاهما، وحينئذ فإنما جعلنا من معانيه المتصرف في الأمور نظرًا للرواية الآتية: «من كنت وليه»، فالغرض من التنصيص على مُوالاته اجتناب بُغضه؛ لأن التنصيص عليه أوفى بمزيد شرفه، وصَدَّرَه: «ألستُ أولى بكم من أنفسكم» ثلاثًا، ليكون أبعث على قبولهم، وكذا بالدعاء لأجل ذلك أيضًا، ويرشد لما ذكرناه حَثُّه (ﷺ) في هذه الخطبة على أهل بَيته عمومًا، وعلى علي خصوصًا، ويرشد إليه أيضًا ما ابتُدئ به هذا الحديث. ولفظه عند الطبراني وغيره بسندٍ صحيح أنه (ﷺ) خطبَ بغديرِ خُمٍّ تحتَ شجرات. فقال: «أيها الناس، إنه قد نَبأني اللطيفُ الخبير أنه لم يُعَمَّر نَبي إلا نصف عُمر الذي يليه من قَبله، وإني لأظنُّ أني يوشك أن أدعى فأجيب، وإني مَسؤولٌ، وإنكم مَسؤولون، فماذا أنتم قائلون»؟ قالوا: نشهدُ إنك قد بلَّغتَ وجاهدْتَ ونصحتَ، فجزاكَ الله خيرًا، فقال: «أليس تشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا عبدُه ورسوله، وأن جنته حق، وأن ناره حق، وأن الموتَ حق، وأن البعثَ حق بعد الموت، وأن الساعةَ آتية لاريب فيها، وأن الله يَبعثُ من في القبور». قالوا: بلى، نشهدُ بذلك. قال: «اللهم اشهد» ثم قال: «يا أيها الناس، إن الله

---

(١) سورة الحديد، آية: [١٥].

مَولاي، وأنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم، فمن كنتُ مولاه، فهذا مَولاه ـ يعني عليًا ـ اللهمَّ والِ من والاه وعادِ من عاداه» ثم قال: «يا أيها الناس، إني فَرَطكم، وإنكم واردون علي الحوض، حوضٌ أعرض مما بين بُصرى إلى صَنعاء، فيه عدد النجوم قدحان من فِضة، وإني سائلكم حين تَردون عليَّ عن الثقلين، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، الثقل الأكبر كتاب الله عز وجل، سببٌ طرفه بيد الله وطَرفه بأيديكم، فاستمسكوا به لا تَضلوا ولا تُبدلوا، وعترتي أهل بيتي، فإنه قد نَبأنيَ اللطيفُ الخبير أنهما لن يَنقضيا حتى يردا عليَّ الحوض»(١).

وأيضًا فسببُ ذلك كما نقله الحافظ شَمسُ الدين الجزري عن ابن إسحاق: أن عَليًا تكلم فيه بعض من كان مَعه في اليمن، فلما قضى رسول الله (ﷺ) حَجَّه خطبها، تنبيهًا على قدره، وردًا على من تكلم فيه، كبرُيدة، كما في البخاري أنه كان يُبغضه، وسبب ذلك ما صَحَّحه الذهبي: أنه خرج معه إلى اليمن فرأى منه جفوة، فنقصَه للنبي (ﷺ)، فجعل يَتغيرُ وجهه ويقول: يا بُريدة «ألستُ أولى بالمؤمنين من أنفسهم»؟ قلت: بلى يارسول الله، قال: «من كنتُ مولاه فعليٌّ مولاه»(٢).

وأما رواية ابن بريدة عنه: «لا تَقع يا بُريدة في علي، فإن عليًا مني وأنا منه، وهو وليكم بعدي»(٣). ففي سَندها الأجْلَح(٤)، وهو وإن وثقه ابنُ معين، لكن

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٤٩٧٢)، وابن كثير في جامع المسانيد ٣٥٧/٢.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣٤٧/٥و ٣٥٩، وفي الفضائل (١١٧٩)و (١١٨٠)، والحاكم ١١٠/٣، وأورده ابن كثير في البداية ٢٠٩/٥، والسيوطي في الدر المنثور ١٨٢/٥، والمتقي الهندي في الكنز (٣٢٩٤٩)و (٣٦٤٢٢).

(٣) أخرجه أحمد ٣٥٦/٥، وأورده ابن كثير في البداية ٣٤٤/٧، والهيثمي في المجمع ١٢٨/٩، والمتقي الهندي في الكنز (٤٢٩٤٢).

(٤) تصحفت في (ط) إلى: «الأجلخ».

ضعفه غيره على أنه شيعي، وعلى تقدير الصحة فيُحتمل أنه رواه بالمعنى بحسب عقيدته، وعلى فرض أنه رواه بلفظه، فيتعين تأويله على ولاية خاصة نظير قوله (ﷺ): «أقضاكم علي»(١) على أنه وإن لم يحتمل التأويل، فالإجماع على حقية ولاية أبي بكر وفرعيها قاض بالقطع بحقِّيتها لأبي بكر وبُطلانها لعلي؛ لأن مَفاد الإجماع قَطعي ومفاد خبر الواحد ظني، ولا تعارض بين ظني وقطعي، بل يُعمل بالقطعي ويلغى الظني، على أن الظني لا عِبرة به فيها عند الشيعة، كما مر.

ثالثها: سلمنا أنه أولى، لكن لا نُسلم أن المراد أنه الأولى بالإمامة، بل بالاتباع والقرب منه، فهو كقوله تعالى: ﴿**إنّ أولى الناس بإبراهيم للذين اتَّبعوه**﴾(٢)، ولا قاطع بل ولا ظاهر على نَفي هذا الاحتمال، بل هو الواقع، إذ هو الذي فَهمه أبو بكر وعُمر، وناهيك بهما من الحديث، فإنهما لما سمعاه قالا له: أمسيتَ يا ابن أبي طالب مولى كلِ مؤمنٍ ومؤمنةٍ أخرجه الدارقطني، وأخرجَ أيضًا أنه قيل لعمر: إنك تصنع بعلي شيئًا لا تَصنعه بأحدٍ من أصحاب النبي (ﷺ)، فقال: إنه مولاي.

رابعها: سلمنا أنه أولى بالإمامة، فالمراد المآل، وإلا كان هو الإمام مع وجوده (ﷺ)، ولا تعرض فيه لوقت المآل، فكان المراد حين يوجد عقد البيعة له، فلا ينافي حينئذ تقديم الأئمة الثلاثة عليه، لانعقاد الإجماع حتى من علي عليه كما مر، وللأخبار السابقة المصرحة بإمامة أبي بكر، وأيضًا فلا يلزم من أفضلية علي - على مُعتقدهم - بطلان تولية غيره، لما مر أن أهل السنة أجمعوا على صحة إمامة المفضول مع وجود الفاضل؛ بدليل إجماعهم على صحة خلافة عثمان واختلافهم

---

(١) أخرجه البغوي في شرح السنة ١٣٢/٤، وفي المصابيح (٤٧٨٧)، وأورده ابن حجر في فتح الباري ٥٩٠/١٠، والعجلوني في كشف الخفاء ١٦٢/١.

(٢) سورة آل عمران، آية: [٦٨].

في أفضليته على عَلي، وإن كان أكثرهم على أن عثمان أفضل منه، كما يأتي، وقد صح عن سُفيان الثوري رضي الله تعالى عنه أنه قال: من زَعم أن عليًا كان أحق بالولاية من الشيخين فقد خَطَّأهما والمهاجرين والأنصار، وما أراه يرفع له عمل مع هذا إلى السماء . نقل ذلك النووي عنه كما مر[١]. ثم قال: هذا كلامه، وقد كان حسن اعتقاده في علي رضي الله تعالى عنه بالمحل المعروف انتهى.

وما أشار إليه من حُسن اعتقاده في علي مشهور. بل أخرج أبو نعيم عن زَيد ابن الحُباب أنه كان يرى رأي أصحابه الكوفيين، يفضل عليًا على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، فلما صار إلى البصرة رجع إلى القول بتفضيلهما عليه.

خامسها: كيف يكون ذلك نصًا على إمامته ولم يحتج به هو ولا العباس رضي الله تعالى عنهما ولا غيرهما وقت الحاجة إليه؟ وإنما احتج به عليٌّ في[٢] خلافته كما مر في الجواب على الثامنة من الشُّبَه[٣]، فسكوته عن الاحتجاج به إلى أيام خلافته قاض على مَن عنده أدنى فهم وعقل بأنه علم منه أنه لا نصٌّ فيه على خلافته عقب وفاة النبي (ﷺ)، على أن عليًا نفسه صَرَّح بأنه (ﷺ) لم ينص عليه ولا على غيره كما سيأتي عنه.

وفي البخاري[٤] وغيره حديث خروج علي والعباس من عند النبي (ﷺ) بطوله، وهو صريح فيما ذكره من أنه (ﷺ) لم ينص عند موته على أحد، وكل عاقل يجزم بأن حديث: «من كنت مولاه فعلي مولاه» ليس نصًا في إمامة علي،

---

(١) تقدم في الصفحة: ٤٧.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) في (ط) و (ك) : «الشبهة».

(٤) أخرجه البخاري (٤٤٤٧) و (٦٢٦٦).

وإلا لم يحتج هو والعباس إلى مراجعته (ﷺ) المذكورة في حديث البخاري، ولما قال العباس: فإن كانَ هذا الأمر فينا علمناه. مع قرب العهد جدًا بيوم الغَدير، إذ بينهما نحو الشهرين، وتجويز النسيان على سائر الصحابة السامعين لخبر يوم الغَدير ـ مع قُرب العهد وهُم مَن هُم في الحفظ والذكاء والفطنة وعدم التفريط والغفلة فيما سمعوه منه (ﷺ) ـ محال غير[1] عادي يجزم العاقل بأدنى بديهته بأنه لم يقع منهم نسيان ولا تفريط، وأنهم حال بيعتهم لأبي بكر كانوا متذكرين لذلك الحديث عالمين به وبمعناه، على أنه (ﷺ) خطب بعد يوم الغدير، وأعلن بحق أبي بكر للحديث الثالث بعد المائة التي في فضائله، فانظره ثم، وسيأتي في الآية الرابعة في فَضائل أهل البيت أحاديث أنه (ﷺ) في مرض موته إنما حثَّ على مودتهم ومحبتهم واتباعهم، وفي بعضها: آخر ما تكلم به النبي (ﷺ): «اخلُفوني في أهلِ بَيتي»[2]، فتلك وصية بهم، وشتان ما بينهما وبين مقام الخلافة.

وزعمُ الشيعةِ والرافضةِ: بأن الصحابة علموا هذا النص ولم ينقادوا له، عنادٌ ومكابرةٌ بالباطل كما مَرَّ. وقوله: إنما تركها علي تقيةً كذبٌ وافتراء أيضًا[3]، لِمَا تلوناه عليك مَبسوطًا فيما مر. ومنه: أنه كان في مَنَعةٍ من قومه مع كثرتهم وشجاعتهم، ولذا[4] احتج أبو بكر رضي الله تعالى عنه على الأنصار لما قالوا: منا أمير ومنكم أمير[5]. بخبر: «الأئمة من قريش»، فكيف سلموا له هذا الاستدلال؟

---

(١) ليست في (ط) و (ك).

(٢) أورده الهيثمي في المجمع ١٦٣/٩، عن ابن عمر، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عاصم ابن عبيدالله وهو ضعيف.

(٣) ليست في (ط).

(٤) في (ك): «وكذا».

(٥) تقدم في الصفحة: (٣٣).

ولأي شيء لم يقولوا له ورد النص على إمامة علي، فكيف تحتج بمثل هذا العموم؟.

وقد أخرج البيهقي عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال: أصلُ عقيدة الشيعة تضليل الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

وإنما نبه رحمه الله على الشيعة؛ لأنهم أقل فحشًا في عقائدهم من الرافضة، وذلك لأن الرافضة يقولون بتكفير الصحابة؛ لأنهم عاندوا بترك النص على إمامة علي بل زاد أبو كامل[1] ـ من رؤوسهم ـ فكفر عليًا، زاعمًا أنه أعان[2] الكفار على كفرهم وأيدهم[3] على الكتمان وعلى ستر ما لا يتم الدين إلا به. أي لأنه لم يرد عنه قط أنه احتج بالنص على إمامته، بل تواتر عنه أن أفضل الأمة أبو بكر وعمر، وقَبل من عمر إدخاله إياه في الشورى، وقد اتخذ الملحدون كلام هؤلاء السفلة الكذبة ذَريعة لطعنهم في الدين والقرآن، وقد تصدى[4] بعض الأئمة للرد على الملحدين المحتجين بكلام الرافضة.

ومن جملة ما قاله أولئك الملحدون: كيف يقول الله: ﴿**كنتم خير أمة أخرجت للناس**﴾ وقد ارتدوا بعد وفاة نبيهم إلا نحو ستة أنفس منهم، لامتناعهم من تقديم أبي بكر على علي[5] المرتضى[6] الموصى به؟ فانظر إلى حجة هذا الملحد

---

(١) هو من الروافض، وهو رئيس الفرقة الكاملية، كان يقول بالرجعة، وبتصويب قول إبليس اللعين بتفضيل النار على الأرض، وورد في هامش الأصل ما نصه: «من رؤوس الرافضة، كفر عليًا».

(٢) ساقط من (ط).

(٣) ساقط من (ط).

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «نضد».

(٥) ليست في (ط) ولا في الأصل.

(٦) ليست في (ط) ولا في الأصل.

تجدها عين حجـة الرافضة ـ قاتلهم الله أنّى يؤفكون ـ بل هـم أشد ضررًا على الدين من اليـهود والـنصارى، وسـائر فـرق الضلال، كـمـا صرح بـه علي رضي الله عنه بقـوله: تَفتـرق هذه الأمة على ثلاث وسـبعين فـرقة شـرها من يَنتحل حُبنا ويـفارق أمرنا. ووجهه[١] مـا اشتـملوا عليـه من افتـرائهم من قبـائح البـدع وغـايات العناد والكذب حـتى تـسلطت الملاحـدة بسـبب ذلـك على الطعن فـي الدين وأئمـة المسلمين، بل قال القاضي أبو بكر الباقلاني: إن فيما ذهبت[٢] إليه الرافضة مما ذكر إبطالاً للإسلام رأسًا؛ لأنه إذا أمكن اجتماعـهم على الكتم للنصوص، وأمكن فيهم نقل الكذب والتواطؤ عليه لغرض، فيُمكن[٣] أن سائر ما نقلوه من الأحاديث زور، ويمكن أن القرآن عـورض بما هو أفصح منه، كما تدعـيه اليهود والنصـارى، فكتمه الصـحابـة، وكذا مـا نقله سـائر الأمم عن جـميع الـرسل يجوز الكـذب فيـه والزور والبهـتان؛ لأنهم إذا ادعوا ذلك في هذه الأمـة التي هي خير أمـة أخرجت للناس،، فادعـاؤهم إياه في باقي الأمم أحرى[٤] وأولى. فتأمل هذه المفـاسد التي ترتبت على ما أصَّله هؤلاء، وقد أخرج البيـهقي عن الشافعي رضي الله عنه: ما من أهل الأهواء أشهد[٥] بالزور من الرافضة[٦]، وكان إذا ذكرهم عابهم أشد العيب.

سادسها: ما المانع مـن قوله (ﷺ) في خطبته السابقـة يوم الغدير: هذا الخليفة

---

(١) في (ك): «ووجه».

(٢) في (ك): «انتهت».

(٣) في (ط): «فليمكن».

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «أطرى».

(٥) تحرفت في (ك) إلى: «أشد».

(٦) أخرجه البيـهقي في السنن الكبـرى ١٠/٢٠٨، وفي مناقب الشافـعي ١/٤٦٨، وهو في آداب الشافعي للرازي ١٨٧.

بعدي؟ فعدوله إلى ما سبق من قوله: «من كنت مولاه» إلخ، ظاهر في عدم إرادة ذلك، بل ورد بسند رواته مقبولون، كما قاله الذهبي، وله طرق عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قيل: يارسول الله، من نؤمّر بعدك[(١)]؟ فقال: «إن تؤمّروا أبا بكرٍ تَجدوه أمينًا زاهدًا في الدنيا راغبًا في الآخرة، وإن تؤمروا عُمر تَجدوه قويًا أمينًا لايخاف في الله لومة لائم، وإن تؤمّروا عليًا ـ ولا أراكم فاعلين ـ تجدوه هاديًا مهديا يأخذ بكم الطريق المستقيم»[(٢)] ورواه البزار بسند رجاله ثقات أيضًا، كما قال البيهقي.

فهو يدل على أن أمر الإمام موكول إلى من يؤمره المسلمون بالبيعة وعلى عدم النص بها لعلي.

وقد أخرج جمعٌ كالبزار بسندٍ حسن، والإمام أحمد وغيرهما بسند قوي كما قاله الذهبي، عن علي: أنهم لما قالوا له: استَخْلِف علينا؟ قال: لا، ولكن أترككم كما ترككم رسول الله (ﷺ)[(٣)].

وأخرج البزار ورجاله رجال الصحيح: ما استخلف رسول الله (ﷺ) فأستخلف عليكم. وأخرجه الدارقطني أيضًا، وفي بعض طرقه[(٤)] زيادة: دخلنا

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» ١٠٩/١، والحاكم ٧٠/٣، والبزار (٧٨٣)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٢٥٣/١ - ٢٥٤، وأورده ابن حبان في «المجروحين» ٢٠٩/٢ - ٢١٠، والذهبي في «الميزان» ٣٦٢/٣، والهندي في الكنز (٣٣٠٧١).

(٣) أخرجه أحمد في المسند ١٣٠/١، وابن أبي شيبة في المصنف ٥٩٦/١٤و ١١٨/١٥، وأبو يعلى (٣٤١)، والبزار (٨٧١)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣٧/٩.

(٤) تحرفت في (ط) إلى: «قوله».

على رسول الله (ﷺ)، فقلنا: يارسول الله، استخلِف علينا. قال: «لا، إن يعلم الله فيكم خيرًا[١] يولَّ عليكم خيركم»[٢]. قال علي رضي الله عنه: فعلم الله فينا خيرًا، فولى علينا أبا بكر. فقد ثبت بذلك أنه صرح بأن النبي (ﷺ) لم يَستخلف.

وأخرج مسلم أنه قال: مَن زعم أن عندنا شيئًا نقرؤه إلا كتاب الله، وهذه الصحيفة فيها أسنان الإبل، وشيء من الجراحات، فقد كذب[٣].

وأخرج جمع، كالدارقطني، وابن عساكر والذهبي وغيرهم: إن عليًا لما قام بالبصرة قام إليه رجلان، فقالا له: أخبرنا عن مسيرك هذا الذي سرتَ فيه لتستولي على الأمراء وعلى الأمة تضرب بعضهم ببعض، أعهدٌ من رسول الله (ﷺ) عهده إليك؟ فحدثنا، فأنت الموثوق به والمأمون على ما سمعت. فقال: أما أن يكون عندي عهد من النبي (ﷺ) عهده إلي في ذلك، فلا، والله لئن كنت أول من صدق به فلا أكون أول من كذب عليه، ولو كان عندي منه عهد في ذلك ما تركتُ أخا بني تميم بن مرة[٤] وعُمر بن الخطاب يثوبان [٥]على منبره، ولقاتلتهما بيدي، ولو لم أجد إلا بردتي هذه، ولكن رسول الله (ﷺ) لم يقتل قتلاً، ولم يمت فجأة، مكث في مرضه أيامًا وليالي يأتيه المؤذن أو بلال يؤذنه بالصلاة، فيأمر أبا بكر ليصلي[٦] بالناس، وهو يرى مكاني، ولقد أرادت امرأة من نسائه تصرفه عن

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ١٤٥/٣، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٥٦٢).

(٣) أخرجه البخاري (٧٣٠٠)، ومسلم (١٣٧٠)، وأحمد ١٠٠/١، ١١٩، ١٦٣.

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «زهرة».

(٥) في (ك): «يقومان».

(٦) في (ك): «فيصلي».

أبي بكر، فأبى وغضب، وقال: «أنتنّ صواحب يوسف، مُروا أبا بكر فليصل بالناس» فلما قُبض رسولُ الله (ﷺ) نَظرنا في أمورنا، فاخترنا لدنيانا من رضيه رسول الله (ﷺ) لديننا، وكانت الصلاة عظم[1] الإسلام، وقوام الدين، فبايعنا أبا بكر[2] رضي الله تعالى عنه، وكان لذلك أهلاً لم يختلف عليه منا اثنان.

وفي رواية: فأقام بين أظهرنا الكلمة واحدة والأمر واحد لا يختلف عليه منا اثنان.

وفي رواية، فاخترنا لدنيانا[3] من اختاره (ﷺ) لديننا، فأديت إلى أبي بكرٍ حَقه، وعرفت له طاعته، وغزوت معه في جنوده، وكنت آخذ إذا أعطاني، وأغزو إذا أغزاني، وأضربُ بين يديه الحدود بسَوطي، فلما قُبض ولاّها عُمر، فأخذها بسنة صاحبه وما يعرف من أمره ، فبايعنا عمر لم يختلف عليه منا اثنان، فأديتُ له حقه، وعرفت له[4] طاعته، وغزوتُ معه في جيوشه، وكنت آخذ إذا أعطاني وأغزو إذا أغزاني، وأضربُ بين يديه الحدود بسَوطي، فلما قُبض تذكرت في نفسي قَرابتي وسابقتي وفَضلي وأنا أظن أن لا يعدل بي، ولكن خشي أن لا يعمل الخليفة بعده شيئًا إلا لحقه في قبره، فأخرج منها نفسه وولده، ولو كانت محاباة لآثر ولده بها وبَرئَ منها لرهط أنا أحدهم، وظننتُ أن لا يعدلوا بي، فأخذ عبدالرحمن بن عوف مَواثيقنا[5] على أن نسمع ونطيع لمن ولاه الله أمرنا، ثم بايع عثمانَ، فنظرتُ فإذا

(١) في (ك) : «أعظم».

(٢) في (ط) : «أبو بكر».

(٣) في (ط): «لديننا».

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) في الأصل و (ط): «مواثيق».

طاعتي قد سبقت بيعتي، وإذا ميثاقي قد أخذ لغيري، فبايعنا عثمانَ، فأديتُ له حقه، وعرفتُ له طاعته، وغزوتُ معه في جيوشه، وكنتُ آخذ إذا أعطاني، وأغزو إذا أغزاني، وأضربُ بين يديه الحدود بسَوطي، فلما أصيب نظرتُ، فإذا الخليفتان اللذان أخذاها بعهد رسول الله (ﷺ) إليهما بالصلاة قد مَضيا، وهذا الذي أخذ له ميثاقي قد أصيب، فبايعني أهل الحرمين، وأهل هذين المصرين ـ أي الكوفة والبصرة ـ فوثب فيها من ليس مثلي ولا قرابته كقرابتي، ولا علمه كعلمي، ولا سابقته كسابقتي، وكنت أحق بها منه، يعني معاوية[١].

وأخرجه أيضًا هؤلاء وإسحاق بن راهوية من طرق أخرى. قال الذهبي: وهذه طرق يقوي بعضها بعضًا. قال: وأصحها ما رواه إسماعيل بن علية وذكره، وفيه: أنه لما قيل لعلي: أخبرنا[٢] عن مسيرك هذا، أعهد عهده إليك النبي (ﷺ)، أم رأي رأيته؟ فقال: بل رأي رأيتُه.

وأخرج أحمد عنه أنه قال يوم الجمل: لم يعهد إلينا رسول الله (ﷺ) عهدًا نأخذ به في الإمارة، ولكن شيء رأيناه من قِبَل أنفسنا[٣].

وأخرج الهروي والدارقطني نحوه بزيادة، فهذه الطرق كلها عن علي متفقة على نفي النص بإمامته ووافقه على ذلك عُلماء أهل بيته، فقد أخرج أبو نُعيم عن الحسن المثنى بن الحسن السبط: أنه لما قيل له ذلك ـ أي أن خبر: «من كُنتُ مولاه

---

(١) أخرجه أبو داود في السنة (٥٥)، وعبدالله بن أحمد في زوائد المسند ١/١٤٧، وفي السنة (١٢٦٦) و (١٢٦٧)، وأورده الهندي في الكنز (٣١٦٥٠)، ونسبه لابن راهوية.

(٢) في (ط): «أخبرني».

(٣) أخرجه أحمد ١/١١٤، وابن أبي عاصم ١٢١٨٠)، والعقيلي في الضعفاء ١/١٧٨، وأورده الهيثمي في المجمع ٥/١٧٥، والهندي في الكنز (١٤١٥١).

فعلي مولاه» نَصٌّ في إمامة علي ـ فقال: أما والله لو يعني النبيّ (ﷺ) بذلك الإمارة والسلطان لأفصح لهم به، فإن رسول الله (ﷺ) كان أنصح الناس للمسلمين، ولقال لهم: أيها الناس، هذا ولي أمري، والقائم عليكم بعدي، فاسمعوا له وأطيعوا. ما كان من[١] هذا شيء، فوالله لئن كان الله ورسوله اختارا عليًا لهذا الأمر والقيام به للمسلمين من بعده ثم ترك علي أمر الله ورسوله أن يقوم به أو يعذر فيه إلى المسلمين إن كان أعظم الناس خطيئة لَعَليّ؛ إذ ترك أمر الله ورسوله[٢] وحاشاه من ذلك[٣]، وفي رواية: ولو كان هذا الأمر كما تقول، وأن الله اختار عليًا للقيام على الناس لكان علي أعظم الناس خَطيئة أن ترك أمر رسول الله (ﷺ) ولم يقم به، فقال الرجل: ألم يقل رسول الله (ﷺ): «من كنتُ مولاه فعلي مولاه»؟ فقال الحسن: أما والله لو عنى به القيام على الناس والإمرة[٤] لأفصح به، وأفصح عنه، كما أفصح عن الصلاة والزكاة، ولقال: أيها الناس، إن عليًا ولي أمركم من بعدي، والقائم في الناس بأمري، فلا تعصوا أمره[٥].

وأخرج الدارقطني عن أبي حنيفة أنه لما قدم المدينة سأل أبا جعفر الباقر عن أبي بكر وعمر، فترحم عليهما، فقال له أبو حنيفة: إنهم يقولون عندنا بالعراق: إنك تتبرأ منهما. فقال: معاذ الله، كذبوا ورب الكعبة[٦]. ثم ذكر لأبي حنيفة تزويج

---

(١) ليست في (ك).
(٢) ساقط من (ط).
(٣) ساقط من (ط).
(٤) في (ك): «الإمارة».
(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥/٣٢٠، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٤/٢١٩، والخلال في السنة (٤٦٥)، واللالكائي (٢٨٠٣).
(٦) ذكر نحوه الذهبي في السير ٤/٤٠٣، وأخرجه ابن سعد في الطبقات ٥/٣٢١، وابن عساكر كما في المختصر ١٥/٣٥٥، واللالكائي (٢٤٦٣).

علي بنته أم كلثوم بنت فاطمة من عمر، وأنه لو لم يكن لها أهلاً ما زوجه إياها. فقال[١] له أبو حَنيفة: لو كتبتَ إليهم[٢]، فقال: لا يُطيعوني بالكتب. وتزويجه إياها يقطع ببطلان ما زعمه الرافضة، وإلا لكان قد تعاطى تزويج بنته من كافر على زعمهم الفاسد قبحهم الله.

سابعها: قولهم: هذا الدعاء وهو قوله (ﷺ): «اللهمَّ والِ من والاه، وعادِ من عاداه» لا يكون إلا لإمام معصوم، دعوى لا دليل عليها، إذ يجوز الدعاء بذلك لأدنى المؤمنين فضلاً عن أخصائهم شرعًا وعقلاً، فلا يستلزم كونه إمامًا معصومًا.

وأخرج أبو ذَر الهروي أن رسول الله (ﷺ) قال: «عُمر مَعي وأنا مع عمر، والحق بعدي مع عمر حيث كان[٣]». ولا قيل[٤] بدلالته على إمامة عمر عقب وفاة النبي (ﷺ) ولا على عصمته. ثم إن أرادوا بالعصمة ما ثبتَ للأنبياء قطعًا فباطل، أو الحفظ، فهذا[٥] يجوز لدون علي من المؤمنين.

ودعواهم وجوب عصمة الإمام مبني على تحكيمهم العقل، وهو وما بُني عليه باطل؛ لأمور بَينها القاضي أبو بكر الباقلاني في كتابه في الإمامة أتم بيان وأوفى تحرير[٦].

---

(١) ساقط من (ط).

(٢) ساقط من (ط).

(٣) أخرجه اللالكائي (٢٤٨٤)، والطبراني في الكبير ٢٨١/١٨، والبيهقي في دلائل النبوة ١٨٠/٧، وأورده ابن كثير في البداية ٢٣١/٥، والهيثمي في المجمع ٢٦/٩، والهندي في الكنز (٣٢٧٣٥).

(٤) في (ك) : «قيد».

(٥) ليست في (ك).

(٦) تحرفت في (ك) إلى: تحريم.

وقد أخرج الحاكم وصححه وحسنه غيره عن علي أنه قال: يَهلك فيَّ مُحب مُفرط يُقرظني[1] بما ليس فيَّ، ومبغض مُفترٍ يحمله شنآني على أن يَبْهتني بما ليس فيَّ. ثم قال: وما أمرتُكم بمعصيةٍ فلا طاعة لأحدٍ في معصيةِ الله تعالى[2]، فعلم به أنه لم يثبت لنفسه العصمة.

ثامنها: أنهم اشترطوا في الإمام أن يكون أفضل الأمة، وقد ثبت بشهادة عليّ الواجب العصمة عندهم أن أفضلها أبو بكر، ثم عمر رضي الله عنهما، فوجبت صحة إمامتهما، كما انعقد عليه الإجماع السابق.

الشبهة الثانية عشرة: زعموا أنه من النص التفصيلي على علي قوله (ﷺ) له لما خرج إلى تَبوك واستخلفه على المدينة: «أنتَ مني بمنزلةِ هارونَ من مُوسى، إلا أنه لا نَبي بَعْدي»[3]. قالوا: ففيه دليل على أن جَميع المنازل الثابتة لهارون من موسى سوى النبوة ثابتة لعلي من النبي (ﷺ) وإلا لما صح الاستثناء، ومما ثبت لهارون من موسى استحقاقه الخلافة عنه لو عاش بعده إذ كان خليفته[4] في حياته، فلو لم يخلفه بعد مماته لو عاش بعده لكان لنقصٍ فيه، وهو غير جائز على الأنبياء، وأيضًا فمن جُملة منازله منه أنه كان شريكًا له في الرسالة، ومن لازم ذلك وجوب

---

(١) ورد في هامش (ك) ما نصه: «قوله: يقرظني - بالياء المثناة تحت وبالقاف والراء والظاء المعجمة - أي: يمدحني».

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١/١٦٠، والنسائي في خصائص علي (١٠٣)، وأبو يعلى (٥٣٤)، وابن أبي عاصم في السنة (١٠٠٤)، والحاكم ٣/١٢٣، والبزار (٧٥٨)، والأصبهاني في الحجة (٣٨٠) وابن الجوزي في العلل ١/٢٢٤، وعبدالرزاق (٢٠٦٤٧)، وأورده الهندي في الكنز (٣١٦٤٤).

(٣) تقدم في الصفحة: ٧٣.

(٤) في (ط): «خليفة».

الطاعة لو بقي بعده، فوجب ثبوت ذلك لعلي، إلا أن الشركة في الرسالة ممتنعة في حق علي، فوجب أن يبقى مفترض الطاعة على الأمة بعد النبي (ﷺ) عملاً بالدليل بأقصى ما يمكن.

وجوابها: أن الحديث إن كان غير صحيح ـ كما يقوله الآمدي ـ فظاهر، وإن كان صحيحًا ـ كما يقوله أئمة الحديث والمعول في ذلك ليس إلا عليهم، كيف، وهو في الصحيح؟! ـ فهو من قبيل الآحاد، وهم لا يرونه حُجة في الإمامة.

وعلى التَّنزُّلِ فلا عموم له في المنازل، بل المراد ما دل عليه ظاهر الحديث أن عليًا خليفة عن النبي (ﷺ) مدة غَيبته بتبوك، كما كان هارون خليفةً عن موسى عليه السلام، في قومه مدة غيبته عنهم للمناجاة، وقوله عليه السلام: «اخلفني في قومي» لا عُموم له حتى يقتضي الخلافة عنه في كل زمن حياته وزمن موته، بل المتبادر منه ما مرَّ أنه خليفته مدة غيبته فقط، وحينئذ فعدم شموله لما بعد وفاة موسى عليه السلام إنما هو لقصور اللفظ عنه لا لعزله، كما لو صرح باستخلافه في زمن معين.

ولو سلّمنا تناوله لما بعد الموت وأن عدم بقاء خلافته بعده عزل له لم يستلزم نقصًا يلحقه، بل إنما يستلزم كمالاً له أيّ كمال؛ لأنه يصير بعده مستقلاً بالرسالة والتصرف من الله تعالى، وذلك أعلى من كونه خليفةً وشريكًا في الرسالة.

سلمنا أن الحديث يعم المنازل كلها لكنه عامٌّ مخصوص إذ من مَنازل هارون كونه أخًا نبيًا، والعام المخصوص غير حُجة في الباقي أو حجة ضعيفة على الخلاف فيه، ثم نفاذ أمر هارون بعد وفاة موسى لو فرض[1] إنما هو للنبوة لا للخلافة عنه،

---

(١) في (ك): «فرضناه».

وقد نفيت النبوة هنا لاستحالة كون علي نبيًا، فيلزم نفس مسببه الذي هو افتراض الطاعة ونفاذ الأمر.

فَعُلم مما تقرر أنه ليس المراد من الحديث مع ـ كونه آحادًا لا يقاوم الإجماع ـ إلا إثبات بعض المنازل الكائنة لهارون من موسى، وسياق الحديث وسَببه يُبينان ذلك البعض لما مرَّ أنه قاله لعلي حين استخلفه، فقال علي كما في الصحيح: أتُخَلّفني في النساء والصبيان؟ كأنه استنقص تركه وراءه، فقال له: «ألا تَرضى أن تكونَ مني بمنزلة هارون من موسى»[١] يعني حيث استخلفه عند توجهه إلى الطور. إذ قال: «اخلفني في قومي وأصلح»، وأيضًا فاستخلافه على المدينة لايستلزم أولويته بالخلافة بعده من كل معاصريه افتراضًا ولا نَدبًا، بل كونه أهلاً لها في الجملة، وبه نقول، وقد استخلف (ﷺ) في مِرارٍ أخرى غير علي كابن أم مَكتوم، ولم يلزم منه بسبب ذلك أنه أولى بالخلافة بعده.

الشبهة الثالثة عشرة: زَعموا أيضًا أن من النصوص التفصيلية الدالة على خلافة علي قوله (ﷺ) لعلي: «أنتَ أخي، وَوَصيي، وخَليفتي، وقاضي ديني»[٢] أي بكسر الدال، وقوله: «أنتَ سيد المسلمين[٣]، وإمام المتقين وقائد الغر المحجَّلين»[٤]، وقوله: «سَلموا عَلى علي بإمرة الناس»[٥].

(١) تقدم في الصفحة: ٧٣.

(٢) أورده الزبيدي في الإتحاف ٢/٢٢٢، والشوكاني في الفوائد المجموعة: ٣٤٦، وأخرج نحوه الطبراني في الكبير ١٢/٤٢٠، عن ابن عمر، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٢١، وقال : وفيه من لم أعرفه.

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «المرسلين».

(٤) ذكره الذهبي في الميزان (٢١١)، وابن حجر في لسان الميزان ١/٣١٨، والشوكاني في الفوائد: ٣٧.

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة: ٧٣.

وجوابها: مَرَّ مبسوطًا قُبيل الفصل الخامس، ومنه: أن هذه الأحاديث كذب باطلة موضوعة مُفتراة عليه (ﷺ)، ألا لعنةُ الله على الكاذبين، ولم يقل أحدٌ من أئمة الحديث أن شيئًا من هذه الأكاذيب بلغَ مبلغ الآحاد المطعون فيها، بل كلهم مُجمعون على أنها مَحضُ كذب وافتراء، فإنْ زعم هؤلاء الجَهَلة الكَذَبة على الله ورسوله وعلى أئمة الإسلام ومَصابيح الظلام أن هذه الأحاديث صحت عندهم، قلنا لهم: هذا مُحال في العادة، إذ كيف تنفردون بعلم صحة تلك مع أنكم لم تتصفوا قط برواية ولا صُحبة محدث، ويجهل ذلك مَهرة الحديث وسُبّاقه الذين أفنوا أعمارهم في الأسفار البعيدة لتحصيله، وبذلوا جُهدهم في طلبه وفي السعي إلى كل من ظَنوا عنده شيئًا منه حتى جَمعوا الأحاديث، ونَقبوا عنها، وعلموا صحيحها من سقيمها، ودونوها في كتبهم على غاية من الاستيعاب ونهايةٍ من التحرير[1]؟ وكيف والأحاديث الموضوعة جاوَزت مئات الألوف؟ وهم مع ذلك يعرفون واضع كل حديث منها وسبب وَضعه الحامل لواضعه على الكذب والافتراء على نبيه (ﷺ)، فجزاهم الله خَير الجزاء وأكمله، إذ لولا حُسن صنيعهم هذا لاستولى المبطلون والمتمردةُ المفسدون على الدين، وغيروا معالمه، وخلطوا الحق بكذبهم حتى لم يتميز عنه، فضلّوا وأضلوا ضلالاً مبينًا، لكن لما حفظ الله على نبيه (ﷺ) شريعته من الزّيغ والتبديل بل والتّحريف، وجعل من أكابر أمته في كل عصرٍ طائفة على الحق لا يضرُّهم من خَذَلهم، لم يبال الدين بهؤلاء الكذبة المُبْطِلَةُ الجَهَلة، ومن ثم قال (ﷺ): «تَركتكُم على الواضحة البيضاء ليلها كنهارها ونهارها كليلها، لا يَزيغُ عنها بَعدي إلا هالك»[1].

(١) تحرفت في (ك) إلى: «التحريم».

(٢) أورده ابن عبدالبر في جامع بيان العلم ١٨١/٢، والزبيدي في الإتحاف ٢٢٩/١، وينظر السنة لابن أبي عاصم: ٢٦/١..

ومن عجيب أمر هؤلاء الجهلة أنّا إذا استَدللنا عليهم بالأحاديث الصحيحة الدالة صريحًا على خلافة أبي بكر كخبر: «اقْتَدوا باللَّذين من بعدي»(١) وغيره من الأخبار الناصة على خلافته التي قدمتها مستوفاة في الفصل الثالث، قالوا: هذا خبر واحد، فلا يُغني فيما يطلب فيه التعيين. وإذا أرادوا أن يستدلوا على ما زَعموه من النص على خلافة علي أتوا بأخبار تدل لزعمهم كخبر «من كنت مولاه»، وخبر: «أنتَ مني بمنزلة هارون من موسى» مع أنها آحاد، وإما بأخبار باطلة كاذبة، مُتيقنة البُطلان، واضحة الوضع والبهتان، لا تصل إلى درجة الأحاديث الضعيفة التي هي أدنى مراتب الآحاد، فتأمل هذا التناقض الصريح والجهل القبيح، لكنهم لفرط جَهلهم وعنادهم ومَيلهم عن الحق يزعمون التواتر فيما يوافق مَذهبهم الفاسد، وإن أجمع أهل الحديث والأثر على أنه كذب موضوع مُختلق، ويزعمون فيما يخالف مذهبهم أنه آحاد، وإن اتفق أولئك على صحته وتَواتر رواته (٢)تحكمًا وعنادًا وزيغًا عن الحق، فقاتلهم الله ما أجهلهم وأحمقهم.

الشبهة ا لرابعة عشرة: زَعموا أنه لو كان أهلاً للخلافة لما قال لهم: أقيلوني أقيلوني(٣)؛ لأن الإنسان لا يستقيل من الشيء إلا إذا لم يكن أهلاً له.

وجوابها: منع الحصر فيما عَللوا به، فهو من مُفترياتهم، وكم وقع للسلف والخلف التورع عن أمورٍ هُم لها أهلٌ وزيادة، بل لا تكمل حقيقة الورع والزهد إلا

---

(١) تقدم في الصفحة: ٥٦.

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) أخرجه أحمد في الفضائل ١/١٣٢ - ١٣٣، والخلال في السنة (٣٧٢)، وابن سعد في الطبقات ٦/٣٢٧، والعشاري في فضائل الصديق: ٥، وأورده المحب الطبري في الرياض النضرة ١/٣٨.

بالإعراض عما تأهل له المعرض، وأما مع عدم التأهل فالإعراض واجب لا زُهد. ثم سَببه هنا أنه إما خَشي من وقوع عجز ما منه عن استيفاء الأمور على وجهها الذي يليق بكماله، أو أنه قصد بذلك استبانة ما عندهم، وأنه هل فيهم من يَود عزله، فأبرز ذلك لذلك[1]، فرآهم جميعهم لا يودون ذلك أو أنه خَشي من لعنته (ﷺ) لإمامِ قومٍ وهم له كارهون، فاستعلم أنه هل فيهم أحدٌ يكرهه أو لا.

والحاصل: أن زعم أن ذلك يدل على عَدم أهليته غاية في الجهالة والغَباوة والحمق، فلا ترفع بذلك رأسًا.

الشبهة الخامسة عشرة: زعموا أيضًا أن عليًا إنما سكتَ عن النزاع في أمر الخلافة؛ لأن النبي (ﷺ) أوصاه أن لا يوقع بعده فتنة ولا يسل سيفًا.

وجوابها: أن هذا افتراء[2] وكذب وحُمق وجَهالة مع عظيم الغباوة عما يترتب عليه، إذ كيف يُعقل مع هذا الذي زَعموه أنه جعله إمامًا واليًا على الأمة بعده، ومنعه من سَلِّ السيف على من امتنع من قبول الحق؟ ولو كان ما زَعموه صَحيحًا لما سلَّ علي السيفَ في حرب صِفّين وغيرها، ولما قاتل بنفسه وأهل بيته وشيعته وجالدَ وبارز الألوف منهم وَحده، أعاذه الله من مُخالفة وصيةِ رسول الله (ﷺ). وأيضًا فكيفَ يتعقلون[3] أنه (ﷺ) يوصيه بعدم سَلِّ السيف على من يَزعمون فيهم أنهم يجاهرون بأقبح أنواع الكفر مع ما أوجبه الله من جهاد مثلهم؟

قال بعض أئمة أهل البيت النبوي والعترة الطاهرة: وقد تأملتُ كلماتهم فرأيتُ قومًا أعمى الهوى بَصائرهم، فلم يُبالوا بما ترتَّب على مقالاتهم من المفاسد. ألا ترى

---

(١) في (ط) : «كذلك» .

(٢) الواو ليست في (ط).

(٣) في (ك): «ينقلون».

إلى قولهم: إن عمر رضي الله عنه، قاد عليًا بحمائل سيفه، وحصر فاطمة فهابت، فأسقطت ولدًا اسمه المحسن. فقصدوا بهذه الفِرية القَبيحة والغباوة التي أورثتهم العار والبوار والفَضيحة إيغارَ الصدور على عُمر رضي الله عنه، ولم يُبالوا بما يترتب على ذلك من نسبة علي رضي الله عنه إلى الذل والعَجز والخَور(١)، بل ونسبة جميع بني هاشم - وهم أهل النخوة والنجدة والأَنَفة - إلى ذلك العار اللاحق بهم الذي لا أقبح منه عليهم، بل ونسبةُ جميع الصحابة رضي الله عنهم إلى ذلك، وكيفَ يَسَع من له أدنى ذَوق أن ينسبهم إلى ذلك مع ما استفاضَ وتواتر عنهم من غَيرتهم لنبيهم (ﷺ)، وشدة غضبهم عند انتهاك حُرماته حتى قاتلوا وقَتَلوا الآباء والأبناء في طلب مَرضاته، ولا يُتَوهَّم إلحاق أدنى نقص أو سكوتٌ على باطلٍ بهؤلاء العصابة الكُمَّل الذين طَهرهم اللهُ من كُل رجسٍ ودَنَس ونَقص على لسان نبيه في الكتاب والسنة - كما قَدمتُه في المقدمة الأولى أول الكتاب - بواسطة صُحبتهم له (ﷺ)، وموته وهو عنهم راض، وصدقهم في محبته واتباعه إلا عبدًا أضله الله وخذله ولعنه(٢) فباء منه تعالى بعظيم الخسار والبَوار، وأحلّه الله تعالى نارَ جهنم وبئسَ القَرَار. نسألُ الله السلامة (٣في الدين٣)، آمين.

---

(١) ورد في هامش (ك) ما نصه: «الخَوَر - بخاء معجمة وفتحتين - هو: الضعف».

(٢) ليست في (ط).

(٣-٣) ليست في (ط).

خاتمة[١]

قال شيخ الإسلام مجتهد عصره التقي السبكي[٢] ـ رحمه الله ورضي عنه ـ: كنت[٣] بالجامع الأموي ظهر يوم الاثنين سادس عشر جمادى الأولى سنة خمسٍ وخمسين وسَبعمائة، فأحضرَ إلي شَخصٌ شَقَّ صفوف المسلمين في الجامع وهم يصلون الظهر[٤]، ولم يُصلِّ، وهو يقول: لعنَ الله من ظلم آل محمد. وهو يكرر ذلك. فسألته: من هو؟ فقال: أبو بكر، قلت: أبو بكر الصديق؟ قال: أبو بكر وعُمر وعُثمان ويَزيد ومعاوية. فأمرتُ بسجنه وجعل غُل في عُنقه، ثم أخذه القاضي المالكي فَضَربه وهو مُصر على ذلك، وزاد فقال: إن فلانًا عدوٌّ الله. شهدَ عليه عندي بذلك شاهدان، وقال: إنه ماتَ على غَيرِ الحق، وإنه ظلمَ فاطمةَ ميراثها وأنه ـ يعني أبا بكر ـ كذبَ على النبي (ﷺ) في مَنعه ميراثها. وكرَّر عليه المالكي الضربَ يوم الاثنين ويوم الأربعاء الذي يليه، وهو مُصر على ذلك، ثم أحضروه يوم الخميس بدار العَدل، وشَهد عليه في وجهه فلم يُنكر ولم يُقر، ولكن صار كلّما سُئل يقول: إن كنتُ قلتُ فقد علم الله تعالى. فكرر السؤال عليه مرات، وهو يقول هذا الجواب، ثم أعذر عليه، فلم يُبدِ دافعًا[٥]، ثم قيل له: تُبْ، فقال: تبتُ

---

(١) وردت هذه الخاتمة بطولها في آخر (ط) وهو ما يخالف مكانها في الأصول الخطية.

(٢) هو علي بن عبدالكافي تقي الدين قاضي القضاة، أبو الحسن السبكي الكبير، ولد بسُبك ـ من قرى المنوفية بمصر ـ سنة (٦٨٣)هـ. وتوفي بالقاهرة سنة (٧٥٦)هـ، «شذرات الذهب» ١٨٠/٦.

(٣) انظر: «الفتاوى الكبرى» للسبكي ٥٧٠/٢ - ٥٧٩.

(٤) ورد هنا في هامش الأصل ما نصه: «حكاية الرافضي وقتله».

(٥) في (ك): «رافعًا».

عن ذنوبي. وكرر عليه الاستتابة وهو لا يَزيد في الجواب على ذلك، فطال البحث في المجلس على كُفره، وعَدم قبول توبتـه، فحكم نائب القاضي بقَتله فقُتل، وسَهّل عندي قتله ما ذكرتُه من هذا الاستدلال، فهو الذي انشرَح صَدري[1] لتكفيره[2] بسببه ولقتله لعدم توبته، وهو مَنزع لم أجد غيري سَبَقني إليه إلا ما سيأتي في كلام النووي وضعفه.

وأطال السبكي الكلام في ذلك، وها أنـا أذكر حاصل ما قـاله مع الزيادة عليه مما يتعلق بهذه المسألة وتوابعها منها على ما أزيده بأي ونحوها، فأقول:

ادعى بعضُ الناس أن هذا الرجل الرافضي قُتل بغير حَق وشَنَّع السبكي في الرد على مُدعي ذلك بحسب ما ظَهـر له، ورآه مذهبًا وإلا فَمذهبنا كما ستعلمه[3] أنه لايكفر بذلك.

فقـال: كَذبَ من قال: إنه قُتل بغير حق، بل قُتل بـحق؛ لأنه كافرٌ مُصـر على كُفره، وإنما قلنا: إنه كافر، لأمور:

أحدها: قوله (ﷺ) في الحـديث الصـحيح: «مَنْ رَمـى رَجلاً بالكـفر أو قـال: عدو الله، وليس كذلك إن كان كما قال وإلا رَجعت عليه»[4].

ونحن نتحقق أنا أبا بكر مؤمن وليس عـدو الله، ويرجع على هذا القائل ما قاله

---

(١) تحرفت في (ك) إلى: «صدره».

(٢) في الأصل: «لكفره».

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «استعمله».

(٤) أخـرجـه مسلم (٦٠)، وأبو داود (٤٦٨٧)، وأحمد ٢/٣٢، ١٤٢، وأبو عوانة ١/٢٢-٢٣، وابن حبـان (٢٥٠)، وابن مندة (٥٩٦) و (٥٩٧) كلهم بلـفظ: «أيما امرئٍ قـال لأخـيـه: يا كافر...» من حديث ابن عمر.

بمقتضى نص هذا الحديث على الحكم[١] بكفره، وإن لم يعتقد الكفر[٢كما يكفر ملقي المصحف بقذر٢] وإن لم يعتقد الكفر، وقد حمل مالك رضي الله عنه هذا[٣] الحديث على الخوارج، الذين[٤] كفروا أعلام الأمة[٥]، فلم استنبطته من هذا الحديث موافق لما نص عليه مالك، أي، فهو موافق لقواعد مالك لا لقواعد الشافعي رضي الله عنهما.

على أنه سيُعلم مما سيأتي عن المالكية أن[٦] المعتمد عندهم في ذلك هذا الحديث ـ وإن كان خبر واحد ـ إلا أن خبر الواحد يُعمل به في الحكم بالتكفير. وإن كان جَحدُه لا كُفرَ به إذ لا يكفر جاحد الظني بل القطعي، وقول النووي ـ رحمه الله ـ: إن حمل مالك للحديث على الخوارج ضعيف؛ لأن المذهب الصحيح عدم تكفيرهم[٧]، فيه نظر وإنما يتجه ضعفه إن لم يصدر منهم سبب مُكفر[٨] غير الخروج والقتال ونحوه، وأما مع التكفير لمن تحقق إيمانه، فمن أين للنووي ذلك؟! انتهى.

ويجاب: بأن نص الشافعي رضي الله عنه وهو قوله: أقبل شهادة أهل البدع والأهواء إلا الخَطَّابية. صريح فيما قاله النووي، مع أن المعنى يساعده، وأيضاً

---

(١) في (ك): «فيحكم»، وفي (ط): «للحكم».

(٢-٢) ساقط من الأصل.

(٣) ساقط من الأصل.

(٤) في (ط): «والذين».

(٥) في (ك) : «الأئمة».

(٦) ليست في (ط).

(٧) انظر شرح مسلم للنووي ٢/ ٥٠.

(٨) في الأصل: «كفر».

فتصريح أئمتنا في الخوارج بأنهم لا يكفرون، وإن كفرونا؛ لأنه بتأويل، فلهم[(١)] شبهة غير قَطعية البطلان صريح فيما قاله النووي، ويؤيده قول الأصوليين إنما لم تكفر الشيعة والخوارج لكونهم كفروا[(٢)] أعلام الصحابة المستلزم لتكذيبه (ﷺ) في قطعه لهم بالجنة؛ لأن أولئك المكفرين لم يعلموا قَطعًا تزكية من كَفّروه على الإطلاق إلى مماته[(٣)]، وإنما يتجه لتكفيرهم[(٤)] أن لو عَلموا[(٥)] ذلك؛ لأنهم حينئذ يكونون مكذبين له (ﷺ).

وبهذا تعلم أن جميع ما يأتي عن السبكي إنما هو اختيار له مبني على غير قواعد الشافعية، وهو قوله جواب الأصوليين المذكور إنما نظروا فيه إلى عدم[(٦)] الكفر؛ لأنه لا يستلزم تكذيبه (ﷺ)، ولم ينظروا لما قلناه: إن الحديث السابق دال على كفره.

وقد قال إمام الحرمين وغيره: يكفر نحو الساجد لصنم وإن[(٧)] لم يكذب بقلبه، وإلا[(٨)] يلزم على ذلك كفر من قال لمسلم: يا كافر؛ لأن محل ذلك في المقطوع بإيمانهم كالعشرة المبشرين بالجنة، وعبدالله بن سلام ونحوهم بخلاف غيرهم؛ لأنه (ﷺ) أشار إلى اعتبار الباطن بقوله: «إن كان كما قال وإلا

---

(١) في (ط): «فله».

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «يكفر».

(٣) في (ك): «غايته».

(٤) في (ك): «كفرهم»، وفي (ط): «لكفرهم».

(٥) تحرفت في (ط) إلى: «علم».

(٦) في (ط): «لعدم».

(٧) في (ك) : «وإن كل من».

(٨) في (ط): «ولا يلزم».

رجعت[١] عليه». نعم يلحق عندي وإن لم يذكر ذلك متكلم ولا فَقيه بمن ورد النص فيهم من أجمعت[٢] الأمة على صلاحه، وإمامته كابن المسيب والحسن، وابن سيرين، ومالك، والشافعي.

فإن قلت: الكفر جَحد الربوبية أو الرسالة، وهذا المقتول مؤمن بالله ورسوله وآله[٣]، وكثير من صَحابته، فكيف يكفر؟

قلت: التكفير حُكم شرعي سَببه جحد ذلك، أو قول أو فعل حَكَم الشارع بأنه كفر، وإن لم يكن جَحداً، وهذا منه، فهو من أحسن[٤] الأدلة في المسألة[٥]، وينضم إليه خَبر الحلية: «من آذى لى وليًا فقد آذنته بالحرب»[٦]، والخبر الصحيح: «لعن المؤمن كقتله»[٧]، وأبو بكر أكبر أولياء المؤمنين، فهذا هو[٨] المأخذ الذي ظهر لي في قتل هذا الرافضي، وإن كنت لم أتقلده لا فتوى ولا حكمًا، وانضم إلى احتِجاجي بالحديث السابق ما اشتملت عليه أفعال هذا الرافضي من إظهاره ذلك

---

(١) في الأصل: «رجع».

(٢) في (ك): «اجتمعت».

(٣) ليست في (ك).

(٤) في (ط) : «فهذا أحسن».

(٥) في (ك): «في هذه المسألة».

(٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١/٤، وذكره الزبيدي في الإتحاف ٥/٢٩٥و ٨/٤٤٧و ٩/٦١٠، وبنحوه ٤/٤٧٧، و ٨/١٠٢، وابن أبي الدنيا في الأولياء: ٤٥، والسيوطي في الحاوي ١/٥٦٢.

(٧) أخرجه البخاري ٨/٣٢، ١١٦، ومسلم (١٧٦)، وأحمد ٤/٣٣، والبيهقي ٨/٢٣، و ١٠/٣٠، والطبراني في الكبير ٢/٦٥، ٦٨، و ١٨/١٩٤، وأبو عوانة في مسنده ١/٤٤، وذكره الهيثمي في المجمع ٨/٧٣، وابن حجر في المطالب العالية (٢٦٩٦)، والمنذري في الترغيب ٣/٤٦٥، والنووي في الأذكار: ٣١٣.

(٨) ليست في الأصل، ولا في (ط).

في الملأ وإصراره عليه[١] وإعلائـه البدعة[٢]، وأهلها، وغَمْصه السنة وأهلها، وهذا المجموع في هذه الشناعـة، وقد يحصل بمجموع أمـور حكم لا يحصل بكل واحد منهـا، وهذا مـعـنى قـول مـالك: تحـدث للناس أحكام بـقـدر مـا يَحـدث لهم من الفجور. ولسنا نقول (٣تتغير الأحكام٣) بتغير الزمان بل باختلاف الصورة الحادثة.

فهذا نهاية مـا انشرح صدري له بقتل هذا الرجل له، وأما السبب وحـده، ففيه ما قـدمتـه وما سـأذكره، وإيذاؤه (ﷺ) أمـر عَظيم إلا أنه ينبـغي ضـابط فـيـه، وإلا فـالمعـاصي كلهـا تؤذيه، ولم أجـد في كلام أحـد من العلمـاء أن سب الصـحـابي يوجب القتل إلا ما يأتي من إطلاق الكفر من بعض أصحابنا وأصحاب أبي حنيفة، ولم يُصرحـوا بالقتل، وقـد قالَ ابنُ المنذر: لا أعلم أحدًا يوجـب القتل لمن[٤] سبَّ من بعد النبي (ﷺ) انتهى.

نعم حُكي القتل عن بعض الكوفيين وغيرهم بل حكاه بعض الحنابلة روايةً عن أحمد[٥]، وعندي أنهم غلطوا فيـه؛ لأنهم أخذوه من قوله[٦]: شتم عثمان زندقة، وعندي أنه لم يرد أن شـتمه كـفر، وإلا لم يكن زَنـدقة لأنه أظهرها، وإنمـا أراد قوله المروي عنه في مَوضع آخـر: من طَعن في خِلافة عثـمان، فـقد طعن في المهـاجرين والأنصار. يعني أن عـبدالرحمن بن عـوف رضي الله عنه أقام ثلاثة أيام ليـلاً ونهارًا

---

(١) ليست في (ط).

(٢) في (ط): «إعلامه».

(٣-٣) ساقط من الأصل.

(٤) في الأصل و (ط): «بمن».

(٥) أخرج نحوه الخلال في السنة (٧٨١).

(٦) في الأصل و (ط): «قولهم».

يطوف على المهاجرين والأنصار، ويخلو بكل واحد منهم رجالهم ونسائهم يَستشيرهم[(١)]، فيمن يكون خليفة حتى اجتمعوا على عثمان، فحينئذ بايعه. فمعنى كلام أحمد أن شتم عثمان في الظاهر شتم له، وفي الباطن تخطئة لجميع المهاجرين والأنصار، وتخطئة جميعهم كفر، فكان زندقةً بهذا الاعتبار، فلا يؤخذ منه أن شتم أبي بكر وعمر كفر، هذا[(٢)] لم ينقل عن أحمد أصلاً، فَمن خَرَّج من أصحابه رواية عنه مما قاله في شتم عُثمان بقتل سابّ أبي بكر مثلاً لم يصنع شيئًا.

والضابط: أن كل شَتم قُصد به أذى النبي (ﷺ) -كما وَقع من عبدالله بن أبي- كُفرٌ، وما لا فلا، كما وقع من مِسْطَح وحمنة[(٣)] في قصة الإفك، وفي الحديث الصحيح: «لا تَسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفقَ مثل أحد ذهبًا ما أدرك مُدَّ أحدِهم ولا نَصيفه»[(٤)].

وفي حديث رجاله[(٥)] ثقات، وإن قال الترمذي: إنه غريب: «الله الله في أصحابي لا تَتخذوهم غَرَضًا بعدي، فَمَنْ أحبَّهم فَبحُبي أحبَّهم ومَنْ أبغضهم فَببغضي أبغضهم، ومن آذاهم فَقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه»[(٦)].

وقوله: «أصحابي»، الظاهر أن المراد بهم: من أسلم قبل الفتح، وأنه خطاب لمن

---

(١) في (ط): «ويستشيرهم».

(٢) في الأصل: «وهذا».

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) تقدم في الصفحة: ١٦.

(٥) في (ك): «رواته».

(٦) تقدم في الصفحة: ١٤.

أسلم بعده بدَليل تفاوت الإنفاق فيه الموافق له قوله تعالى: ﴿ **لا يستوي منكم مَن أنفق من قَبل الفتح وقاتل**﴾ الآية، فلا بُد من تأويلٍ بهذا أو بغيره ليكون المخاطبون غير الأصحاب الموصى بهم فهم كِبار الأصحاب وإن[1] شمل اسم الصحبة الجميع.

وسمعتُ شيخنا التاج بن عطاء الله[2] متكلم الصوفية على طريق الشاذلية يذكر في وَعظه تأويلاً آخر هو أنه (ﷺ) له تجلّيات يرى فيها من بعده، فهذا خطاب لمن بعده في حق جميع الصحابة الذين قبل الفتح وبعده.

فإن ثبتَ ما قاله، فالحديثُ شامل لجميعهم وإلا فهو فيمن قبل الفتح، ويلحق بهم في ذلك من بعده، فإنهم[3] بالنسبة لغير[4]الصحابة كالذين بعد الفتح[4] بالنسبة لمن قبله؛ وعلى كلا التقديرين، فالظاهر أن هذه الحرمة ثابتة لكل واحد منهم. أي، وكلام النووي وغيره صحيح في ذلك.

ثم الكلام إنما هو في سَبِّ بعضهم، أما سَبُّ جميعهم، فلا شك أنه كفر، وكذا سبُّ واحدٍ منهم من حيث هو صَحابي؛ لأنه استخفاف بالصحبة، فيكون استخفافًا به (ﷺ). وعلى هذا ينبغي أن يُحمل قول الطحاوي: بُغضهم كفر[5]،

---

(١) ساقطة من الأصل.

(٢) هو أحمد بن محمد بن عبدالكريم، أبو الفضل، تاج الدين بن عطاء الله الاسكندري من متصوفة الشاذلية، كان من المناوئين لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، توفي سنة (٧٠٩)هـ. انظر: الدرر الكامنة ٢٧٣/١، والأعلام ٢١٣/١.

(٣) في (ط): «فإنه».

(٤-٤) ساقط من (ك).

(٥) انظر: «شرح العقيدة الطحاوية» لابن أبي العز ٦٨٩/٢.

فبغض الصحابة كلّهم، وبُغض بَعضهم من حيثُ الصحبة لاشك أنه كُفر، وأما سَبٌّ أو بغضُ بعضهم لأمرٍ آخر، فليسَ بكفرٍ حتى الشيخين رضي الله عنهما، نَعم حكى القاضي في كفر سابِّهما[1] وجهين: وجهُ عدم الكفر أن سب المعين[2] أو بُغضه قد يكون لأمرٍ خاصٍ به من الأمور الدنيوية أو غيرها؛ كبغض الرافضي لهما، فإنه إنما هو جهة الرفض وتقديمه عليًا واعتقاده بجهله أنهما ظلماه، وهما مُبرآن عن ذلك، فهو مُعتقد لجهله أنه ينتصر لعلي لقرابته رضي الله عنه للنبي (ﷺ)، فعلم أن بغض الرافضي للشيخين إنما هو لما استقر في ذهنه لجهله، وما نشأ عليه من الفساد من اعتقاده[3] ظلمهما لعلي وليس كذلك، ولا علي يعتقد ذلك قطعًا[4].

ومأخذ تكفير الرافضي بذلك أنه يعود من اعتقاده ذلك فيهما نقص في[5] الدين؛ لأنهما الأصل بعد النبي (ﷺ) في إقامة الدين وإظاهره، ومُجاهدة المرتدين والمعاندين، ومن ثَمَّ قال أبو هريرة رضي الله عنه: لولا أبو بكر ما عبد الله بعدَ محمد (ﷺ)[6]. أي لأنه الذي رأى قتال المرتدين مع مخالفة أكثر الصحابة له حتى أقام عليهم الأدلة الواضحة على قتال المرتدين، ومانعي الزكاة إلى أن رجعوا إليه، وقاتلوهم بأمره[7]، فكشف الله به وبهم تلك الغمة، وأزال عن الإسلام والمسلمين تلك المحنة.

---

(١) في الأصل: «سبابهما».

(٢) في الأصل: «الفتى».

(٣) في (ط): «اعتقاد».

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «لا وعلي».

(٥) في (ط) : «علي».

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٧ .

(٧) في (ط) : «بأمر».

ثانيها: أعني الأمور الدالة على قتل ذلك الرافضي أنه استحل لعن الشيخين وعُثمان رضي الله عنهم بإقراره بذلك، ومن استحلَّ ما حرم الله فقد كَفر، ولعنُ الصديق وسَبه مُحرمان، واللعنةُ أشد، وتحريم لعن الصديق معلوم من الدين بالضرورة، لما تواتر عنه[1] من حُسن إسلامه وأفعاله الدالة على إيمانه، وأنه دام على ذلك إلى أن قبضه الله تعالى، هذا لا يُشك فيه ولا يُرتاب، وإن شك فيه الرافضي، نعم شرط الكفر بجَحْدِ الضروري أن يكون ضروريًا[2] عند الجاحد حتى يستلزم جحده حينئذ تكذيبه (ﷺ)، وليس الرافضي يعتقد تحريمَ لعن أبي بكر فضلاً عن كونه يعتقد أن تحريمه ضروري، وقد ينفصل[3] عنه بأن تواتر تحريم ذلك عند جميع الخلق يلغي شُبهة الرافضي التي غلظت على قلبه، حتى لم يعلم ذلك، وهذا محل نظر وجدل، وميل القلب إلى بُطلان هذا العُذر[4]، أي باعتبار ما ظهر للسبكي، وإلا فقواعد المذهب قاضية بقبول هذا العُذر[5] بالنسبة لعدم التكفير؛ لأنه إنما يسب أو يلعن متأولاً، وإن كان تأويله جهلاً وعصبية وحَمية، لكن باب الكفر يحتاط فيه، كما هو مقرر في محله.

ثالثها: إن هذه الهيئة الاجتماعية التي حَصلت من هذا الرافضي، ومجاهرته ولعنه لأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم. واستحلاله ذلك على رؤوس الأشهاد وهم أئمة الإسلام، والذين أقاموا الدين بعد النبي (ﷺ)، وما علم لهم من

---

(١) ليست في (ك).

(٢) في (ط): «ضروريات».

(٣) في (ك): «نقل».

(٤) في (ط): «القدر».

(٥) في (ط) : «القدر».

المناقب والمآثر، كالطعن في الدين والطَّعن فيه كفر، فهذه ثلاثة أدلة ظهرت لنا في قتله[(١)]، أي باعتبار ما ظهر، وإلا فمذهب الشافعي رضي الله عنه ما قد علمت.

رابعها: المنقول عن العلماء: فمذهب أبي حنيفة رَضي الله عنه أن من أنكر خلافة الصديق أو عمر[(٢)]، فهو كافر على خلافٍ حكاه بعضهم، وقال: الصحيح أنه كافر. والمسألة مذكورة في كتبهم، في «الغاية» للسروجي و «الفتاوى الظهيرية»، و «الأَصل» لمحمد بن الحسن، وفي «الفتاوى البديعية»، فإنه قسم الرافضة إلى كُفار وغيرهم، وذكر الخلاف في بعَض طوائفهم، وفيمن أنكر إمامة أبي بكر، وزعم أن الصحيح أنه يكفر.

وفي «المحيط» أن محمدًا لا يُجوِّز الصلاة خلفَ الرافضة، ثم قال: لأنهم أنكروا خلافة أبي بكر، وقد اجتمعت الصحابة على خلافته.

وفي «الخلاصة» من كتبهم: أن[(٣)] من أنكر خلافة الصديق، فهو كافر.

وفي «تتمة الفتاوى»: والرافضي المتغالي الذي يُنكر خلافة أبي بكر، يعني لاتجوز الصلاة خلفه.

وفي «المرغيناني»[(٤)]: وتكره الصلاة خلف صاحب هوى أو بدعة، ولا تجوز خلف الرافضي ثم قال: وحاصله إن كان هوى يكفر به لايجوز وإلا يجوز ويكره.

---

(١) تحرفت في (ط) إلى «ظهرت في قلبي».

(٢) في (ط) : «وعمر».

(٣) في (ط) : «وأن».

(٤) تحرفت في الأصل إلى: «الرعناني» وفي (ك) إلى: «المرغبان»، ولعله علي بن أبي بكر بن عبدالجليل الفرغاني، أبو الحسن المرغيناني الحنفي الحافظ المحدث، شارك في أنواع من العلوم، توفي سنة (٥٩٣). انظر: سير أعلام النبلاء ٢١/٢٣٢.

وفي «شرح المختار»(١): وسب أحد من الصحابة وبغضه لايكون كفرًا لكن يضلل، فإن عليًا رضي الله عنه لم يكفر شاتمه.

وفي «الفتاوى البديعية»: من أنكر إمامة أبي بكر رضي الله عنه، فهو كافر، وقال بعضهم: وهو مبتدع، والصحيح أنه كافر، وكذلك من أنكر خلافة عمر في أصح الأقوال، ولم يتعرض أكثرهم للكلام على ذلك.

وأما أصحابنا الشافعيون، فقد قال القاضي حُسين في «تعليقه»: من سب النبي (ﷺ) يكفر بذلك ومن سب صحابيًا فسق، وأما من سب الشيخين أو الختنين ففيه وجهان: أحدهما يكفر؛ لأن الأمة أجمعت على إمامتهم، والثاني يفسق، ولا يكفر(٢). ولا خلاف أن من لا يحكم بكفره من أهل الأهواء لا يقطع بتخليدهم(٣) في النار، وهل يقطع بدخولهم النار وجهان انتهى.

وقال القاضي إسماعيل المالكي: إنما قال مالك في القدريّة وسائر أهل البدع: يُستتابون فإن تابوا، وإلا قتلوا(٤)؛ لأنه من الفساد في الأرض، كما قال في المحارب وهو فساده في مصالح الدنيا(٥)، وقد يدخل في الدين من قطع سبيل الحج والجهاد

---

(١) ذكر السبكي أنه لابن بلدجي ، وهو عبدالله بن محمود بن مودود بن محمود الموصلي، أبو الفضل بن بلدجي، توفي سنة (٦٨٣)هـ. انظر «الجواهر المضية في طبقات الحنفية» لابن أبي الوفاء القرشي ٢/٣٤٩.

(٢) ورد هنا في هامش الأصل ما نصه: «قال العلامة السيوطي في مختصر الأذكار للنووي: ونقلوا وجهين عن تعليق القاضي حسين: من سب الشيخين والختنين هل يفسق أم يكفر؟ والأصح عندي التكفير، وجزم به المحاملي في اللباب، لأنه كالمعاند لثناء الله عليهما، ونبيه صلى الله عليه وسلم» انتهى.

(٣) في (ط): «بتقليده».

(٤) انظر: «شرح أصول الاعتقاد» ٤/٧٠٦.

(٥) ليست في (ك).

وفساد أهل البدع معظمه على الدين، وقد يدخل في الدنيا بما يلقونه بين المسلمين من العداوة، وقد اختلف قول مالك، والأشعري في التكفير والأكثر على ترك التكفير.

قال القاضي عياض: لأن الكفر خصلة واحدة وهو الجهل بوجود الباري تعالى، ووصف الرافضة بالشرك وإطلاق اللعنة عليهم؛ وكذا الخوارج وسائر أهل الأهواء حجج للمكفرين، وقد يجيب الآخرون بأنه قد ورد مثل هذه الألفاظ في غير الكفر تغليظًا. وكفر دون كفر، وإشراك دون إشراك، وقوله في الخوارج: «اقتلوهم قتل عاد»(١) يقتضي الكفر، والمانع يقول: هو حدّ لا كفر.

قال القاضي عياض في سب الصحابة: قد اختلف العلماء فيه، ومشهورُ مذهب مالك فيه الاجتهاد والأدب الموجع، قال مالك رحمه الله: من شَتم النبي (ﷺ) قُتل، وإن شتم الصحابة أدِّب. وقال أيضًا: من شَتم أحدًا من أصحاب النبي (ﷺ) أبا بكر أو عمر أو عثمان(٢) أو معاوية أو عمرو بن العاص فإن قال: كانوا على ضَلال أو كُفر. قتل، وإن شَتمهم بغير هذا من مُشاتمة الناس نُكِّل نكالاً شديدًا انتهى(٣).

وقوله: يُقتل من نَسبهم إلى ضلالٍ أو كفر. حسن إذا نَسبهم إلى كفر؛ لأنه (ﷺ) شهد لكل منهم بالجنة، فإن نسبهم إلى الظلم دون الكفر، كما يزعم بعض الرافضة، فهو محل التردد؛ لأنه ليس من حيث الصحبة ولا لأمر يتعلق بالدين، وإنما هو لخصوصيات تتعلق بأعيان بعض الصحابة، ويرون أن ذلك من الدين لا

(١) أورده ابن كثير في البداية ٧/٣٠٠، والونشريسي في المعيار المعرب ١١/١٦٩.
(٢) ساقطة من (ط).
(٣) انظر: «شرح الشفا» للقاضي عياض ٥/٥٢٢ - ٥٢٣.

تنقيص[1] فيه.

ولا شك أن الروافض ينكرون ما علم بالضرورة، ويفترون على الصحابة بما يزعمون أنه موافق له (ﷺ)، ونحن نكذبهم في ذلك، فلم يتحقق إلى الآن من مالك[2] ما يقتضي قتل من هذا شأنه.

وقال ابن حبيب[3]: من غلا[4] من الشيعة إلى بُغض عثمان والبراءة منه أدب أدبًا شديدًا، ومن زاد إلى بُغض أبي بكر وعمر، فالعقوبة عليه أشد، ويكرر ضربه ويُطال سجنه حتى يموت، ولا يَبلغ به القتل إلا في سب النبي (ﷺ)[5].

قال سحنون[6]: من كذب أحدًا من أصحاب النبي (ﷺ) عليًا أو عثمان أو غيرهما يوجع ضربًا[7].

وحكى ابن أبي زَيد، عن سحنون: من قال في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي: إنهم كانوا على ضلال وكفر قتل، ومن شتم غيرهم من الصحابة بمثل هذا نُكل النكال الشديد . انتهى[8].

وقتل من كفر الأربعة ظاهر؛ لأنه خلاف إجماع الأمة إلا الغلاة من الروافض،

---

(١) في الأصل: «لانقص».
(٢) في (ك): «ذلك».
(٣) هو سحنون، الآتية ترجمته.
(٤) في الأصل: «مال».
(٥) «شرح الشفا» ٥/٥٢٤ – ٥٢٦.
(٦) هو عبدالسلام بن حبيب بن حسان، قاضي المالكية، وصاحب المدونة، توفي سنة (٢٤٠)هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٢/٦٣.
(٧) «شرح الشفا» ٥/٥٢٤ – ٥٢٦.
(٨) «شرح الشفا» ٥/٥٢٤ – ٥٢٦.

فلو كفر الثلاثة ولم يكفر عليًا لم يُصرح سحنون فيه بشيء، وكلام مالك المتقدم أصرح فيه، ورُوي عن مالك رضي الله عنه: من سَبَّ أبا بكر جُلد، ومن سب عائشة قتل[١].

وقال أحمد بن حنبل فيمن سب الصحابة: أما القتل فأجْبُنُ عنه، لكن أضربه ضربًا نكالا[٢].

وقال أبو يَعلى الحنبلي: الذي عليه الفقهاء في سب الصحابة إن كان مستحلاً لذلك كفر، وإن لم يكن مستحلاً فسق ولم يكفر[٣].

قال: وقد قطع طائفة من الفقهاء من أهل الكوفة، وغيرهم وسئل عمن شتم أبا بكر قال: كافر. قيل: يصلى عليه؟ قال: لا.

وممن كفر الرافضة أحمد بن يونس[٤]، وأبو بكر بن هانئ، وقالا: لا تؤكل ذبائحهم لأنهم مرتدون.

وقال عبدالله بن إدريس أحد أئمة الكوفة: ليس للرافضي شفعة، لأنه لاشفعة إلا لمسلم[٥].

وقال أحمد في رواية أبي طالب: شتم عثمان زندقة. وأجمع القائلون بعدم تكفير من سب الصحابة على أنه فاسق، وممن قال بوجوب القتل على من سب أبا

---

(١) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي: ٢١٤، شرح اعتقاد الإمام أحمد لابن شكر، الورقة: ٥.

(٢) انظر: «الصارم المسلول» لابن تيمية: ٥٧١.

(٣) انظر: «السنة» للخلال (٧٩٤).

(٤) انظر قوله في «شرح أصول الاعتقاد» (٢٨١٧).

(٥) انظر: «المغني» لابن قدامة ٥٢٦/٧.

بكر وعمر عبدالرحمن بن أبزى الصحابى[١] رضي الله عنه[٢]، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قطع[٣] لسان عُبَيد[٤] الله بن عمر إذ شتم مقداد بن الأسود رضي الله عنه. فكلم في ذلك، فقال دَعوني أقطع لسانه حتى لا يشتم أحدًا من أصحاب النبي (ﷺ)[٥]، وفي كتاب ابن شعبان[٦]: من قال في واحد منهم: إنه ابن زانية وأمه مسلمة حد عنه عند بعض أصحابنا حدين: حدًا له وحدًا لأمه، ولا أجعله كقاذف الجماعة في كلمة لفضل[٧] هذا على غيره ولقوله[٨] (ﷺ): «من سَبَّ أصحابي فاجلدوه[٩]» قال[١٠]: ومن قذف أم أحدهم وهي كافرة حُدَّ حَدَّ الفرية؛ لأنه سب له، وإن كان أحد من ولد هذا الصحابي حيًا قام بما يجب له وإلا فمن قام من المسلمين كان على الإمام قبول قيامه. قال: وليس هذا كحقوق[١١] غير الصحابة لحرمة هؤلاء بنبيهم[١٢] (ﷺ) ولو سمعه الإمام وأشهد عليه كان ولي القيام به.

---

(١) انظر: «شرح أصول الاعتقاد»: (٢٣٧٨)، و «الصارم المسلول» ٥٨٤.

(٢) بعدها في (ك): «عبدالرحمن بن عوف وعبدالله بن الزبير».

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) تحرفت في (ك) و (ط) إلى : «عبدالله».

(٥) انظر: شرح أصول الاعتقاد (٢٣٧٧)، وشرح الشفا ٥٢٩/٥، والصارم المسلول ٥٨٥.

(٦) تحرفت في (ك) إلى: «أبي سفيان».

(٧) في (ك): «يفضل».

(٨) في (ط): «لقوله».

(٩) أورده الهندي في الكنز (٣٢٥٤١) عن أنس.

(١٠) أي ابن شعبان كما في «شرح الشفا» ٥٣٢/٥.

(١١) في الأصل: «لحقوق».

(١٢) في (ط): «لخيريتهم بنبيهم».

ومن سب عائشة رضي الله عنهـا، ففيه قولان: أحدهما يقتل، والآخر كسائر الصحابة يجلد حد[١] المفتري، قال: وبالأول أقول.

وروى أبو مِصعب، عن مـالك: من سبَّ آل بيت محمد يضـرب ضَربًا وجيعًا ويُشـهـر ويحـبس طويـلاً حـتى يُظهـر توبتـه؛ لأنه استـخـفـاف بحق رسـول الله (ﷺ)[٢].

وأفتى أبو[٣] مُطرف فيمن أنكر تحليف امـرأة بالليل، وقال: لو كانت بنت أبي بكر ما حُلِّفَت إلا بالنهار. بالأدب الشديد لذكر ابنة أبي بكر في مثل هذا[٤].

قال هشـام بن عمار: سمـعتُ مالكًا يقول: من سبَّ أبا بكر وعُمـر قتل، ومن سب عـائشة رضي الـله عنها قُتل؛ لأن الـله تعالى يقـول فـيهـا: ﴿**يَعظكـم الله أن تَعـودوا لمثله أبدًا إن كنتم مُؤمنين**﴾، فمن رَمـاها، فقد خالف القـرآن، ومن خالف القرآن قتل[٥].

قال ابن حزم[٦]، وهذا قول صحيح.

واحتج المكفرون للشيعة والخـوارج بتكفيرهـم أعلام الصحابة رضي الله عنهم، وتكذيب النبي (ﷺ) في قطعه لهم بالجنة، وهو احتجاج صـحيح، فيمن ثبت عليه تكفير أولئك.

---

(١) في (ط): «جلد».

(٢) انظر: شرح الشفا ٥/٥٣٤.

(٣) في الأصل و(ط) : «ابن» .

(٤) شرح الشفا ٥/٥٣٤ - ٥٣٥.

(٥) المصدر السابق ٥/٥٢٦.

(٦) تحرفت في الأصل و(ط) إلى : «خضر» ، وانظر «المحلى» ١٣/٥٠٤ .

ومرَّ أن أئمة الحنفية كفرُّوا من أنكر خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، والمسألة في «الغاية» وغيرها من كتبهم كما مر، وفي «الأصل» لمحمد بن الحسن رحمه الله، والظاهر أنهم أخذوا ذلك عن إمامهم أبي حنيفة رضي الله عنه، وهو أعلم بالروافض؛ لأنه كوفي، والكوفة منبع الرفض، والروافض طَوائف منهم من يَجب تكفيره، ومنهم من لا يجب تكفيره، فإذا قال أبو حَنيفة بتكفير من يُنكر إمامة الصديق رضي الله عنه، فتكفير لاعنه عنده أولى، أي إلا أن يفرق. إذ الظاهر أن سبب تكفير مُنكر إمامته مخالفته للإجماع بناء على أن جاحد الحكم المجمع عليه كافر، وهو المشهور عند الأصوليين وإمامته رضي الله عنه مجمع عليها من حين بايعه عمر رضي الله عنه ولا يمنع من ذلك تأخر[1] بيعة بعض الصحابة فإن الذين تأخرت بيعتهم لم يكونوا مخالفين في صحة إمامته، ولهذا كانوا يأخذون عطاءه ويتحاكمون إليه، فالبيعة شيء، والإجماع شيء، ولا يلزم من أحدهما الآخر، ولا[2] من عدم أحدهما عدم الآخر، فافهم ذلك، فإنه قد يغلط فيه.

فإن قلت: شرط الكفر بإنكار المجمع عليه أن يعلم من الدين بالضرورة.

قلت: وخلافة الصديق رضي الله عنه كذلك؛ لأن بيعة الصحابة له ثبتت بالتواتر المنتهي إلى حد الضرورة، فصارت كالمجمع عليه المعلوم من الدين[3] بالضرورة، وهذا لاشك فيه، ولم يكن أحد من الروافض في أيام الصديق رضي الله عنه ولا في أيام عُمر وعثمان، وإنما حدثوا بعده. فمقالتهم حادثة.

وجوابه: أن الخلافة من الوقائع الحادثة وليست حكمًا شرعيًا، وجاحد

(١) في (ط) : «تأخير».

(٢) في (ك): «ولا يلزم».

(٣) ليست في (ط).

الضروري إنما يكفر إذا كان ذلك الضروري حكمًا شرعيًا كالصلاة والحج لاستلزامه تكذيب النبي (ﷺ)، بخلاف الخلافة المذكورة، إلا أن يقال: إنه يتعلق بها أحكام شرعية، كوجوب الطاعة وما أشبهه. ومرَّ عن القاضي حسين أن في كفر سابّ الشيخين أو الختنين[١] وجهين[٢]، ولا ينافيه جزمه في موضع آخر بفسق سابٍّ الصحابة، وكذا ابن الصباغ[٣] وغيره، وحكوه عن الشافعي رضي الله عنه؛ لأنهما مسألتان، فالثانية في مجرد السب وهو مفسق، وإن كان المسبوب من آحاد الصحابة وأصاغرهم بخلاف الأول، فإنها خاصة بسب الشيخين أو الختنين، وهو أشد وأغلظ في الزجر بأن فيه وجهًا بالكفر[٤]، وأما تكفير أبي بكر ونُظرائه ممن شَهد لهم النبي (ﷺ) بالجنة فلم يتكلم فيها أصحاب الشافعي، والذي أراه: الكفر فيها قطعًا موافقة لمن مَرَّ. ومرَّ عن أحمد أن الطعن في خلافة عثمان طعن في المهاجرين والأنصار[٥]، وصدق في ذلك، فإن عُمر جعل الخلافة شورى بين ستة: عثمان وعلي وعبدالرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص فالثلاثة الأخيرون أسقطوا حقوقهم، وعبدالرحمن لم يُردها لنفسه، وإنما أراد أن يُبايع أحد الأولين عثمان أو عليًا، فاحتاط لدينه، وبقي ثلاثة أيام بلياليها لا ينام وهو يدور على المهاجرين والأنصار ويستشيرهم فيمن يتقدم عثمان أو علي، ويجتمع بهم جماعات وفرادى، ورجالاً ونساء، ويأخذ ما عند كل واحد منهم في ذلك إلى أن

---

(١) في (ك): «الحسنين».

(٢) تقدم في الصفحة : ١٤٢.

(٣) هو عبدالسيد بن محمد بن عبدالواحد، شيخ الشافعية أبو نصر البغدادي، توفي سنة (٤٧٧). انظر: سير أعلام النبلاء ٤٦٤/١٨، وشذرات الذهب ٣٥٥/٣.

(٤) في (ك): «في جريان وجه فيه الكفر».

(٥) تقدم في الصفحة ١٣٣.

اجتمعت آراؤهم كلهم على عثمان رضي الله عنهم، فبايعه، فكانت بيعة عثمان عن إجماع قطعي من المهاجرين والأنصار، فالطعن فيها طعن في الفريقين، ومن ثم قال أحمد أيضًا: شتم عثمان زَندقة، ووجهه أنه بظاهره ليس بكفر وبباطنه كفر؛ لأنه[1] يؤدي إلى تكذيب الفريقين؛ كما علمت، فلا يفهم من كلامه كفر سابٍّ الصحابة[2] خلافًا لبعض أصحابه كما مر.

فتلخص: أن سب أبي بكر كفر عند الحنفية. وعلى أحدِ الوجهين عند الشافعية، ومشهور مذهب مالك: أنه يجب به الجلد فليس بكفر. نعم، قد يخرج عنه ما مر عنه في الخوارج أنه كفر، فتكون المسألة عنده على حالين: إن اقتصر على السب من غير تكفير لم يُكفر، وإن كفَّر كُفِّر[3]، فهذا الرافضي السابق ذكره كافر عند مالك وأبي حنيفة، وأحد وَجهي الشافعي، وزِنديق عند أحمد بتعرضه إلى عُثمان المتضمن لتخطئة المهاجرين والأنصار، وكفره هذا ردة؛ لأن حكمه قبل ذلك حكم المسلمين والمرتد يُستتاب، فإن تاب وإلا قُتل، فكان قتله على[4] مذهب جُمهور العلماء أو جَميعهم؛ لأن القائل: بأن الساب لا يكفر، لم يتحقق منه أن يطرده فيمن يكفر أعلام الصحابة رضوان الله عليهم، فأحدُ الوجهين عندنا إنما اقتصر على الفِسق في مجرد السب دون التكفير، وكذلك أحمد إنما جَبُنَ عن قتل من لم يصدر منه إلا السب، والذي صدر من هذا الرجل أعظم من السب[5]، ومر

---

(١) تحرفت في (ك) إلى: «لا».

(٢) في الأصل: «من سب الصحابي».

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) تحرفت في (ط) إلى «عن».

(٥) ساقطة من (ك).

أن الطحاوي قال في عقيدته: وبغض الصحابة كفر[١]. فيحتمل أن يحمل على مجموع الصحابة وأن يحمل على كل منهم، لكن إذا أبغضه من حيث الصحبة، وأما جعل مجرد بغضه كفرًا، فيحتاج لدليل، وهذا الرافضي وأشباهه بغضهم للشيخين وعثمان رضي الله عنهم ليس لأجل الصحبة؛ لأنهم يحبون عليًا والحسنين وغيرهما بل لهوى أنفسهم واعتقادهم بجهلهم وعنادهم ظلمهم[٢] لأهل بيت النبي (ﷺ)، فالظاهر أنهم إذا اقتصروا على السب من غير تكفير ولا جَحد مُجمع عليه لا يكفرون.

خامسها: يمكن التمسك أيضًا في قتل هذا[٣] الرافضي، بأن هذا المقام الذي قامه لاشك أنه يُؤذي النبي (ﷺ)؛ وإيذاؤه موجب للقتل، بدليل الحديث الصحيح أنه (ﷺ) قال فيمن آذاه: «مَنْ يَكفيني عَدوي[٤]» فقال خالد بن الوليد رضي الله عنه: أنا أكفيكه، فبعثه إليه النبي (ﷺ) فقتله[٥]. لكن مر ما يخدش في ذلك وهو أن كل أذى لا يقتضي القتل، وإلا لعم[٦] سائر المعاصي؛ لأنها تؤذيه (ﷺ). قال تعالى: ﴿**إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم**﴾ الآية، وهذا الرافضي إنما قصد بزعمه انتصاره لآل بيت النبي (ﷺ)، فلم يقصد إيذاءه (ﷺ)، أي[٧]: فلم

---

(١) تقدم في الصفحة: ١٣٥.

(٢) في (ك): «وظلمهم».

(٣) ليست في (ك).

(٤) في الأصل: «هذا».

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٤٥/٨، وعبدالرزاق في المصنف (٩٤٧٧)و (٩٧٠٤)و (٩٧٠٥)، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٦١٩).

(٦) في (ط): «يعم».

(٧) ليست في (ك).

يتضح دليل على قتله.

وأما الوقيعة في عائشة رضي الله عنها، فموجبة:[١] للقتل؛ إما لأن القرآن شهد ببراءتها فقذفها تكذيب له وتكذيبه كفر، وإما لكونها فراشًا له (ﷺ)، والوقيعة فيها تنقيص له[٢]، وتنقيصه كفر. وينبني على ذلك حكم الوقيعة في بقية[٣] أمهات المؤمنين. فعلى الأول لايكون كفرًا، وعلى الثاني يكون كفرًا، وهو الأرجح عند بعض المالكية، وإنما لم يقتل (ﷺ) قذفة عائشة؛ لأن قذفهم كان قبل نزول الآية[٤]، فلم يتضمن تكذيب القرآن ولأن ذلك حكم نزل[٥] بعد نزول الآية، فلم ينعطف حكمه على ما قبلها.

سادسها: مَرَّ في الخبر الصحيح: «لا تَسبوا أصحابي مَنْ أحبهم أحبني، ومن أبغضهم أبغضني ومن آذاهم آذاني»[٦] وهذا يشمل سائر الصحابة، لكنهم درجات، فيتفاوت حُكمهم في ذلك بتفاوت درجاتهم ومراتبهم، والحُرمة[٧] تزيد بزيادة من تعلقت به، فلا يقتصر في سبِّ أبي بكر رضي الله عنه على الجلد الذي يقتصر عليه في جلد غيره؛ لأن ذلك الجلد لمجرد حق الصحبة، فإذا انضاف إلى الصحبة غيرها مما يقتضي الاحترام لنصرة الدين وجماعة المسلمين، وما حصل على يده من الفتوح وخلافة النبي (ﷺ)، وغير ذلك، كان كل واحد من هذه الأمور

---

(١) في (ط) : «فموجب».

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) ليست في (ك).

(٤) في (ط): «القرآن».

(٥) في (ط): «نزول».

(٦) تقدم في الصفحة: ١٦.

(٧) في (ط): «الجريمة».

يقتضي مزيد حق موجب لزيادة العقوبة عند الاجتراء عليه، فتزداد العقوبة. وليس ذلك لتجددِ حُكمٍ[١] بعد النبي (ﷺ)؛ بل لأنه (ﷺ) شَرَع[٢] أحكامًا وأناطها بأسباب، فنحن نتبع تلك الأسباب، ونرتب على كل سبب منها حكمه، وكان الصديق في حياة النبي (ﷺ) له حق السبق إلى الإسلام والتصديق والقيام في الله تعالى، والمحبة التامة، والإنفاق العظيم البالغ أقصى غايات الوسع والإمكان على النبي (ﷺ) وأصحابه والنصرة التامة[٣] وغير ذلك من خصاله الحميدة[٤] المذكورة في هذا الكتاب وغيره[٥]، ثم بعد النبي (ﷺ) ترتبت له خصوصيات وفضائل أخر كخلافته التي قام فيها[٦] بما لم يمكن أن يقوم به أحد من الأمة بعده، كما هو معلوم مقطوع به لا ينكره إلا مُعانِد مُكابر جاهل غَبي، كمقاتلته لأهل الردة ومانعي الزكاة، وما ظهر عنه في ذلك من الشجاعة التي لم يَشُقّ[٧] أحد فيها غباره، ولم يدرك آثاره، فبكُلٍ من[٨] ذلك يزداد حقه وحُرمته، ويستحق من اجترأ عليه زيادة العذاب، والنكال، فلا يبعد لكونه من الدين والفَضلِ بهذا المحل الأسنى والمقام الأسمى أن يكون سابّه طاعنًا في الدين، فيستحق القتل على ما مر. ولقد قتل الله بسبب يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام خمسةً وسبعين ألفًا. قال

---

(١) في (ط): «التجدد حكمًا».

(٢) في (ط) : «شرح».

(٣) ليست في (ط).

(٤) في (ك) : «خصائصه الجميلة الحميدة».

(٥) تحرفت في (ط): إلى: «وغيرها».

(٦) في (ط): «بها».

(٧) في (ط): «يسبق».

(٨) في (ط): «فمن».

بعض العلماء: وذلك دية كل نبي، ويقال: إن الله تعالى أوحى إلى نبينا (ﷺ): «أني قتلت بيحيى بن زكريا سبعين ألفًا، ولأقتلن بالحسين ابن ابنتك سعبين ألفًا[1] وسبعين ألفًا[2]»، وهكذا الصديق رضي الله عنه يظهر تعالى حُرمته وحقه بأخذ[3] كثير من الروافض لعنهم الله الذين أخزاهم الله تعالى بقتل هذا الرافضي [4]الخبيث الملعون[4]، وكانت ترتفع أنوفهم لو صفح عنه، وقد قال أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضي الله عنه: التعزير يجوز بالقتل. وتجرؤ هذا الرافضي على هذا المقام العليّ الذي هو مَقام الصديق والخلفاء الراشدين من أعلى الأسباب المقتضية للتعزير الذي يجوز به عند أبي يوسف الارتقاء إلى القتل، أي، فعلم أن قَتل هذا الرافضي حق صَحيح لا اعتراض عليه بناءً على مذهب الحاكم الذي قتَله وهو المالكي، بناءً على ما مرَّ من مذهبهم، وكذا على مذهب أبي حنيفة، وكذا على وجه عند الشافعية، وكذا على ما مر عند الحنابلة.

فتدبر هذه الواقعة، وما سُقته لكَ من كلام العلماء فيها، فإنَّ فيها أحكامًا مهمة، وفوائد جَمَّة، قلّما تجدها مجموعةً في كتاب، مرفوعًا عنها النقاب، سالمة من الطَّعن والريب، منزهةً عن التعصب والعَيب، وقد ذكرتُ في كتابي الملقب بالإعلام في قواطع[5] الإسلام ما يوضح ما أشرتُ إليه خلال كلام السبكي مما يفرّع ما قاله على اختياره الموافق لغير قواعد مذهبنا، فاطلب بيان ذلك من الكتاب

---

(١) ليست في (ط).

(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٤٣٢٠)، وابن القيسراني في «تذكرة الموضوعات» (٩٣٠).

(٣) في (ط): «بالجزاء».

(٤ - ٤) ليس في (ط).

(٥) في الأصل: «فيما يقطع».

المذكور، فإنه لم يصنف في بابه مثله، بل لم أظفر بأحد من أئمتنا ألف كتابًا في المكفرات وحدها، ولا استوعب حكمها على المذاهب الأربعة مع الكلام على كلٍ من مسائله بما يَنشرح له الصدر وتقرّ به العين، فاستوفيتُ كل ذلك في ذلك المؤلف العديم النظير عند من سَلم من داء الحسد والسخيمة(١)، ولم يَنْطوِ على الفساد(٢) أديمه، نفعني الله به وبغيره، وأدام علي من جوده وفضله وكرمه وخيره، إنه الرؤوف الكريم الجواد الرحمن الرحيم (٣وحسبنا الله ونعم الوكيل٣).

(١) في الأصل: «الخيمة».
(٢) في (ط): «ولم يطول على العناد».
(٣-٣) ليس في الأصل.

الباب الثاني

فيما جاء عن أكابر أهل البيت من مزيد الثناء على الشيخين ليعلم[1] براءتهما مما يقول الشيعة والرافضة من عجائب الكَذب والافتراء وليعلم بطلان ما زعموه من أن عليًا إنما فعل ما مَرَّ[2] عنه تقيةً ومُدارةً وخوفًا، وغير ذلك من قبائحهم .

(١) تحرفت في (ك) إلى: «لتكلم».

(٢) تحرفت في (ط) إلى : «أمر».

الباب الثاني

أخرج الدارقطني، عن عبدالله الملقب بالمحض[(١)] ـ لقب به لأنه أول من جمع ولادة الحسن والحسين رضي الله عنهم، وكان شيخ بني هاشم ورئيسهم وولده كان يلقب بالنفس الزكية[(٢)]، وكان من أئمة الدين بويع بالخلافة زمن الإمام مالك ابن أنس بالمدينة، فأرسل المنصور جيشًا فقلتوه ـ أنه سئل: أتمسح على الخفين؟ فقال: امسحْ، فَقَد مسح عمر، فقال له السائل: إنما أسألك أنت تمسح؟ قال: ذلك أعجز لك، أخبرك عن عمر، وتسألني عن رأيي، فعمر خير مني وملء الأرض مثلي، فقيل له: هذا تَقية، فقال ـ ونحن بين القبر والمنبر ـ: اللهمَّ هذا قولي في السر والعلانية، فلا تسمع قول أحد بعدي، ثم قال: من هذا الذي يزعم أن عليًا كان مقهورًا؟ وأن النبي (ﷺ) أمره بأمر فلم ينفذه؟ فكفى بهذا إزراء ومنقصة له[(٣)].

وأخرج الدارقطني أيضًا عن ولده الملقب بالنفس الزَّكية أنه قال لما سئل عن الشيخين: لهما عندي أفضل من علي. وأخرج عن محمد الباقر[(٤)] أنه قال: أجمع بنو فاطمة رضي الله عنهم على أن يقولوا في الشيخين أحسن ما يكون من القول.

---

(١) هو عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب. انظر ترجمته في مختصر تاريخ دمشق لابن منظور ١٢/١٠٨.

(٢) هو محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، توفي سنة (١٤٥)هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ٦/٢١٠.

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٢/١١.

(٤) سترد ترجمته في الصفحة: ٥٨٥.

وأخرج أيضًا عن جعفر الصادق[١] عن أبيه محمد الباقر أن رجلاً جاء إلى أبيه زين العابدين[٢] علي بن الحسين رضي الله عنهم فقال: أخبرني عن أبي بكر فقال: عن الصديق، فقال: وتسميه الصديق؟! فقال: ثكلتك أمك قد سماه رسول الله (ﷺ) والمهاجرون والأنصار ومن لم يسمه صديقًا فلا صدق الله عز وجل قوله في الدنيا والآخرة. اذهب فأحب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما[٣].

وأخرج أيضًا عن عروة عن عبدالله، قال[٤]: سألت أبا جعفر الباقر عن حلية السيف قال: لا بأس به قد حلّى أبو بكر الصديق رضي الله عنه سيفه. قال: قلت وتقول الصديق؟ قال: نعم الصديق، نعم الصديق، (٥نعم الصديق٥)، فمن لم يقل: الصديق، فلا صدق الله قوله في الدنيا والآخرة[٦].

وأخرجه ابن الجوزي في «صفة الصفوة» وزاد: فوثبَ وثبةً واستقبل القبلة، فقال: نعم الصديق، نعم الصديق، نعم الصديق... الخبر[٧].

وأخرج أيضًا عن جعفر الصادق أنه قال: ما أرجو من شفاعة علي شيئًا إلا وأنا أرجو من شفاعة أبي بكر مثله، ولقد ولدني مرتين[٨].

---

(١) ستر د ترجمته في الصفحة: ٥٨٦.

(٢) ستر د ترجمته في الصفحة: ٥٨٢.

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٢٢/١٢/ب، والذهبي في «السير» ٣٩٥/٤، وابن الجوزي في «مناقب عمر» : ٣٩، والأصبهاني في «الحجة» ٣٥٢/٢.

(٤) ليست في (ط).

(٥-٥) ساقط من (ط).

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٨٤/٣ - ١٨٥، وأورده الذهبي في «السير» ٤٠٨/٤.

(٧) صفة الصفوة ١٠٩/٢ - ١١٠.

(٨) أخرجه اللالكائي (٢٤٦٧)، وقال: «قلت: معنى هذا الكلام أن أبا بكر جَدّه مرتين، وذلك أن أم جعفر بن محمد هي أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، وهي زوجة أبيه محمد بن علي بن الحسين، وأم أم فروة هي أسماء بنت عبدالرحمن بن أبي بكر الصديق، فأبو بكر جده من وجهين».

وأخرج أيضًا عن زيد بن علي أنه قال لمن يتبرأ منهما: اعلم ـ والله ـ أن البراءة من الشيخين البراءة من علي، فتقدم أو تأخر(١).

وزيد هذا كان إمامًا جليلاً استشهد في صفر سنة إحدى وعشرين ومائة، ولما صلب عريانًا جاءت العنكبوت ونسجت على عورته حتى حفظت عن رؤية الناس، فإنه استمر مصلوبًا مدة طويلة، وكان قد خرج وبايعه خلق من الكوفة وحضر إليه كثير من الشيعة فقالوا له: ابرأ عن الشيخين ونحن نبايعك، فأبى، فقالوا: إنا نَرْفُضك(٢). فقال: اذهبوا فأنتم الرافضة(٣). فمن حينئذ سموا الرافضة، وسميت شيعته بالزيدية.

وأخرج الحافظ عُمر بن شَبَة(٤) أن زيدًا هذا الإمام الجليل قيل له: إن أبا بكر انتزع من فاطمة فَدَك. فقال: إنه كان رحيمًا، وكان يكره أن يغير شيئًا تركه رسول الله (ﷺ)، فأتته فاطمة رضي الله عنها، فقالت له: إن رسول الله (ﷺ) أعطاني

---

(١) أخرجه اللالكائي (٢٤٦٩)، والأصبهاني في الحجة ٣٥٢/٢، وهو في «السير» ٣٩٠/٥، وفي النهي عن سب الأصحاب للمقدسي.

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «نرى فضلك». وقد ورد هنا في هامش (ك) ما نصه: «ذكر الأنطاكي أن الرافضة فرقة من شيعة الكوفة، وسموا بذلك؛ لأن زيد بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب خرج على هشام بن عبدالملك، فطعن عسكره في أبي بكر وعمر، فمنعهم عن ذلك فرفضوه، ولم يبق معه إلا مئتا فارس، فقال لهم: رفضتموني ـ أي: تركتموني ـ فلقبوا بذلك، ثم لزم هذا اللقب كل من غلا في مذهبه واستجاز الطعن في الصحابة، والمتشيعة: هم اللذين ينسبون إلى الشيعة، وهم فرقة يفضلون عليًا ويزعمون أنهم من شيعته، أي: أتباعه. انتهى، شرح الشفا لملا علي القاري».

(٣) أخرجه الأصبهاني في الحجة ٣٤٨/٢، وابن الجوزي في «مناقب عمر»: ٣٩ وهو في السير ٣٩٠/٥.

(٤) تحرفت في (ك) إلى : «شيبة».

فَدَك، فقال: هل لك بينة؟ فشهد لها علي وأم أيمن، فقال لها: فبرجلٍ وامرأة تستحقيها؟ ثم قال زيد: والله لو رَجع الأمر فيها إليّ لقضيت بقضاء أبي بكر رضي الله عنه[(١)].

وأخرج عنه أيضًا قال: انطلقت الخوارج فبرئت ممن دون أبي بكر وعمر، ولم يستطيعوا أن يقولوا فيهما شيئًا، وانطلقتم أنتم فطفرتم ـ أي وثبتم ـ فوق ذلك، فبرئتم منهما، فمن بقي؟ فوالله ما بقي أحد إلا برئتم منه.

وأخرج أيضًا ابن عساكر عن سالم بن أبي الجعد، قلت لمحمد ابن الحنفية: هل كان أبو بكر أول القوم إسلامًا؟ قال: لا. قلت: فبم علا أبو بكر وسبق حتى لا يذكر أحد غير أبي بكر؟ قال: لأنه كان أفضلهم إسلامًا حين أسلم حتى لحق بربه.

وأخرج الدارقطني عن سالم بن أبي حفصة ـ وهو شيعي لكنه ثقة ـ قال: سألتُ أبا جعفر محمد بن علي، وجعفر بن محمد عن الشيخين فقالا: يا سالم تولهما[(٢)] وابرأ من عدوهما، فإنهما كانا إمامي هدى[(٣)].

وأخرج عنه أيضًا قال: دخلت على أبي جعفر، وفي رواية على[(٤)] جعفر بن محمد فقال ـ وأراه قال ذلك من أجلي ـ: اللهم إني أتولى أبا بكر وعمر وأحبهما، اللهم إن كان في نفسي غير هذا فلا نالتني شفاعة محمد (ﷺ) يوم القيامة[(٥)].

وأخرج عنه أيضًا: دخلت على جعفر بن محمد وهو مريض، فقال: اللهم إني

---

(١) تقدم في الصفحة ٨٥.

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «توقهما».

(٣) أخرجه اللالكائي (٢٤٦٥)، وعبدالله بن أحمد في «السنة» (١٩٧).

(٤) في (ط): «عن».

(٥) أخرجه ابن الجوزي في صفة الصفوة ٢/١١٠، وابن عساكر في تاريخه ١٦/٣٣٥/ب، وأبو نعيم في الحلية ٣/١٨٥، والمقدسي في النهي عن سب الأصحاب، وهو في السير ٤/٤٠٢ – ٤٠٣.

أحب أبا بكر وعمر وأتولاهما، اللهم إن كان في نفسي غير هذا فلا نالتني[١] شفاعة محمد (ﷺ)[٢]

وأخرج عنه أيضًا: قال لي جعفر: ياسالم، أيسب الرجل جده؟ أبو بكر جدي، لا نالتني شفاعة محمد (ﷺ) إن لم أكن أتولاهما وأبرأ من عدوهما[٣]:

وأخرج عن جعفر أيضًا أنه قيل: إن فلانًا يزعم أنك تبرأ من أبي بكر[٤]. فقال: برئ الله من فلان، إني لأرجو أن ينفعني الله بقرابتي من أبي بكر، ولقد مرضت فأوصيت إلى خالي عبدالرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنهم.

وأخرج هو أيضًا، والحافظ عمر بن شَبة عن كثير: قلت لأبي جعفر محمد[٥] ابن علي: أخبرني، أظلمكم أبو بكر وعمر من حقكم شيئًا؟ فقال: ومنزِّل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرًا ما ظلمانا من حَقنا ما يزن حَبة خردلة. قال: قلت: أفأتولاهما جعلني الله فداك؟ قال: نعم يا كثير تولهما في الدنيا والآخرة. قال: وجعل يصك عنق نفسه ويقول: ما أصابك فبعنقي هذا، ثم قال: برئ الله ورسوله من المغيرة بن سَعيد[٦] وبيان[٧]. فإنهما كذبا علينا أهل البيت[٨].

---

(١) في (ط) : «تنالني».

(٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٨٥/٣، واللالكائي (٢٤٦٦).

(٣) أخرجه عبدالله بن أحمد في «السنة» ١٩٧، واللالكائي «٢٤٦٥».

(٤) في (ك): «أبي بكر وعمر».

(٥) في (ط): «بن محمد» وهو خطأ.

(٦) هو المغيرة بن سعيد البجلي، أبو عبدالله الكوفي الرافضي الكذاب، قتله قصاب الزنادقة خالد بن عبدالله القسري في حدود سنة (١٢٠)هـ. انظر: «ميزان الاعتدال» ١٦٠/٤.

(٧) هو بيان بن سمعان النهدي الزنديق، ظهر بالعراق بعد المئة، وقال بإلهية علي، وأن فيه جزءًا إلهيًا متحدًا بناسوته، ثم من بعده في ابنه محمد ابن الحنفية، ثم في ابنه أبي هاشم، ثم من بعده في بيان هذا، وادعى النبوة، قتله خالد بن عبدالله القسري. انظر: ميزان الاعتدال ٣٥٧/١.

(٨) انظر: طبقات ابن سعد ٣٢١/٥، ميزان الاعتدال ١٦١/٤.

وأخرج أيضًا عن بسام الصيرفي قلت لأبي جعفر: ما تقول في أبي بكر وعمر؟ فقال: والله إني لأتولاهما (١وأستغفر لهما١)، وما أدركت أحدًا من أهل بيتي إلا وهو يتولاهما(٢).

وأخرج أيضًا عن الشافعي رضي الله عنه، عن جعفر بن أبي طالب قال: ولينا أبو بكر خير خليفة، وأرحمه لنا وأحناه علينا. وفي رواية: فما ولينا أحد من الناس مثله. وفي أخرى: فما رأينا قط كان خيرًا منه(٣).

وأخرج أيضًا عن أبي جعفر الباقر أنه قيل له: إن فلانًا حدثني: أن علي بن الحسين، قال: إن هذه الآية: ﴿**ونزعنا ما في صدورهم من غل**﴾ [الحجر: ٤٧]، نزلت في أبي بكر وعمر وعلي. قال: والله إنها لفيهم (٤أنزلت، فَفيمن أنزلت إلا فيهم٤)؟ قال: فأي غِلٍّ هو؟ قال: غل الجاهلية. إن بني تيم وعدي وبني هاشم كان بينهم شيء في الجاهلية، فلما أسلم هؤلاء القوم تحابوا، فأخذ أبا بكر وجع(٥) الخاصرة، فجعل علي يسخن يده ويكمد بها خاصرة أبي بكر، فنزلت هذه الآية فيهم(٦).

وفي رواية له عنه أيضًا قلت لأبي جعفر، وسألته عن أبي بكر وعمر، فقال: من شكَّ فيهما فقد شَكَّ في السنة، ثم ذكر أنه كان بين تلك القبائل شَحناء، فلما

(١-١) ساقط من (ط).

(٢) أخرج نحوه اللالكائي (٢٤٦٣).

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرك ٧٩/٣، واللالكائي (٢٤٥٩).

(٤-٤) ساقط من (ط).

(٥) ليست في (ك).

(٦) أورده السيوطي في الدر المنثور ١٠١/٤، وفي تاريخ الخلفاء: ٤٦.

أسلموا تحابوا ونزع الله ذلك من قلوبهم حتى إن أبا بكر لما اشتكى خاصرته سخن علي يده وضمده بها فنزلت فيهم الآية.

وأخرجه أيضًا عن علي أن (١هذه الآية نزلت ١)، في هذه البطون الثلاثة تيم وعدي وبني هاشم، وقال: منهم أنا وأبو بكر وعمر(٢).

وأخرج أيضًا عن أبي جعفر الباقر أنه قيل له: هل كان أحد من أهل البيت يسب أبا بكر وعمر؟ قال: معاذ الله، بل يتولونهما ويستغفرون لهما ويترحمون عليهما(٣).

وأخرج عن أبي جعفر أيضًا عن أبيه علي بن الحسين رضي الله عنهم أنه قال لجماعة خاضوا في أبي بكر وعمر، ثم في عثمان: ألا تخبروني أنتم المهاجرون الأولون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضوانًا، وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون؟ فقالوا: لا.

قال: فأنتم الذين تبوؤا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خَصاصة، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون. قالوا: لا. قال: أما أنتم فقد برئتم أن تكونوا في أحد هذين الفريقين، وأنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿ **والذينَ جاؤا مِنْ بَعدهم يقولون: ربنا اغفِر لنا ولإخواننا الذينَ**

(١-١) ساقط من الأصل.

(٢) أورده السيوطي في الدر المنثور ٤/١٠١.

(٣) أخرجه بنحوه الطبري في التفسير ١٤/٣٨.

سَبقونا بالإيمان ولا تَجعل في قُلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رءوفٌ رحيم﴾(١).

وأخرج أيضًا عن فُضيل بن مَرزوق: سمعتُ إبراهيم بن الحسن بن الحَسَن(٢) أخا عبدالله بن الحسن يقول: والله قد مَرقت علينا الرافضة كما مرقت الحَرورية على علي رضي الله عنه.

وأخرج عنه أيضًا قال(٣): سمعت حسن بن حسن يقول لرجل من الرافضة: والله لئن أمكنَ اللهُ منكم لنُقَطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف، ولا نَقبل منكم توبة(٤).

وأخرج أيضًا عن محمد بن حاطب(٥) قال: ذُكر عثمان عند الحسن والحسين رضي الله عنهم، فقالا: هذا أمير المؤمنين ـ أي علي ـ آتيكم الآن به(٦)يخبركم عنه، إذ جاء علي. قال الراوي: ما أدري أسمعهم يذكرون عثمان أو سألوه عنه، فقال: عثمانُ من الذين اتقوا وآمنوا، ثم من الذين اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين(٧).

وأخرج عنه أيضًا من طرق قال: دخلت على علي، فقلت: يا أمير المؤمنين، إني أردت الحجاز وإن الناس يسألوني، فما تقول في قتل عثمان؟ وكان متكئًا فجلس.

---

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٣١/١٨، ٣٢، وأبو نعيم في الحلية ١٣٦/٣، ١٣٧، وابن الجوزي في صفة الصفوة ٩٧/٢-٩٨.

(٢) في (ط): «الحسين».

(٣) ليست في (ط).

(٤) أورد الذهبي نحوه في السير ٤٨٦/٤، وابن عساكر في تاريخه ٢١٩/٤/أ.

(٥) تصحفت في الأصل إلى: «خاطب».

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) أخرجه ابن عبدالبر في الاستيعاب ١٠٣٩/٣.

وقال: يا ابن حاطب والله إني لأرجو أن أكون أنا وهو كما قال الله تعالى: ﴿وَنَزَعنا ما في صُدورِهم من غِلٍ﴾ الآية.

وأخرج أيضًا عن سالم بن أبي الجعد قال: كنت جالسًا عند محمد ابن الحنفية، فذكروا عثمان فنهانا محمد[1] وقال: كفوا عنه، فغدونا يومًا آخر فنلنا منه أكثر ما كان قبل، فقال: ألم أنهكم عن هذا الرجل؟ قال: وابن عباس جالس عنده، فقال: يا ابن عباس تذكر عشية الجمل وأنا عن يمين علي وفي يده[2] الراية، وأنت عن يساره إذ سمع هَدَّةً في المربد، فأرسل رسولاً فجاء الرسول، فقال: هذه عائشة تلعن قتلة عثمان [3] في المربد، فرفع علي يديه حتى بلغ بهما وجهه مرتين أو ثلاثًا. وقال: وأنا ألعن[3] قتلة عثمان لعنهم الله في السهل والجبل[4]. قال، فصدقه ابن عباس. ثم أقبل علينا، فقال: فيَّ وفي هذا لكم شاهدا عدل.

وأخرج أيضًا عن مروان بن الحكم أنه قال: ما كان أحد أدفع عن عُثمان من علي، فقيل له: ما لكم تسبونه[5] على المنابر؟ قال: إنه لا يستقيم لنا الأمر إلا بذلك.

وأخرج أيضًا عن الحسين بن محمد ابن الحنفية أنه قال: يا أهل الكوفة، اتقوا الله عز وجل، ولا تقولوا لأبي بكر وعمر ما ليسا له بأهل، إن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان مع رسول الله (ﷺ) في الغار ثاني اثنين، وإن عُمر أعز الله به الدين.

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «يدي».

(٣-٣) ساقط من (ك).

(٤) انظر: تاريخ الطبري ٤٣/٣، والرياض النضرة ١٣٥.

(٥) في (ط): «تسبونا».

وأخرج أيضًا عن جُندب الأسدي أن محمد بن عبدالله بن الحسن أتاه قوم من أهل الكوفة والجزيرة، فسألوه عن أبي بكر وعمر، فالتفت إلي فقال: انظر إلى أهل بلادك يسألوني عن أبي بكر وعمر لهما عندي أفضل من علي.

وأخرج أيضًا عن عبدالله بن الحسن أنه قال: والله لا يقبل الله عز وجل توبة عبد تبرأ من أبي بكر وعمر، وإنهما ليعرضان على قلبي فأدعو الله عز وجل لهما أتقرب به إلى الله عز وجل.

وأخرج أيضًا عن فُضيل بن مرزوق أنه قال: قلت لعمر بن (١علي بن١) الحسن ابن علي رضي الله عنهم: أفيكم إمام تفترض طاعته؟ تعرفون ذلك له، من لم يعرف ذلك له فمات، مات ميتة جاهلية؟ فقال: لا والله ما ذاك فينا. من قال هذا فهو كاذب، فقلت: إنهم يقولون: إن هذه المنزلة كانت لعلي إن رسول الله ﷺ أوصى إليه، ثم كانت للحسن إن عليًا أوصى إليه، ثم كانت للحسين بن علي، إن الحسن أوصى إليه، ثم كانت لعلي بن الحسين، إن الحسين أوصى إليه، ثم كانت لمحمد بن علي أي[٢] الباقر أخي عمر المذكور، إن علي بن الحسين أوصى إليه. فقال عمر بن علي بن الحسين: فوالله ما أوصى أبي بحرفين اثنين، فقاتلهم الله، لو أن رجلاً وصى في ماله وولده وما يترك بعده ويلهم ما[٣] هذا من الدين، والله ما هؤلاء إلا متأكلين بنا.

وأخرج أيضًا عن عبدالجبار الهمداني أن جعفرًا الصادق أتاهم، وهم يريدون أن يرتحلوا من المدينة فقال: إنكم إن شاء الله من صالحي أهل مصر فأبلغوهم عني: من زعم أني إمام مفترض الطاعة، فأنا منه بريء، ومن زعم أني أبرأ من أبي بكر وعمر، فأنا منه بريء.

(١-١) ساقط من الأصل و (ط).

(٢) في (ك): «ابن».

(٣) في (ك): «بل».

وأخرج أيضًا عنه أنه سُئل عنهما، فقال: أبرأ ممن ذكرهما إلا بخير. فقيل له: لعلك تقول ذلك تقيةً؟. فقال: أنا إذًا من المشركين، ولا نالتني شفاعة محمد (ﷺ)[١].

وأخرج عنه أيضًا أنه قال: إن الخُبثاء من أهل العراق يزعمون أنا نقع في أبي بكر وعمر، وهما والداي ـ أي: لأن أمه أم فروة بنت القاسم الفقيه بن محمد بن أبي بكر، وأمها أسماء بنت عبدالرحمن بن أبي بكر، ومن ثم سبق قوله، ولدني أبو بكر مرتين[٢].

وأخرج أيضًا عن أبي جعفر الباقر، قال: من لم يعرف فضل أبي بكر وعمر، فقد جهل السنة[٣].

قال بعض أئمة أهل البيت: صدق والله، إنما نشأ من الشيعة والرافضة وغيرهما ما نشأ من البدع والجهالات من جهلهم بالسنّة.

وفي الطيوريات[٤] بسنده إلى جعفر بن محمد عن أبيه قال: قال[٥] رجل لعلي بن أبي طالب: نسمعك تقول في الخطبة: اللهم أصلحنا بما أصلحت به الخلفاء الراشدين المهديين، فمن هم؟ فاغرورقت عيناه، فقال: هم حبيباي أبو بكر

---

(١) تقدم في الصفحة: ١٥٩.

(٢) تقدم في الصفحة: ١٥٦.

(٣) أخرجه الأصبهاني في «الحجة» ٢/٣٥٠، وابن الجوزي في مناقب عمر: ٣٩.

(٤) الطيوريات: هي أجزاء حديثية تقارب المئة جزء، انتخبها الحافظ أحمد بن محمد بن أحمد السلفي أبو طاهر الأصبهاني، المتوفى سنة (٥٧٦)هـ، من كتب الشيخ أبي الحسين المبارك بن عبدالجبار بن أحمد الصيرفي الطيوري المتوفى سنة (٥٠٠) هـ.

(٥) ليست في (ط).

وعمر إماما الهدى وشيخا الإسلام، ورجلا قريش المقتدى بهما بعد رسول الله (ﷺ)، من اقتدى بهما عصم، ومن تبع آثارهما هدي إلى الصراط المستقيم[١]، ومن تمسك بهما فهو من حزب الله المفلحين[٢].

فهذه أقاويل المعتبرين من أهل البيت رواها عنهم الأئمة الحفاظ الذين عليهم المعول في معرفة الأحاديث والآثار، وتمييز صحيحها من سقيمها بأسانيدهم المتصلة، فكيف يَسَعُ[٣] المتمسك بحبل أهل البيت، ويزعم حبهم أن يعدل عما قالوه من تعظيم أبي بكر وعمر واعتقاد حقية خلافتهما، وما كانا عليه، وصرحوا بتكذيب من نقل عنهم خلافه، ومع ذلك يَرى[٤] أن ينسب إليهم ما تبرؤا منه ورأوه ذمًا في حقهم حتى قال زين العابدين علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهما: أيها الناس، أحبونا حب الإسلام، فوالله ما بَرح بنا حُبكم حتى صار علينا عارًا، وفي رواية: حتى نقصتمونا إلى الناس[٥]. أي: بسبب ما نسبوه إليهم مما هم بُرَءاءُ منه، فلعن الله من كذب على هؤلاء الأئمة ورماهم بالزور والبُهتان.

---

(١) أخرجه اللالكائي (٢٥٠١)، وأورده الهندي في الكنز (٣٦١٠٧).

(٢) ليست في (ط) و (ك).

(٣) في (ط): «يسمع».

(٤) في (ك): «يزوي».

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣/١٣٦، ١٣٧، وابن سعد ٥/٢١٤، وابن عساكر كما في المختصر ١٢/١٩، وانظر: السير ٤/٣٨٩.

الباب الثالث

في بيان أفضلية أبي بكر على سائر هذه الأمة ثم عمر ثم عثمان ثم علي (1رضوان الله عليهم أجمعين1) وفي ذكر فضائل أبي بكر الواردة فيه وحده أو مع عمر أو مع الثلاثة أو مع غيرهم وفيه فصول

(١-١) ليس في (ط).

(١ الفصل الأول ١)

في ذكر أفضليتهم على هذا الترتيب، وفي تصريح علي بأفضلية الشيخين على سائر الأمة وفي بطلان ما زعمه الرافضة والشيعة من أن ذلك منه قهر وتقية.

اعلم أن الذي أطبق عليه عظماء الملّة وعُلماء الأمة(٢): أن أفضل هذه الأمة أبو بكر الصديق، ثم عمر. ثم اختلفوا، فالأكثرون ـ ومنهم الشافعي وأحمد وهو المشهور عن مالك ـ أن الأفضل بعدهما عثمان، ثم علي رضي الله عنهم وجزم الكوفيون ـ ومنهم سفيان الثوري ـ بتفضيل علي على عثمان، وقيل: بالوقف عن التفاضل بينهما، وهو رواية عن مالك، فقد حكى أبو عبدالله المازري(٣) عن المدونة: أن مالكًا رحمه الله سُئل: أي الناس أفضل بعد نبيهم؟ فقال: أبو بكر، ثم عمر، ثم قال: أوفي ذلك شك؟ فقيل له: وعلي وعثمان؟ فقال: ما أدركت أحدًا ممن أقتدي به يفضل أحدهما على الآخر. انتهى(٤).

وقوله رضي الله عنه: أوفي ذلك شك؟ يريد ما يأتي عن الأشعري أن تفضيل

(١-١) ليس في الأصل.

(٢) في (ك) : «الملة».

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «المازني»، والمازري هو: محمد بن علي بن عمر بن محمد التميمي، المازري المالكي، صنف كتاب «المعلم بفوائد شرح مسلم»، توفي سنة (٥٣٦)هـ، انظر: السير ١٠٤/٢٠، شذرات الذهب ١١١/٤.

(٤) أخرجه اللالكائي (٢٥١٢)، وانظر: لوائح الأنوار السنية للسفاريني ١٦/٢.

أبي بكر، ثم عمر على بقية الأمة قطعي، وتوقفه هذا رجع عنه، فقد حكى القاضي عياض عنه: أنه رجع عن التوقف إلى تفضيل عثمان. قال القرطبي: وهو الأصح إن شاء الله تعالى(١).

ومال إلى التوقف إمام الحرمين(٢)، فقال: وتتعارض الظنون في عثمان وعلي، ونقله ابن عبدالبر عن جماعة من السلف من أهل السنة منهم مالك ويحيى القطان ويحيى(٣) بن معين. قال ابن معين: ومن قال: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعلي سابقته وفضله، فهو صاحب سنة(٤).

ولا شك أن من اقتصر على عثمان ولم يعرف لعلي فضله فهو مذموم، وزعم ابن عبدالبر أن حديث الاقتصار على الثلاثة أبي بكر وعمروعثمان مخالف لقول أهل السنة: إن عليًا أفضل الناس بعد الثلاثة(٥)، مردود، بأنه (٦) لا يلزم من سكوتهم إذ ذاك عن تفضيله عدم تفضيله.

وأما حكاية أبي منصور البغدادي(٧) الإجماع على أفضلية عثمان على علي،

---

(١) لوائح الأنوار السنية ١٧/٢.

(٢) هو عبدالملك بن عبدالله بن يوسف بن عبدالله الجويني النيسابوري، أبو المعالي الشافعي، المعروف بإمام الحرمين، صنف «الإرشاد» و «البرهان»، وغيرهما، توفي سنة (٤٧٨)هـ. ينظر: السير ٤٦٨/١٨، وشذرات الذهب ٣٥٨/٣.

(٣) ساقطة من الأصل.

(٤) أخرجه ابن عبدالبر في «جامع بيان العلم» ٢٢٧/٢، وانظر: لوائح الأنوار السنية ١٧/٢.

(٥) ذكره ابن عبدالبر في «الاستيعاب» ١١٦/٣.

(٦) ليست في (ك).

(٧) هو عبدالقاهر بن طاهر البغدادي، أبو منصور الشافعي، صاحب «الفرق بين الفرق»، توفي سنة (٤٢٩)هـ، ينظر: السير ٥٧٢/١٧، وفيات الأعيان ١٠٣/٣.

فمدخولة وإن نقل ذلك عن بعض الحفاظ، وسكت عليه لما[١] بيناه من الخلاف.

ثم الذي مال إليه أبو الحسن الأشعري إمام أهل السنة: أن تفضيل أبي بكر على من بعده قطعي، وخالفه القاضي أبو بكر الباقلاني، فقال: إنه ظني، واختاره إمام الحرمين في «الإرشاد»[٢]، وبه جزم صاحب «المفهم في شرح مسلم»، ويؤيده قول ابنُ عبدالبر في «الاستيعاب»: ذكرَ عبدالرزاق عن مَعمر قال: لو أن رجلاً قال: عمر أفضل من أبي بكر ما عَنَّفته، وكذلك لو قال: علي عندي أفضل من أبي بكر وعمر، لم أعنفه إذا ذكر فضل الشيخين وأحبهما وأثنى عليهما بما هما أهله، فذكرت ذلك لوكيع فأعجبه واشتهاه[٣]. أ هـ.

وليس ملحظ عدم تعنيف قائل ذلك، إلا أن التفضيل المذكور ظني لا قطعي. ويؤيده أيضًا ما حكاه الخطابي عن بعض مشايخه أنه كان يقول: أبو بكر خير وعلي أفضل.

لكن قال بعضهم: إن هذا تهافت من القول أي أنه لا معنى للخيرية إلا الأفضلية فإن أريد أن خيرية أبي بكر من بعض الوجوه وأفضلية علي من وجه آخر لم يكن ذلك من محل الخلاف ولم يكن الأمر في ذلك خاصًا بأبي بكر وعلي بل أبو بكر وأبو عُبيدة مثلاً، يقال فيهما ذلك، فإن الأمانة التي في أبي عُبَيدة وخَصه بها [٤]رسول الله[٤] (ﷺ) لم يخص أبا بكر بمثلها فكان خيرًا من أبي بكر من هذا الوجه، والحاصل: أن المفضول قد توجد فيه مزية بل مزايا لاتوجد في الفاضل. فإن

(١) في (ك): «مما».

(٢) انظر: الإرشاد ٤٣١.

(٣) الاستيعاب ٣/١١٥٠.

(٤-٤): ليس في (ط).

أراد شيخ الخطابي ذلك، وأن أبا بكر أفضل مطلقًا إلا أن عليًا وجدت فيه مزايا لم توجد في أبي بكر، فكلامه صحيح، وإلا فكلامه في غاية التهافت خلافًا لمن انتصر له ووَجَّهه بما لا يجدي بل لا يُفهم.

فإن قلت: ينافي ما قدمته من الإجماع على أفضلية أبي بكر قول ابن عبدالبر: إن السلف اختلفوا في تفضيل أبي بكر وعلي رضي الله عنهما(١). وقوله أيضًا قبل ذلك: روي عن سلمان وأبي ذر والمقداد وخباب وجابر وأبي سعيد الخدري وزيد ابن أرقم أن عليًا أول من أسلم، وفضله هؤلاء على غيره(٢). أهـ.

قلت: أما ما حكاه أولاً من أن السلف اختلفوا في تفضيلهما فهو شيء غريب انفرد به(٣) عن غيره ممن هو أجل منه حفظًا واطلاعًا، فلا يعول عليه. فكيف والحاكي لإجماع الصحابة والتابعين على تفضيل أبي بكر وعمر وتقديمهما على سائر الصحابة جماعة من أكابر الأئمة منهم الشافعي رضي الله تعالى عنه كما حكاه عنه البيهقي وغيره. وأن من اختلف منهم إنما اختلف في علي وعثمان. وعلى التَّنزل في أنه(٤) حفظ مالم يحفظ غيره، فيجاب عنه بأن الأئمة إنما أعرضوا عن هذه المقالة لشذوذها ذهابًا إلى أن شذوذ المخالف لا يقدح فيه أو رأوا أنها حادثة بعد انعقاد الإجماع، فكانت في حيز الطرح والرد. على أن المفهوم من كلام ابن عبدالبر أن الإجماع استقر على تفضيل الشيخين على الخَتَنَيْنِ(٥).

---

(١) الاستيعاب ٣/١١٦.

(٢) نفس المصدر ٣/١٠٩٠.

(٣) به: ليست في (ط).

(٤) في (ك): «على القول في أنه».

(٥) في (ك) و (ط): «الحسنين».

وأما ما وقع في طبقات ابن السبكي الكبرى عن بعض المتأخرين من تفضيل الحسنين من حيث إنهما بضعة[(١)]، فلا ينافي ذلك، لما قدمناه من أن المفضول قد توجد فيه مزية ليست في الفاضل، على أن هذا تفضيل لايرجع لكثرة الثواب بل لمزيد شرف، ففي ذات أولاده (ﷺ) من الشرف ما ليس في ذات الشيخين، ولكنهما أكثر ثوابًا وأعظم نفعًا للإسلام والمسلمين، وأخشى لله وأتقى ممن عداهما من أولاده (ﷺ) فضلاً عن غيرهم، وأما ما حكاه ـ أعني ابن عبدالبر ـ ثانيًا عن أولئك الجماعة فلا يقتضي أنهم قائلون بأفضلية علي على أبي بكر مطلقًا، بل إما من حيث تقدمه عليه إسلامًا بناء على القول بذلك، أو مرادهم بتفضيل علي على غيره ما عدا الشيخين وعثمان، لقيام الأدلة الصريحة الصحيحة على أفضلية هؤلاء عليه.

فإن قلت: ما مستند إجماعهم على ذلك؟

قلت: الإجماع حُجة على كل أحد، وإن لم يعرف مستنده؛ لأن الله عصم هذه الأمة من أن تجتمع على ضلالة، ويدل لذلك بل يصرح به قوله تعالى: **﴿ويَتَّبِع غيرَ سبيل المؤمنين نُولِّه ما تَولّى ونُصْلِهِ جَهَنّم وساءت مصيرا﴾** [النساء: ١١٥]، وقد أجمعوا أيضًا على استحقاقهم الخلافة على هذا الترتيب، لكن هذا قطعي كما مر بأدلته مبسوطًا.

فإن قلت: لمَ لمْ يكن التفضيل بينهم على هذا الترتيب قطعيًا أيضًا حتى عند غير الأشعري للإجماع عليه؟ قلت: أما بين عثمان وعلي فواضح للخلاف فيه كما تقدم، وأما بين أبي بكر ثم عمر ثم غيرهما فهو وإن أجمعوا عليه إلا أن في كون

(١) في (ك): «ببضعتان».

الإجماع حجة قطعية خلاف، فالذي عليه الأكثرون: أنه حجة قطعية مطلقًا فيقدم على الأدلة كلها ولا يعارضه دليل أصلاً، ويكفر أو يبدع ويضلل مخالفه. وقال الإمام الرازي[١] والآمدي: إنه ظني مطلقًا، والحق في ذلك التفضيل، فما اتفق عليه المعتبرون حجة قطعية، وما اختلفوا كالإجماع السكوتي والإجماع الذي نَدَر[٢] مخالفه فهو ظني.

وقد علمت مما قررته لك أن هذا الإجماع له مخالف نادر، فهو وإن لم يعتد به في الإجماع على ما فيه من الخلاف في محله لكنه يورث انحطاطه عن الإجماع الذي لا مخالف له، فالأول ظني وهذا قطعي. وبهذا يترجح ما قاله غير الأشعري من أن الإجماع هنا ظني لأنه اللائق بما قررناه من أن الحق عند الأصوليين التفضيل المذكور، وكان الأشعري من الأكثرين القائلين بأنه قطعي مطلقًا.

ومما يؤكد[٣] أنه هنا ظني: أن المجمعين أنفسهم لم يقطعوا بالأفضلية المذكورة وإنما ظنوها فقط، كما هو المفهوم من عبارات الأئمة وإشاراتهم. وسبب ذلك أن المسألة اجتهادية، ومن مستنده أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله لخلافة نبيه (ﷺ) وإقامة دينه، فكان الظاهر أن منزلتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة. وأيضًا ورد في أبي بكر وغيره كعلي نصوص متعارضة يأتي بسطها في الفضائل، وهي لا تفيد القطع؛ لأنها بأسرها آحاد، وظنية الدلالة مع كونها متعارضة أيضًا، وليس الاختصاص بكثرة أسباب الثواب موجبًا لزيادته المستلزمة للأفضلية قطعًا بل ظنًا؛

---

(١) هو محمد بن عمر بن الحسين بن علي التيمي الرازي، أبو عبدالله الشافعي، صاحب التفسير الكبير، توفي سنة (٦٠٦)هـ. انظر: السير ٢١/ ٥٠٠، وشذرات الذهب ٥/ ٢١.

(٢) في (ط): «يرد».

(٣) في (ط) : «يؤيد».

لأنه تفضل من الله، فله أن لا يثيب المطيع ويثيب غيره. وثبوت الإمامة، وإن كان قطعيًا لا يفيد القطع بالأفضلية، بل غايته الظن. كيف ولا قاطع على بطلان إمامة المفضول مع وجود الفاضل، لكننا وجدنا السلف فضلوهم، كذلك وحسن ظننا بهم قاض بأنهم لو لم يطلعوا على دليل في ذلك، لما أطبقوا عليه، فلزمنا اتباعهم فيه وتفويض ما هو الحق فيه إلى الله تعالى.

قال الآمدي: وقد يراد بالتفضيل اختصاص أحد الشيخين عن الآخر إما[1] بأصل فضيلة لا وجود لها في الآخر، كالعالم والجاهل، وإما بزيادة فيها لكونه أعلم مثلاً، وذلك أيضًا غير[2] مقطوعٍ به فيما بين الصحابة، إذ ما من فضيلة تبين اختصاصها بواحد منهم، إلا ويمكن بيان مشاركة غيره له فيها، وبتقدير عدم المشاركة، فقد يمكن بيان اختصاص الآخر بفضيلة أخرى، ولا سبيل إلى الترجيح بكثرة الفضائل لاحتمال أن تكون الفضيلة الواحدة أرجح من فضائل كثيرة، إما لزيادة شرفها في نفسها أو لزيادة كميتها، فلا جزم بالأفضلية لهذا المعنى أيضًا.

وأيضًا فحقيقة الفضل ما هو فضل عند الله، وذلك لا يطلع عليه إلا بالوحي. وقد ورد الثناء عليهم ولا يتحقق إدراك حقيقة[3] ذلك الفضل عند عدم دليل قطعي متنًا وسندًا إلا المشاهدون[4] لزمن الوحي وأحواله (ﷺ) معهم، لظهور القرائن الدالة على التفضيل حينئذ. بخلاف من لم يشهد ذلك، نعم وصل إلينا سمعيات أكدت عندنا الظن بذلك التفضيل على ذلك الترتيب لإفادتها له[5] صريحًا أو

---

(١) ليست في (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ليست في (ك).

(٤) في (ط): «المشاهد».

(٥) ليست في (ط).

استنباطًا، وستأتي مبسوطة في الفضائل.

ويؤيد ما مرّ: أنه لا يلزم من الإجماع على الأحقية بالخلافة من علي مع اختلافهم في أيهما أفضل، وقد التبس هذا المقام[1] على بعض من لا فطنة عنده، فظن أن من قال من الأصوليين: إن أفضلية أبي بكر إنما ثبتت بالظن لا بالقطع، يدل على أن خلافته كذلك، وليس كما زعم، على أنهم كما صرحوا بذلك صرحوا معه بأن خلافته قطعية، فكيف حينئذ يتأتى ما ظنه ذلك البعض؟ هذا ولك أن تقول: إن أفضلية أبي بكر ثبتت بالقطع حتى عند غير الأشعري أيضًا بناء على معتقد الشيعة والرافضة، وذلك لأنه ورد عن علي ـ وهو معصوم عندهم والمعصوم لايجوز عليه الكذب ـ أن أبا بكر وعمر أفضل الأمة.

قال الذهبي: وقد تواتر[2] ذلك عنه في خلافته وكرسي مملكته وبين الجم الغفير من شيعته. ثم بسط الأسانيد الصحيحة في ذلك، قال: ويقال: رواه عن علي نيف وثمانون نفسًا ـ وعدد منهم جماعة ـ ثم قال: فقبح الله الرافضة ما أجهلهم. انتهى.

ومما يعضد ذلك ما في البخاري عنه أنه قال: خير الناس بعد النبي (ﷺ) أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما، ثم رجل آخر. فقال ابنه محمد ابن الحنفية: ثم أنت، فقال: إنما أنا رجل من المسلمين[3].

---

(١) ليست في (ك).

(٢) في (ط): «تواترت».

(٣) أخرجه البخاري (٣٦٧١)، وأبو داود (٤٦٢٩)، وأحمد في الفضائل (١٣٦)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٠٦) و (١٢٠٧)، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٠٩٤).

وصحح الذهبي وغيره طرقًا أخرى عن علي بذلك وفي بعضها: ألا وإنه بلغني أن رجالاً يفضلوني عليهما، فمن وجدته فضلني عليهما فهو مُفترٍ، عليه ما على المفتري، ألا ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت، ألا وإني أكره العقوبة قبل التقدم(١).

وأخرج الدارقطني عنه: لا أجد أحدًا فضلني على أبي بكر (٢)وعمر إلا جلدته حد المفتري(٣).

وصح عن مالك، عن جعفر الصادق، عن أبيه الباقر أن عليًا رضي الله عنه وقف على عمر بن الخطاب وهو مُسَجّى، وقال: ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء أحدًا أحب إليَّ أن ألقى الله بصحيفته من هذا المسجى(٤)، وفي رواية صحيحة أنه قال له وهو مُسَجّى(٥): صلى الله عليك ودعا له(٦).

قال سفيان في رواية: قيل للباقر: أليست الصلاة على غير الأنبياء منهيًا عنها؟ فقال: هكذا سمعت. وعليه فيوجه باحتمال أن عليًا قائل بعدم الكراهة عملاً بقوله

---

(١) أخرجه اللالكائي (٢٤٥٦)، والأصبهاني في الحجة ٢/٣٤٥، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ٤٢، والهندي في الكنز (٣٦١٤٣).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١٢١٩)، وأحمد في الفضائل ٤٦، وأورده الهندي في الكنز «٣٦١٥٧».

(٤) أخرجه البخاري (٣٦٧٧)، و (٣٦٨٥)، ومسلم (٢١٨٠)، وأحمد في الفضائل (٣٢٧)، و (٣٤٠)و (٣٤٥)، (٦٨٥)، وابن سعد في الطبقات ٣/٣٧٠، ٣٧١، وابن أبي عاصم في السنة (١٢١٠)، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٠٦٢).

(٥) ورد في هامش (ك) ما نصه: «المسجى: النائم إذا غُطي بثوب».

(٦) أخرجه ابن سعد ٣/٣٦٩ - ٣٧٠.

(ﷺ): «اللهم صلِّ على آل أبي أوفى»(١).

وأخرج أبو بكر الآجري عن أبي جُحيفة: سمعت عليًا على منبر الكوفة يقول: إن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر، ثم خيرهم عمر(٢).

وأخرج الحافظ أبو ذَر الهَرَوي(٣) من طرق متنوعة، والدارقطني وغيرهما عنه أيضًا: دخلتُ على علي في بيته فقلت: يا خير الناس بعد رسول الله (ﷺ)، فقال: مهلاً يا أبا جُحيفة، ألا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله (ﷺ)؟ أبو بكر وعمر، ويحك يا أبا جُحيفة، لا يجتمع حُبي وبغض أبي بكر وعمر في قلب مؤمن(٤). وأخباره بكونهما خير الأمة ثبتت عنه من رواية ابنه محمد بن الحنفية، وجاء عنه من طرق كثيرة بحيث يجزم من تتبعها بصدور هذا القول من علي، والرافضة ونحوهم لما لم يكن يمكنهم إنكار صدور هذا القول منه لظهوره عنه بحيث لا ينكره إلا جاهل بالآثار أو مباهت قالوا: إنما قال علي ذلك تقيةً، ومر أن ذلك كذب وافتراء، وسيأتي أيضًا، وأحسن ما يقال في هذا المحل: ألا لعنةُ الله على الكاذبين.

وأخرج الدارقطني أن أبا جُحيفَة كان يرى أن عليًا أفضل الأمة، فسمع أقوامًا يخالفونه، فحزنَ حزنًا شديدًا، فقال له علي بعد أن أخذ بيده وأدخله بيته: ما

---

(١) أخرجه البخاري ١٤٩٧ و ٤١٦٦و ٦٣٣٢و ٦٣٥٩، ومسلم ١٠٧٨، وأحمد ٣٥٣/٤و ٣٥٤، وأبو داود ١٥٩٠، والنسائي ٣١/٥، وابن ماجه ١٧٩٦، والطيالسي ٧١٩، وابن خزيمة ٢٣٤٥، والبيهقي ١٥٢/٢، وأبو نعيم في الحلية ٩٦/٥، والبغوي في شرح السنة «١٥٦٦»، والطحاوي في مشكل الآثار ١٦٢/٤.

(٢) أخرجه أحمد ١٠٦/١، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٠٢)و (١٢٠٣).

(٣) هو عبد بن أحمد بن السماك الأنصاري الحافظ شيخ الحرم، توفي سنة (٤٣٥)هـ، انظر: السير ٥٥٤/١٧، وشذرات الذهب ٢٥٤/٣.

(٤) أورده الهندي في الكنز (٣٦١٤١)، ونسبه للطبراني في الصغير وابن عساكر.

أحزنك يا أبا جُحيفة؟ فذكر له الخبر، فقال: ألا أخبرك بخير هذه[1] الأمة؟ خيرها أبو بكر، ثم عمر. قال أبو جحيفة: فأعطيت الله عهدًا أن لا أكتم هذا الحديث بعد أن شافهني به عَلي ما بَقيت[2].

وقول الشيعة والرافضة ونحوهما: إنما ذكر علي ذلك تقيةً، كذب وافتراء على الله، إذ كيف يتوهم ذلك من له أدنى عقل أو فهم مع ذكره له في الخلاء[3] في مدة خلافته؛ لأنه قاله على منبر الكوفة، وهو لم يدخلها إلا بعد فراغه من حرب أهل البصرة، وذلك أقوى ما كان أمرًا وأنفذ حكمًا، وذلك بعد مُدة مديدة من موت أبي بكر وعمر.

قال بعض أئمة أهل البيت النبوي[4] بعد أن ذكر ذلك: فكيف يُتَعقل[5] وقوع مثل هذه التَّقية المشؤومة التي أفسدوا بها عقائد أكثر أهل البيت النبوي لإظهارهم لهم كمال المحبة والتعظيم، فمالوا إلى تقليدهم حتى قال بعضهم: أعز الأشياء في الدنيا شريف سُني، فلقد عظمت مُصيبة أهل البيت بهؤلاء، وعظم عليهم أولاً وآخرًا. انتهى.

وما أحسن ما أبطل به الباقر هذه التقية المشؤومة لما سئل عن الشيخين، فقال: إني أتولاهما، فقيل له: إنهم يزعمون[6] أن ذلك تَقية، فقال: إنما يُخاف الأحياء ولا

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) أخرج نحوه أحمد في الفضائل (٤٠٥).

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «الخلافة».

(٤) ليست في (ط).

(٥) تحرفت في (ك) إلى: «يتعلق».

(٦) في (ط): «لا يزعمون».

يخاف الأموات، فعل الله بهشام بن عبدالملك كذا وكذا. أخرجه الدارقطني وغيره[١]. فانظر ما أبين هذا الاحتجاج وأوضحه من مثل هذا الإمام العظيم المجمع على جَلالته وفضله. بل أولئك الأشقياء يدعون فيه العصمة، فيكون ما قاله واجب الصدق، ومع ذلك؛ فقد صرح لهم ببطلان تلك التقية المشؤومة عليهم، واستدل لهم على ذلك بأن اتقاء الشيخين بعد موتهما لا وجه له إذ لا سَطوة لهما حينئذ، ثم بين لهم بدعائه على هشام الذي هو والي زمنه وشوكته قائمة أنه إذا لم يتّقه مع أنه يُخاف[٢] يُخشى لسطوته وملكه وقوته وقهره، فكيفَ مع ذلك يتقي الأموات الذين لا شَوكة لهم ولا سَطوة؟ وإذا كان هذا حال الباقر فما ظنك بعلي الذي لا نسبة بينه وبين الباقر في إقدامه وقوته وشجاعته وشدة بأسه وكثرة عدته وعدده وأنه لا يخاف في الله لومة لائم؟ ومع ذلك فقد صح عنه ـ بل تواتر كما مر ـ مدح الشيخين والثناء عليهما وأنهما خير الأمة، ومر أيضًا الأثر الصحيح عن مالك، عن جعفر الصادق، عن أبيه الباقر أن عليًا وقف على عُمر وهو مُسَجى بثوبه وقال ما سبق[٣]. فما أحوج عليًا أن يقول ذلك تقيةً؟ وما أحوج الباقر أن يرويه لابنه الصادق تقية؟ وما أحوج الصادق أن يرويه لمالك تقية؟ فتأمل كيف يسع العاقل أن يترك مثل هذا الإسناد الصحيح ويحمله على التقية لشيء لم يصح، وإنما هو من جهالاتهم وغباواتهم وكذبهم وحمقهم، وما أحسن ما سلكه بعض الشيعة المنصفين كعبدالرزاق فإنه قال: أفضل الشيخين بتفضيل علي إياهما على نفسه وإلا لما فضلتهما. كفى بي[٤] وزرًا أن أحبه ثم أخالفه[٥].

---

(١) ذكره المقدسي في الرد على الرافضة: ١١٨.

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «يخالف».

(٣) تقدم في الصفحة: ١٧٧.

(٤) تحرفت في (ط) إلى : «به».

(٥) ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال ٢/٦١٢.

ومما يكذبهم في دعوى[1] تلك التقية المشؤومة عليهم ما أخرجه الدارقطني أن أبا سفيان بن حرب رضي الله عنه قال لعلي بأعلى صوته، لما بايع الناس أبا بكر رضي الله عنه: يا علي، غلبكم على هذا الأمر أذل بيت في قريش، أما والله لأملأنها عليه خيلاً ورجالاً إن شئت، فقال علي رضي الله عنه: يا عدو الإسلام وأهله، فما أضر ذلك للإسلام وأهله[2]، فعلم بطلان ما زعموه وافتروه من أن عليًا إنما بايع تقيةً وقهرًا، ولو كان لما زعموه ـ[3]من ذلك[3]ـ أدنى صحة لنُقِلَ واشتُهرَ عن علي إذ لا داعي لكتمه بل أخرج الدارقطني، وروى معناه من طرق كثيرة، عن علي أنه قال: والذي فلقَ الحبة وبَرأ النسمة، لو عهد إليَّ رسولُ الله (ﷺ) عهدًا لجاهدتُ عليه، ولو لم أجد إلا ردائي، ولم أترك ابنَ أبي قُحافة يصعد درجةً واحدة من منبره (ﷺ) ولكنه (ﷺ) رأى موضعي وموضعه، فقال له: قُم فصل بالناس وتركني، فرضينا به لدنيانا كما رضي به رسول الله (ﷺ) لديننا[4]. ومر لذلك مزيد بيان في خامس الأجوبة عن خبر: «مَن كُنتُ مولاهُ فعليٌّ مولاه»[5]، وفي الباب الثاني، وفي غيرهما، فراجع ذلك كله فإنه مهم.

ومما يلزم من المفاسد والمساوئ والقبائح العظيمة على ما زعموه من نِسبة علي إلى التَّقية؛ أنه كان جبانًا ذليلاً مقهورًا، أعاذه الله من ذلك، وحروبه للبغاة لما صارت الخلافة له ومُباشرته ذلك بنفسه ومبارزته للألوف من الأمور المستفيضة

---

(١) في (ك) : «دعواهم».

(٢) ذكره المقدسي في الرد على الرافضة ١١٤، وأورده الهندي في الكنز (١٤١٥٦).

(٣-٣) ليس في (ط).

(٤) أورده الهندي في الكنز (١٤١٥٢).

(٥) تقدم في الصفحة ٧٣.

التي تَقطع بكذب ما نَسبه إليه أولئك الحمقى والغلاة، إذ كانت الشوكة من البغاة قوية جدًا، ولاشك أن بني أمية كانوا أعظم قبائل قريش شوكةً وكثرةً جاهلية وإسلامًا، وقد كان أبو سفيان بن حَرب ـ رضي الله عنه ـ هو قائد المشركين يوم أحد ويوم الأحزاب وغيرهما، وقد قال لعلي لما بويع أبو بكر ما مرَّ آنفًا، فرد عليه ذلك الردَّ الفاحش.

وأيضًا فبنو تيم ثم بنو عدي قوما الشيخين من أضعفِ قبائل قُريش، فسكوتُ علي لهما مع أنهما كما ذكر، وقيامه بالسيف على المخالفين لما انعقدت البيعة له مع قوة شكيمتهم أوضح دليل على أنه كان دائرًا مع الحق حيث دار، وأنه من الشجاعة بالمحل الأسنى، وأنه لو كان معه وصية من رسول الله (ﷺ) في أمر القيام على الناس لأنفذَ وصية رسول الله (ﷺ) ولو كان السيف على رأسه مُسلطًا لا يرتاب في ذلك إلا من اعتقدَ فيه رضي الله عنه ما هو بريء منه.

ومما يَلزمهم[١] أيضًا على تلك التَّقية المشؤومة عليهم أنه رضي الله عنه لا يعتمد على قوله قط؛ لأنه حيث لم يزل في اضطراب من أمره، فكل ما قاله يحتمل أنه خالف فيه الحق خوفًا وتقية. ذكره شيخ الإسلام الغزالي. قال غيره: بل يلزمهم ما هو أشنع من ذلك، وأقبح، كقولهم[٢] : إن النبي (ﷺ) لم يُعين الإمامة إلا لعلي، فمنع من ذلك، فقال: مروا أبا بكر، تقيةً، فيتطرق احتمال ذلك إلى كل ما جاء عنه (ﷺ)، ولا يفيد حينئذ إثبات العصمة شيئًا.

وأيضًا؛ فقد استفاض عن علي رضي الله عنه أنه كان لا يبالي بأحد حتى قيل

---

(١) في (ط) : «يلزم».

(٢) في (ك): «لقولهم».

للشافعي رضي الله عنه: ما نَفَّر الناسَ عن علي إلا أنه كان لا يبالي بأحد. فقال الشافعي: إنه كان زاهدًا والزاهدُ لا يبالي بالدنيا وأهلها، وكان عالمًا والعالم لا يبالي بأحد، وكان شُجاعًا والشجاع لا يبالي بأحد، وكان شريفًا والشريف لا يبالي بأحد. أخرجه البيهقي(١).

وعلى تقدير أنه قال ذلك تقية، فقد انتفى(٢) مقتضيها بولايته، وقد مر عنه من مَدح الشيخين فيها وفي الخلوة وعلى منبر الخلافة مع غاية القوة والمنعة ما تُلي عليك قَريبًا، فلا تغفل عنه.

وأخرجَ أبو ذر الهروي والدارقطني من طرق، أن بعضهم مرَّ بنفرٍ يسبون الشيخين فأخبر عليًا، وقال: لولا أنهم يرون أنك تُضمر ما أعلنوا ما اجترءوا على ذلك. فقال علي: أعوذ بالله، رحمهما الله، ثم نهض، فأخذ بيد ذلك المخبر وأدخله المسجد، فصعد المنبر، ثم قبض على لحيته وهي بيضاء، فجعلت دُموعه تتحادر على لحيته، وجعل ينظر البقاع حتى اجتمع الناس، ثم خطب خطبة بليغة من جملتها: ما بال أقوام يذكرون أخَوي رسول الله (ﷺ) وَوَزيريه وصاحبيه وسيدي قريش وأبوي المسلمين وأنا مما يذكرون بريء، وعليه مُعاقب، صَحِبا رسول الله (ﷺ) بالجد والوفاء والجد في أمر الله، يأمران وينهيان، ويقضيان ويعاقبان، لا يرى رسول الله (ﷺ) كرأيهما رأيًا، ولا يحب كحبهما حبًا لما يرى من عزمهما في أمر الله، فَقُبضَ وهو عنهما راض، والمسلمون راضون، فما تجاوزا في أمرهما وسيرتهما رأيَ رسول الله (ﷺ) وأمره في حياته وبعد موته، فقُبضا على ذلك رحمهما الله،

---

(١) في مناقب الشافعي ١/٤٣٩، ٤٤٠.

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «أبقى».

فوالذي فلقَ الحبةَ وبرأ النسمةَ لا يُحبهما إلا مؤمن فاضل ولا يُبغضهما ويخالفهما إلا شَقي مارق، حُبُّهما قُربة وبُغضهما مروق.

ثم ذكر أمر النبي (ﷺ) لأبي بكر بالصلاة وهو يرى مكان علي، ثم ذكر أنه بايع أبا بكر، ثم ذكر استخلاف أبي بكر لعمر، ثم قال: ألا ولا يبلغني عن أحد أنه يبغضهما إلا جَلدته حد المفتري.

وفي رواية: وما اجترءوا على ذلك -أي سب الشيخين ـ إلا وهم يرون أنك موافق لهم منهم عبدالله بن سبأ[١] ـ وكان أول من أظهر ذلك ـ فقال علي: معاذَ الله أن أضمر لهما ذلك، لعنَ الله من أضمرَ لهما إلا الحسنَ الجميل[٢]، وسترى ذلك إن شاء الله تعالى. ثم أرسل إلى ابن سبأ فَسيَّره إلى المدائن وقال: لا يُساكني في بلدةٍ أبدًا.

قال الأئمة: وكان ابن سبأ هذا يهوديًا، فأظهر الإسلام، وكان كبير طائفة من الروافض، وهم الذين أخرجهم علي رضي الله عنه لما ادّعوا فيه الألوهية.

وأخرج الدارقطني من طرق أن عليًا بلغه أن رجلاً يعيب أبا بكر وعمر، فأحضره وعَرَّض له بعيبهما لعله يعترف، ففطِن، فقال له: أما والذي بعثَ مُحمدًا (ﷺ) بالحق أن لو سَمعت منك الذي بلغني أو الذي نُبئت عنك وثبتَ عليك

---

(١) هو عبدالله بن سبأ، أصله من اليمن، وأمه أمة سوداء، كان يهوديًا وأظهر الإسلام، وأظهر بدعته بمصر، فكان يقول بألوهية علي، وبرجعة النبي (ﷺ)، وأن عليًا حي في السحاب، ويقال لأتباعه: السبئية، قيل: إن عليًا أحرقه بالنار سنة (٤٠)هـ. تهذيب تاريخ دمشق لابن بدران ٤٢٨/٧، لسان الميزان ٢٨٩/٣.

(٢) أخرجه اللالكائي (٢٤٥٦)، والدارقطني في الأفراد، وأورده الهندي في الكنز (٣٦١٣٩).

ببينة(١)؛ لأفعلن بك كذا وكذا(٢).

إذا تقرر ذلك، فاللائق بأهل البيت النبوي اتباع سَلَفهم في ذلك والإعراض عما يَدسُّه(٣) إليهم الرافضة وغلاة الشيعة من قبائح(٤) الجهل والغَباوة والعناد، فالحذَرَ الحذَرَ عما يلقونه إليهم أن كل من اعتقد تفضيل أبي بكر على علي رضي الله عنهما كان كافرًا؛ لأن مرادهم بذلك أن يقرروا(٥) عندهم تكفير الأمة(٦) من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة الدين وعلماء الشريعة وعوامهم، وأنه لا مؤمن غيرهم، وهذا مؤد إلى هَدم قواعد الشريعة من أصلها، وإلغاء العمل بكتب السنة وما جاء عن النبي (ﷺ) وعن صحابته وأهل بيته، إذ الراوي لجميع آثارهم وأخبارهم وللأحاديث بأسرها بل والناقل للقرآن في كل عصر من عصر النبي (ﷺ) وإلى(٧) هلم، هم الصحابة والتابعون وعلماء الدين، إذ ليس لنحو الرافضة رواية ولا دراية يدرون بها فروع الشريعة، وإنما غاية أمرهم أن يقع في خلال بعض الأسانيد من هو رافضي أو نحوه، والكلام في قبولهم معروف عند أئمة الأثر ونُقادُ(٨) السنة، فإذا قدحوا فيهم قَدحوا في القرآن والسنة وأبطلوا الشريعة رأسًا،

---

(١) في (ك) : «بينة».

(٢) أخرجه أحمد في الفضائل (٣٤٣)، والعشاري في فضائل الصديق ٧، وأورده الهندي في الكنز (٣٦١٥١).

(٣) في (ط): «يوشيه» ، وفي (ك): «ينسبونه».

(٤) في (ط): «قبيح».

(٥) في (ك): «يقروا».

(٦) في (ك) : «الأئمة».

(٧) ليست في (ك).

(٨) في (ك): «نقال».

وصار الأمر كما في زمن الجاهلية الجهلاء، فلعنة الله وأليم عقابه وعَظائم نِقْمته على من يَفتري على الله وعلى نبيه بما يؤدي إلى إبطال ملته وهدم[١] شريعته، وكيفَ يسع العاقل أن يعتقد كُفْرَ السواد الأعظم من أمة محمد (ﷺ) مع إقرارهم بالشهادتين، وقبولهم لشريعة نبيهم محمد (ﷺ) من غير موجب للتكفير؟ وهَبْ أن عليًا أفضل من أبي بكر رضي الله عنهما في نفس الأمر، أليسَ القائلون بأفضلية أبي بكر معذورين لأنهم إنما قالوا بذلك لأدلة صرَّحت به، وهم مجتهدون والمجتهد إذا أخطأ له أجر؟! فكيف يُقال حينئذٍ بالتكفير، وهو لا يكون إلا بإنكار مجمعٍ عليه معلوم من الدين بالضرورة عنادًا كالصوم والصلاة، وأما ما يَفتقر إلى نظر واستدلالٍ فلا كُفر بإنكاره ـ وإن أجمع عليه ـ على ما فيه من الخلاف.

وانظر إلى إنصافنا معشر أهل السنة والجماعة الذين طَهَّرنا[٢] اللهُ من الرذائل والجهالات والعناد والتعصب والحمق والغباوة؛ فإننا لم نكفر القائلين بأفضلية عليٍّ على أبي بكر، وإن كان ذلك عندنا خلاف ما أجمعنا عليه في كل عصر منا إلى النبي (ﷺ)، على ما مرَّ أول هذا الباب، بل أقمنا لهم العذر المانع من التكفير، ومن كفر الرافضة من الأمة فلأمور أخرى من قَبائحهم انضمت إلى ذلك، فالحذَرَ الحذَرَ من اعتقاد كفر من قلبه مملوء بالإيمان بغير مقتضٍ تقليدًا للجهال الضالة الغالية، وتأمل ما صحَّ وثبتَ عن علي وأهل بيته من تصريحهم بتفضيل الشيخين على عليٍّ، فإن هؤلاء الحمقى وإن حملوه[٣] على التقية الباطلة المشؤومة عليهم، فلا أقل من أن يكون عذرًا لأهل السنة في اتباعهم لعلي وأهل بيته، فيجتنب اعتقاد الكفر

---

(١) في الأصل: «عدم».

(٢) في (ط): «طهرهم».

(٣) في (ك) : «حملوا».

فيهم، فإنهم لم يشقوا عن قلب علي حتى يعلموا أن ذلك تقية بل قرائن أحواله وما كان عليه من عَظيم الشجاعة والإقدام، وأنه لا يَهابُ[1] أحدًا ولا يخشى في الله لومة لائم قاطعة بعدم التَّقية، فلا أقلَّ أن يجعلوا ذلك منهم شبهة لأهل السنة مانعةً من اعتقادهم كفرهم. سُبحانك هذا بهتان عظيم.

خــاتمـــة

سُئل شيخ الإسلام مُحقق عَصره أبو زُرعة الولي العِراقي ـ رحمه الله ـ عمن اعتقد في الخلفاء الأربعة الأفضلية على الترتيب المعلوم، ولكنه يُحب أحدهم أكثر هل يأثم ؟

فأجاب: بأن المحبة قد تكون لأمرٍ ديني، وقد تكون لأمرٍ دنيوي، فالمحبة الدينية لازمة للأفضلية، فمن كان أفضل كانت محبتنا الدينية له أكثر، فمتى اعتقدنا في واحد منهم أنه أفضل ثم أحببنا غيره من جهة الدين أكثر كان تناقضًا. نعم إن أحببنا غير الأفضل أكثر من محبة الأفضل لأمرٍ دنيوي كقرابةٍ وإحسان ونحوه فلا تناقض في ذلك، ولا امتناع، فمن اعترف بأن أفضل هذه الأمة بعد نبيها (ﷺ) أبو بكر ثم عمر، ثم عثمان ثم علي لكنه أحب عليًا أكثر من أبي بكر مثلاً، فإن كانت المحبة المذكورة محبةً دينيةً فلا معنى لذلك، إذ المحبة الدينية لازمة للأفضلية، كما قررناه، وهذا لم يَعترف بأفضلية أبي بكر إلا بلسانه، وأما بقلبه فهو مُفضل لعلي لكونه أحبه محبةً دينيةً زائدة على محبة أبي بكر، وهذا لا يجوز. وإن كانت المحبة المذكورة محبة دنيوية لكونه من ذرية علي أو لغير ذلك من المعاني فلا امتناع فيه،

(١) في (ط): «يخاف».

(١والصحيح الامتناع لما تقدم من قول علي رضي الله عنه: لا يجتمع حبي وبُغض أبي بكر في قلبِ مؤمن. يعرف ضعف ذلك عقلاً ونقلاً، وأهل البيت مطهرون مُبرؤون لا يصدر عنهم إلا المحبة والمودة١). انتهى(٢).

(١-١) ساقط من الأصل و (ط).

(٢) ذكر هذا القول محمد خليل المقدسي في كتابه «الرد على الرافضة» ١٥٤، ناسبًا الخبر للحافظ ابن حجر العسقلاني، وروي نحوه عن أبي زرعة في طبقات الحنابلة ١/٢٠٢.

الفصل الثاني

في ذكر فضائل أبي بكر الواردة فيه وحده

وفيها آيات وأحاديث

أما الآيات:

فالأولى: قوله تعالى: ﴿**وسيُجَنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يَتزكى وما لأحدٍ عنده من نِعمة تُجْزى إلا ابتغاءَ وَجْهِ ربه الأعلى ولسوفَ يرضى**﴾ [الليل: ١٧-٢١]. قال ابن الجوزي: أجمعوا أنها نزلت في أبي بكر(١). ففيها التصريح بأنه أتقى من سائر الأمة، والأتقى هو الأكرم عند الله لقوله تعالى: ﴿**إن أكرمكم عند الله أتقاكم**﴾ [الحجرات: ١٣]، والأكرم عند الله هو الأفضل، فنتج أنه أفضل من بقية الأمة، ولا يمكن حملها على عليّ خلافًا لما افتراه بعض الجهلة؛ لأن قوله: ﴿**وما لأحدٍ عنده من نعمةٍ تُجزى**﴾، يصرفه عن حمله على عليٍّ؛ لأن النبي (ﷺ) ربّاه فله عليه نعمة، أي نعمة تُجزى، وإذا خرج عليٌّ تعين أبو بكر، للإجماع على أن ذلك الأتقى هو أحدهما لا غير.

وأخرج ابنُ أبي حاتم والطبراني أن أبا بكر أعتق سبعةً كلهم يُعذب في الله، فأنزل الله قوله: ﴿ **وسيُجنَّبها الأتقى**﴾ إلى آخر السورة(٢).

---

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٥٢١/٤.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٠٨)، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٣٥٩/٦، وفي تاريخ الخلفاء: ٤٥.

الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿**والليلِ إذا يَغشى والنهارِ إذا تَجلّى وما خلقَ الذكرَ والأنثى إن سَعيكم لشتى**﴾ [الليل: ١-٤].

أخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود أن أبا بكر اشترى بلالاً من أمية بن خلف (١وأبي بن خلف١) ببردة وعشرة أواق، فأعتقه لله، فأنزل الله هذه الآية(٢). أي: إن سعي أبي بكر وأمية وأبي لمفترق فرقانًا(٣) عظيمًا فشتان ما بينهما.

الآية الثالثة: قوله: ﴿ **ثانيَ اثنينِ إذْ هُما في الغارِ إذْ يَقولُ لصاحبه لا تحزنْ إن اللهَ مَعَنا فأنزل اللهُ سكينتهُ عليه وأيدهُ بجنودٍ لم تروها**﴾ [التوبة: ٤٠].

أجمع المسلمون على أن المراد بالصاحب هنا أبو بكر، ومن ثم من أنكر صحبته كفر إجماعًا.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن ابن عباس أن الضمير في: ﴿**فأنزل الله سكينته عليه**﴾ لأبي بكر(٤) أي: ولا يُنافيه (وأيدهُ بجنود) إرجاعًا للضمير في كلٍ إلى ما يليق به. جلالة ابن عباس قاضية بأنه لولا علم في ذلك نصًا لما حمل الآية عليه مع مخالفة ظاهرها له.

الآية الرابعة: قوله تعالى: ﴿ **والذي جاءَ بالصدقِ وصدَّقَ به أولئك هم المتقون**﴾ [الزمر: ٣٣].

أخرج البزار وابن عساكر أن عليًا رضي الله عنه قال في تفسيرها: الذي جاء

(١-١) ساقط من (ط).

(٢) أورده السيوطي في الدر المنثور ٦/٣٥٨، وفي تاريخ الخلفاء: ٤٤.

(٣) في (ك): «فرقًا».

(٤) أورده السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٤٥، وفي تاريخ الخلفاء: ٤٤.

بالحق[1] هو محمد، والذي صدق به أبو بكر. قال ابن عساكر: هكذا الرواية «بالحق» ولعلها قراءة لعلي[2].

الآية الخامسة: قوله تعالى: ﴿**ولمن خاف مقامَ ربِّه جنَّتان**﴾ [الرحمن:٥٦].

أخرج ابن أبي حاتم، عن ابن شوذب أنها نزلت في أبي بكر[3].

الآية السادسة: قوله تعالى: ﴿**وَشاوِرْهُم في الأمْر**﴾ [آل عمران: ١٥٩].

أخرج الحاكم عن ابن عباس أنها نزلت في أبي بكر وعمر. ويؤيده الخبر الآتي: «إن الله أمرني أن أستشير أبا بكر»[4].

الآية السابعة: قوله تعالى: ﴿**فإنَّ الله هو مولاه وجبريلَ وصالح المؤمنين**﴾ [التحريم: ٤].

أخرج الطبراني عن ابن عمر، وابن عباس رضي الله عنهم أنها نزلت فيهما[5].

الآية الثامنة: قوله تعالى: ﴿**هو الذي يصلِّي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور**﴾ [الأحزاب: ٤٣].

أخرج عَبدُ بن حُميد، عن مُجاهد: لما نزل: ﴿ **إن الله وملائكته يصلون على النَّبي يا أيها الذينَ آمنوا صَلّوا عليه وسَلِّموا تسليمًا**﴾ [الأحزاب: ٥٦] قال أبو بكر: يارسول الله، ما أنزل الله عليك خيرًا إلا أشركنا فيه، فنزل: ﴿**هو الذي يُصلي**

---

(١) في (ك): «بالصدق».

(٢) المصدران السابقان ٥/٣٢٨، و ٤٥.

(٣) الدر المنثور ٦/١٤٥.

(٤) تقدم في الصفحة ٨١، وسيأتي أيضًا في الصفحة ٢٢٠.

(٥) انظر: الدر المنثور ٦/٢٤٣-٢٤٤، وتاريخ الخلفاء ٤٥.

عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور﴾(١).

الآية التاسعة: قوله تعالى: ﴿ووَصينا الإنسانَ بوالديه إحسانًا حَملتهُ أمهُ كُرهًا ووضعتهُ كُرهًا وحَملهُ وفصاله ثلاثونَ شهرًا حتى إذا بلغَ أشُدّهُ وبلغَ أربعينَ سنةً قالَ ربِّ أوزعني أنْ أشكُرَ نعمتكَ التي أنعمتَ عليَّ وعلى والديَّ وأنْ أعملَ صالحًا ترضاهُ وأصلح لي في ذريتي إني تبتُ إليكَ وإني من المسلمين، أولئك الذّين نَتَقبَّلُ عنهم أحسن ما عملوا ونَتجاوز عنْ سيآتهم في أصحاب الجنة وعدَ الصدقِ الذي كانوا يوعدون﴾ [الأحقاف: ١٥-١٦].

أخرج ابن عساكر، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن ذلك جميعه نزل في أبي بكر(٢).

ومن تأمل ذلك وجد فيه من عِظَم المنقبة له والمنة عليه مالم يوجد نظيره لأحد من الصحابة رضوان الله عليهم.

الآية العاشرة: قوله تعالى: ﴿ونَزعنا ما في صُدورهم من غِل إخوانًا على سررٍ متقابلين﴾ [الحجرات: ٤٧].

نزلت في أبي بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم كما مر ذلك عن علي بن الحسين رضي الله عنهما(٣).

الآية الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿ ولا يأتلِ أولو الفَضلِ منكم والسعة أن يؤتوا أولي القُربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا

---

(١) الدر المنثور ٥/٢٠٦، وتاريخ الخلفاء ٤٥ – ٤٦.

(٢) الدر المنثور ٦/٤١، وتاريخ الخلفاء ٤٦.

(٣) تقدم في الصفحة: ١٦٠.

تحبونَ أنْ يغفرَ اللهُ لكم والله غفورٌ رحيم﴾ [النور: ٢٢].

نزلت ـ كما في البخاري وغيره، عن عائشة ـ في أبي بكر، لما حلف أن لا يُنفق على مسطح، لكونه كان من جُملة من رمى عائشة بالإفك الذي تولى الله سُبحانه براءتها منه بالآيات التي أنزلها في شأنها، ولما نزلت[١] قال أبو بكر: بلى والله يا رَبنا إنا لنحب أن تغفر لنا. وغاد له بما كان يصنع، أي[٢]: ينفقه عليه.

وفي رواية للبخاري أيضًا عنها في حديث الإفك الطويل[٣]، وأنزل الله تعالى: **﴿إن الذين جاءوا بالإفكِ عُصبة منكم﴾** ـ العشر الآيات كلها ـ فلما أنزل الله هذا في براءتي. قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه ـ وكان ينفق على مِسطح بن أثاثة لقرابته منه وفقره ـ: والله لا أنفق على مسطح شيئًا أبدًا بعد الذي قال في عائشة[٤] ما قال. فأنزل الله: **﴿ولا يأتلِ أولو الفضل منكم والسعة﴾** وذكرت الآية السابقة، ثم قالت: قال أبو بكر: بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى مِسطح النفقة التي كان ينفق عليه، وقال: والله لا أنزعها منه أبدًا.

تنبيه: علم من حديث الإفك المشار إليه أن من نسب عائشة إلى الزنا كان كافرًا، وهو ما صَرَّح به أئمتنا وغيرهم؛ لأن في ذلك تكذيب النصوص القرآنية، ومكذبها كافر بإجماع المسلمين، وبه يعلم القطع بكفر كثيرين من غُلاة الروافض؛

(١) بعدها في (ك): «براءتها».

(٢) في (ط): «أن».

(٣) أخرجه البخاري ١٩٨/٥، ٢٠١، و ٣٣٣/٧، ٣٣٥، ٣٤٣/٨، ٣٦٧، ومسلم (٢٧٧٠)، والترمذي (٣١٧٩)، وأحمد ١٩٤/٦، وعبدالرزاق في المصنف (٩٧٤٨)، وهو في السيرة النبوية لابن هشام ٢٩٧/٢ - ٣٠٧، والبداية والنهاية ١٦٠/٣ - ١٦٤، وتفسير ابن كثير ٢٦٨/٣ - ٢٧٢.

(٤) في الأصل: «لعائشة».

لأنهم ينسبونها إلى ذلك، قاتلهم الله أنّى يؤفكون.

الآية الثانية عشرة، قوله تعالى: ﴿**إلا تَنْصروه فقد نَصَرَهُ اللهُ إذْ أخرجهُ الذين كفروا ثاني اثنين**﴾ [التوبة: ٤٠] الآية.

أخرج ابن عساكر، عن ابن عيينة قال: عاتب الله المسلمين كلهم في رسول الله إلا أبا بكر وحده، فإنه خرج من المعاتبة، ثم قرأ: ﴿**إلا تَنصروه فقد نصره الله**﴾ الآية(١).

وأما الأحاديث:

فهي كثيرة مشهورة، وقد مر في الفصل الثالث من الباب الأول منها جملة، إذ الأربعة عشر السابقة ثم الدالة على خلافته وغيرها من رفيع شأنه وقدره غاية في كماله وغرة في فضائله وأفضاله، فلذلك بنيت عليها في العد هنا فقلت:

الحديث الخامس عشر: أخرج الشيخان عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سأل النبي (ﷺ) فقال: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة» فقلت: من الرجال؟ فقال: «أبوها» فقلت: ثم من؟ فقال: «عمر بن الخطاب» فعد رجالاً، وفي رواية: لست أسألك عن أهلك إنما أسألك عن أصحابك(٢).

الحديث السادس عشر: أخرج البخاري في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما كنا في زمن رسول الله (ﷺ) لا نعدل بأبي بكر أحدًا ثم عمر، ثم عثمان،

---

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٤٧٨/٢، والقرطبي في تفسيره ١٤٨/٨، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٢٤٥/٣، وفي تاريخ الخلفاء ٤٤.

(٢) أخرجه البخاري ١٩/٧، في فضائل الصحابة و ٥٩/٨، في المغازي، ومسلم (٢٣٨٤)، والترمذي (٣٨٨٥)، وابن سعد ٦٧/٨.

ثم نترك أصحاب النبي (ﷺ) لا نُفاضل بينهم(١).

وفي رواية له أيضًا: كنا نُخير بين الناس في زمان رسول الله (ﷺ) نخير أبا بكر، ثم عمر، ثم عثمان(٢).

وفي رواية لأبي داود: كنا نقول ورسول الله (ﷺ) حي: أفضل أمته بعده أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان. زاد الطبراني: فيبلغ ذلك رسول الله (ﷺ) فلم ينكره(٣).

وفي البخاري أيضًا عن محمد ابن الحنفية، قلت لأبي يعني عليًا رضي الله عنهما: أي الناس خير بعد رسول الله (ﷺ)؟ فقال: أبو بكر. فقلت: ثم من؟ قال: عمر، وخشيتُ أن يقول: عثمان، قلت: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا واحد من المسلمين(٤).

وأخرج ابن عساكر عن ابن عمر: كنا وفينا رسول الله (ﷺ) نفضل أبا بكر وعمر وعثمان وعليًا(٥).

وأخرج أيضًا عن أبي هريرة: كنا معشر أصحاب رسول الله (ﷺ) ونحن متوافرون نقول: أفضل هذه الأمة بعد نبيها: أبو بكر، ثم عمر ثم عثمان، ثم نسكت(٦).

---

(١) أخرجه البخاري ٥٣/٧، وأحمد في الفضائل (٥٧)، والترمذي (٣٧٠٧)، وابن أبي عاصم في السنة (١١٩٤)، وأبو يعلى في مسنده (٥٦٠٢)، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ٤٢.

(٢) أورده ابن حجر في الفتح ١٦/٧.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٧٢٨)، والطبراني في الكبير ٢٨٥/١٢.

(٤) تقدم في الصفحة ١٧٦.

(٥) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ٤٢.

(٦) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١١٩٧)، وابن عدي في الكامل ١٧١٩/٥، و أورده السيوطي في تاريخ ٤٢.

وأخرج الترمذي عن جابر أن عمر قال لأبي بكر: يا خير الناس بعد رسول الله (ﷺ). فقال أبو بكر: أما إنك لو قلت ذلك فلقد سمعته يقول: «ما طلعت الشمس على خير من عمر»[١]. ومر أنه تواتر عن علي: خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر، وأنه قال: لا يفضلني أحد على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المفتري[٢]. أخرجه ابن عساكر.

وأخرج الترمذي والحاكم عن عمر قال: أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله (ﷺ)[٣]. وابن عساكر أن عمر صعد المنبر ثم قال: ألا إن أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر، فمن قال غير هذا، فهو مفتر، عليه ما على المفتري[٤].

الحديث السابع عشر: أخرج عَبدُ بن حُميد في مسنده، وأبو نُعيم وغيرهما من طرق عن أبي الدرداء أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما طلعت الشمس ولا غَربت على أحدٍ أفضل من أبي بكر إلا أن يكون نبيًا». وفي لفظ: «ما طلعت الشمس على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر»[٥]. وورد أيضًا في حديث جابر

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٧٦٧)، وقال: هذا حديث غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه وليس إسناده بذاك، والحاكم ٣/٩٠، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وأورده السيوطي في تاريخه: ٤٢.

(٢) تقدم في الصفحة ١٧٧.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٧٣٦)، وقال: هذا حديث صحيح غريب، والحاكم في المستدرك ٣/٦٦ وصححه.

(٤) أخرجه أحمد في الفضائل (١٨٩)و (٣٩٧)، وذكره ابن تيمية في الصارم المسلول: ٥٨٥، وصححه. وأورده السيوطي في تاريخه ٤٢، والهندي في الكنز (٣٥٦١٢).

(٥) أخرجه عبد بن حميد في منتخب مسنده ٣٤ ب، والعشاري في فضائل الصديق ٤، وأبو نعيم في الحلية ٣/٣٢٥، والطبراني في الأوسط كما في مجمع الزوائد ٩/٤٤، وابن حبان في المجروحين ١/١٢٧، وابن الجوزي في العلل ١/١٨٧، وابن أبي حاتم في العلل ٢/٣٨٤، وأحمد في الفضائل (١٣٥)و (١٣٧)و (٥٠٨)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٢٤)، وأورده السيوطي في تاريخه ٤٢ - ٤٣.

ولفظه: «ما طلعت الشمس على أحد منكم أفضل منه»(١).

وأخرجه الطبراني وغيره وله شواهد من وجوه أخر تقضي له بالصحة أو الحسن، وقد أشار ابن كثير إلى الحكم بصحته(٢).

الحديث الثامن عشر: أخرج الطبراني عن أسعد بن زُرارة أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن روح القدس جبريل أخبرني: إن خير أمتك بعدك أبو بكر»(٣).

الحديث التاسع عشر: أخرج الطبراني وابن عدي، عن سلمة بن الأكوع قال، قال رسول الله (ﷺ): «أبو بكر خير الناس إلا أن يكون نبي»(٤).

الحديث العشرون: أخرج عبدالله بن أحمد في زوائد المسند، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله (ﷺ) قال: «أبو بكر صاحبي ومُؤنسي في الغار، سُدوا كل خَوخةٍ في المسجد غير خَوخة أبي بكر»(٥).

الحديث الحادي والعشرون: أخرج الدَّيلمي، عن عائشة أن رسول الله (ﷺ)

---

(١) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ٤٣.

(٢) انظر: جامع المسانيد والسنن ٢/٦٣٧.

(٣) أورده الهيثمي في المجمع ٩/٤٤.

(٤) أخرجه ابن عدي في الكامل ٥/١٩٦٤، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٤٤، وقال: رواه الطبراني وفيه إسماعيل بن زيد، وهو ضعيف. وذكره العجلوني في كشف الخفاء ١/٣٢، والذهبي في ميزان الاعتدال (٥٧١٣)، وابن حجر في اللسان ٦/١٢٧٥، والهندي في الكنز (٣٢٥٤٨)، (٣٢٥٧٨).

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٤/٣٠٤، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٤٢، وقال: رجاله ثقات، وابن حجر في الفتح ٧/١١٠، والعجلوني في كشف الخفاء ١/٣٢، والهندي في الكنز (٣٢٥٤٩)و (٣٢٥٥٩).

قال: «أبو بكر مني وأنا منه، وأبو بكر أخي في الدنيا والآخرة»(١).

الحديث الثاني والعشرون: أخرج أبو داود والحاكم عن أبي هريرة أن النبي (ﷺ) قال: «أتاني جبريل وأخذ بيدي فأراني باب الجنة الذي تدخل منه أمتي، فقال أبو بكر: وددت أني كنت معك حتى أنظر إليه، فقال: أما إنك يا أبكر أول من يدخل الجنة من أمتي»(٢).

الحديث الثالث والعشرون: أخرج الطبراني، عن سَمُرة أن النبي (ﷺ) قال: «إن أبا بكر يؤول الرؤيا، وإن رؤياه الصالحة حظه من النبوة»(٣) أي: نصيبه من آثار نبوة رسول الله (ﷺ) المفاضة عليه لمزيد صدقه وتخليه لها عن سائر حظوظه وأغراضه وعظيم فنائه عن نفسه وأهله.

الحديث الرابع والعشرون: أخرج الديلمي عن سَمرة أن رسول الله (ﷺ) قال: «أُمِرتُ أن أولّي الرؤيا أبا بكر»(٤).

الحديث الخامس والعشرون: أخرج أحمد، والبُخاري، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله (ﷺ) قال: «إنه ليس في الناس أحد أمنّ عليَّ في نفسه وماله من (٥أبي بكر٥) بن أبي قحافة: ولو كنت متخذًا خليلاً لاتخذت أبا بكر

---

(١) أخرجه الديلمي في الفردوس (١٧٨٤)، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٥٥٠).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٦٥٢)، وأورده الزبيدي في الإتحاف ٥٢٥/١٠، والتبريزي في المشكاة (٦٠٢٤)، وقال الحاكم عنه: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، المستدرك ٧٣/٣.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٣١٣/٧، والسيوطي في جمع الجوامع (٦٠٢٨)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٣/٧، والهندي في الكنز (٣٢٥٥٣).

(٤) تقدم في الصفحة ٨٧.

(٥-٥) ليس في (ط) و (ك).

خليلاً، ولكن خُلّة الإسلام أفضل، سُدّوا عني كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة أبي بكر»[١].

الحديث السادس والعشرون: أخرج الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي (ﷺ) قال لأبي بكر: «أنتَ عتيقٌ من النار»[٢].

الحديث السابع والعشرون: عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي (ﷺ) قال لأبي بكر: «أنت صاحبي على الحوض وصاحبي في الغار»[٣].

الحديث الثامن والعشرون: أخرج أبو يعلى في مسنده، وابن سعد والحاكم، وصححه عن عائشة رضي الله عنها قالت: إني لفي بيتي ذات يوم ورسول الله (ﷺ) وأصحابه في الفناء والستر بيني وبينهم إذ أقبل أبو بكر، فقال النبي (ﷺ): «من سَره أن ينظر إلى عتيق من النار فلينظر إلى أبي بكر»، وإن اسمه الذي سماه أهله عبدالله[٤]، فغلب عليه اسم عتيق[٥].

الحديث التاسع والعشرون: أخرج الحاكم عن عائشة رضي الله عنها أن

---

(١) تقدم في الصفحة ٥٧.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦٧٩)، وابن حبان (٢١٧١)، والطبراني في الكبير ٦/١، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٩٢/٥، والهندي في الكنز (٣٢٥٥٨)، و (٣٥٦٤٧) و (٣٥٦٦٠).

(٣) أخرجه الترمذي (٣٦٧٠)، والطبراني ٤٠٠/١١، وابن عدي في الكامل ١١٠٦/٣، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٥٥٩).

(٤) في الأصل: «بعبد».

(٥) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٤٨٩٩)، وابن سعد في الطبقات ١٢٠/١/٣، والحاكم ٦١/٣، وابن عدي في الكامل ١٣٨٧/٤، وأورده الهيثمي في المجمع ٤١/٩، وابن حجر في المطالب العالية (٣٨٩٦)، والهندي في الكنز (٣٢٦١٧)، والسيوطي في تاريخه: ٣٠.

رسول الله (ﷺ) قال لأبي بكر: «(١أيا أبا بكر١) أنت عتيق الله من النار»(٢)، فمن يومئذ سمي عتيقًا.

الحديث الثلاثون: أخرج البزار والطبراني بسند جيد عن عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما قال: كان اسم أبي بكر عبدالله، فقال له النبي (ﷺ): «أنت عتيق الله من النار» فسمي عتيقًا(٣).

تنبيه: يستفاد من هذه الأحاديث ما هو الأصح عند العلماء أن اسم أبي بكر عبدالله، وأن لقبه عتيق.

الحديث الحادي والثلاثون: أخرج الحاكم بسند جيد أن عائشة قالت: جاء المشركون إلى أبي بكر، فقالوا: هل لك إلى صاحبك يزعم أنه أسري به الليلة إلى بيت المقدس، قال: وقال ذلك؟ قالوا: نعم، فقال: لقد صدق، إني لأصدقه بأبعد من ذلك بخبر السماء غدوة ورَوحة. فلذلك سمي الصديق(٤).

وورد هذا الحديث أيضًا من حديث أنس وأبي هريرة وأم هانئ أسند الأولين ابن عساكر والثالث الطبراني.

الحديث الثاني والثلاثون: أخرج سَعيد بن منصور في سننه عن أبي وَهب

(١-١) ليست في الأصل.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/٤١٥، و ٣/٣٧١، وأورده السيوطي في تاريخه: ٣١.

(٣) أخرجه الطبراني ١/٧، ٨، ٩، ١٠، والترمذي (٣٦٧٩)، وابن حبان (٢١٧١)، وابن الجوزي في العلل (٢٦٦٨)، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٥/١٩٢، وفي تاريخه: ٣١، والهندي في الكنز (٣٥٦٤٧)و (٣٥٦٦٠)، والألباني في السلسلة الصحيحة (١٥٧٤).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٦٢، وأورده السيوطي في تاريخه: ٣١، والألباني في الصحيحة (٣٠٦).

مولى أبي هريرة قال: لما رجع رسول الله (ﷺ) ليلة أسري به، فكان بذي طُوى، فقال[١]: «يا جبريل، إن قومي لا يُصدقوني، فقال: يصدقك أبو بكر، وهو الصديق»[٢]. ووصله الطبراني في الأوسط عن أبي وهب عن أبي هريرة.

وأخرج الحاكم عن النزال بن سَبْرة: قلنا لعلي: يا أمير المؤمنين، أخبرنا عن أبي بكر، فقال: ذاك امرؤ سماه الله الصديق على لسان محمد (ﷺ)؛ لأنه خليفة رسول الله (ﷺ)، رضيه لديننا فرضيناه لدنيانا[٣]. إسناده جيد. وصح عن حكم ابن سعيد سمعت عليًا يحلف: لأنزل الله اسم أبي بكر من السماء: الصديق.

الحديث الثالث والثلاثون: أخرج الحاكم عن أنس أن النبي (ﷺ) قال: «ما صَحب النبيين والمرسلين أجمعينَ ولا صاحب يس أفضل من أبي بكر»[٤].

الحديث الرابع والثلاثون: أخرج الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما لأحدٍ عندنا يَدٌ إلا وقد كافيناه بها، ما خلا أبا بكر، فإن له عندنا يدًا يكافئه الله بها يوم القيامة، وما نفعني مال أحد قط ما نَفعني مال أبي بكر، ولو كنتُ متخذًا خليلاً لا تخذتُ أبا بكر خليلاً، ألا إنَ صاحبكم أي محمداً (ﷺ) خَليل الله»[٥].

الحديث الخامس والثلاثون: أخرج الشيخان وأحمد والترمذي والنسائي عن

(١) في الأصل: «قال» .

(٢) أخرجه ابن سعد ١/١/١٤٤، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٤١، والسيوطي في تاريخه: ٣١.

(٣) أخرجه الحاكم ٣/٦٢، وأورده السيوطي في تاريخه: ٣١.

(٤) أورده الهندي في الكنز (٣٢٥٦٤)، ونسبه للحاكم في تاريخه.

(٥) أخرجه الترمذي (٣٦٦١٠)، وأورده التبريزي في المشكاة (٦٠١٧)، وابن حجر في الفتح ٧/١٣، والهندي في الكنز (٣٢٥٦٥).

أبي هريرة أن النبي (ﷺ) قال: «من أنفق زَوجين في سبيل الله نودي من أبواب الجنة: يا عَبد الله هذا خير لك[(١)]، فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريَّان، ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة. قال أبو بكر: وهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: نعم وأرجو أن تكون منهم»[(٢)].

الحديث السادس والثلاثون: أخرج الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي (ﷺ) قال: «لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمَّهُمْ غيره»[(٣)]. ولهذا الحديث تعلق تام ومناسبة ظاهرة بأحاديث الخلافة الأربعة عشر السابقة.

الحديث السابع والثلاثون: أخرج الشيخان وأحمد والترمذي عن أبي بكر أن رسول الله (ﷺ) قال له في الغار: «يا أبا بكر، ما ظَنك باثنين الله ثالثهما»[(٤)].

الحديث الثامن والثلاثون: أخرج عبْدان المروَزي، وابن قانع [(٥)]عن

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) أخرجه البخاري ٣/٣٢، ٣٥، ٥/٧، ومسلم (٨٥) و (٨٦)، والترمذي (٣٦٧٤)، والنسائي ٤/١٦٨، وأحمد ٤/٣٨٦، والبيهقي ٩/١٧١، وأورده الهندي في الكنز (١٦٢٩١)و (٣٢٥٦٦).

(٣) أخرجه الترمذي (٣٦٧٣)، وابن عدي في الكامل ٥/١٨٨١، وابن الجوزي في العلل ١/١٨٨، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٥٦٧).

(٤) أخرجه البخاري ٥/٤، و ٦/٩، والترمذي (٣٠٩٦)، وأحمد ١/٤، ومسلم (١٨٥٤)، وابن سعد ٣/١/١٢٣، وابن عدي في الكامل ٢/١٧٥٢، والبغوي في شرح السنة ١٣/٣٦٦، والبيهقي في الدلائل ٢/٣٨١، وأورده التبريزي في المشكاة (٥٨٦٢)، وابن كثير في البداية ٣/١٨٢، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢٤٢، والزبيدي في الإتحاف ٧/٦٨و ١١١، والهندي في الكنز (٣٢٦١٤) و (٣٢٥٦٨).

(٥) في (ط): «نافع».

قُهْزاذ(١) أن النبي (ﷺ) قال: «يا أيها الناس احفظوني في أبي بكر، فإنه لم يَسؤني منذ صَحِبَني»(٢).

الحديث التاسع والثلاثون: أخرج ابن عساكر عن عبدالرحمن بن عوف أن رسول الله (ﷺ) قال: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: لا يرفعن أحد من هذه الأمة كتابه قبل أبي بكر»(٣).

الحديث الأربعون: أخرج الطبراني عن أبي أمامة أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن الله اتخذ لي خليلا، كما اتخذ إبراهيم خليلاً، وإن خليلي أبو بكر»(٤) وفيه معارضته لما مر آنفًا في رابع أحاديث الخلافة إلا أن يحمل ذاك على كمال الخلة وهذا على نوع منها.

الحديث الحادي والأربعون: أخرج الحارث، والطبراني، وابن شاهين؛ عن معاذ أن النبي (ﷺ) قال: «إن الله يكره فوق سمائه أن يخطئ أبو بكر في الأرض»، وفي رواية: إن الله يكره أن يُخَطَّأَ أبو بكر(٥). رجاله ثقات.

---

(١) في (ط): «بهز»، وفي (ك): «مهران».

(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٢٥٦٩)، ونسبه لعبدان المروزي، وابن قانع عن قهزاذ.

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٢٥٧١)، ونسبه لابن عساكر.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٧٨١٦)، والحاكم في المستدرك ٥٥٠/٢، عن أبي ذر، والخطيب في تاريخه ٢٢٥/٧ عن عبدالله بن عمرو، وابن عدي في الكامل ١٧٧/١، و العقيلي في الضعفاء ٧٨/٣، وابن الجوزي في العلل ٢٤٨/١، عن حذيفة، وأورده ابن كثير في تفسيره ٥٧٢/٢، وفي تاريخه ٣٠٤/٦، والذهبي في الميزان (٥٦١٣)، والهندي في الكنز (٣١٩٤٠) و (٣٢٥٧٢) و (٣٢٩٨٨) و (٣٣٣٩٢).

(٥) تقدم في صفحة: ٨٢.

الحديث الثاني والأربعون: أخرج الطبراني عن ابن عباس مرفوعًا[(١)]: «ما أحد عندي أعظم يدًا من أبي بكر، واساني بنفسه وماله وأنكحني ابنته»[(٢)].

الحديث الثالث والأربعون: أخرج الطبراني عن معاذ أن النبي (ﷺ) قال: «رأيتُ أني وُضعت في كِفة وأمتي في كِفة، فعدلتها، ثم وُضع أبو بكر في كفة وأمتي في كفة، فعدلها، ثم وضع عُمر في كِفة وأمتي في كفة، فعدلها، ثم وُضع عثمان في كِفة وأمتي في كِفة، فعدلها، ثم رُفع الميزان»[(٣)].

الحديث الرابع والأربعون: أخرج مسلم والنسائي والترمذي وابن ماجة والحاكم والبيهقي أن رسول الله (ﷺ) قال: «أرحم أمتي بأمتي[(٤)] أبو بكر»[(٥)]، وستأتي تتمته.

الحديث الخامس والأربعون: أخرج أحمد، وأبو داود وابن ماجة والضياء عن سعيد بن زيد أن رسول الله (ﷺ) قال: «عَشَرة في الجنة: النبي في الجنة وأبو بكر

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٤٦١) عن ابن عباس، وفي الأوسط (٣٣٠)، وأورده ابن حجر في الفتح ١٣/٧ عنه أيضًا، وبنحوه عن أنس وعن علي. والذهبي في الميزان (٦٨٧)، وابن حجر في اللسان ١٠٤٣/١، كلاهما عن ابن عباس.

(٣) أخرجه ابن الجوزي في العلل ٢٠٣/١، عن معاذ، وذكره الذهبي في الميزان ٢٩١/٣، والهيثمي في المجمع ٥٩/٩، والهندي في الكنز (٣٢٦٨٩).

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) أخرجه النسائي في فضائل الصحابة: ١٨٢، والحاكم ١٢٤/٣، والبيهقي في السنن ٢١٠/٦، وأحمد ١٨٤/٣، وابن ماجه (١٥٥)، وأبو نعيم في الحلية ١٢٢/٣، وابن حبان (٧١٣١)، والترمذي (٣٧٩٠) من حديث أنس، وهو ليس في مسلم كما سيرد بطوله في الحديث الرابع والتسعين.

في الجنة»[1] الحديث وستأتي تتمته أيضًا.

الحديث السادس والأربعون: أخرج أحمد والضياء عن سعيد بن زيد والترمذي، عن عبدالرحمن بن عوف أن النبي (ﷺ) قال: «أبو بكر في الجنة»[2] الحديث[3]، وسيأتي بطوله.

الحديث السابع والأربعون: أخرج الترمذي عن علي رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) قال: «رحم الله أبا بكر زَوَّجني ابنته، وحملني إلى دار الهجرة، وأعتق بلالاً من ماله، وما نفعني مالٌ في الإسلام ما نفعني مال أبي بكر»[4]، وقوله: «حَملني إلى دار الهجرة» قد يُنافيه حديث البخاري أنه (ﷺ) لم يأخذ الراحلة من أبي بكر إلا بالثمن، إلا أن يجمع بأنه أخذها أولا بالثمن ثم أبرأ أبو بكر ذمته. للحديث وستأتي تتمته.

الحديث الثامن والأربعون: أخرج البخاري عن أبي الدرداء قال: كنتُ جالسًا

---

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٤٩)، والترمذي (٣٧٤٨)، والحاكم ٣/٣١٦، ٤٤٠، وأحمد ١/١٨٨، وابن أبي شيبة ١٢/٨٨، ٩٠، ٩٢، وابن أبي عاصم في السنة (١٤٢٩)، و الطيالسي (٢٣٦)، والنسائي في الكبرى (٨٢١٠)، وأبو يعلى في مسنده (٩٧١) وستأتي تتمته في الحديث الثاني والتسعين.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٦٥٠)، والترمذي (٣٦٤٧)، وابن ماجه (١٣٣)، وأحمد في المسند ١/١٩٣، والنسائي في الكبرى (٨١٩٤)، وأبو يعلى (٨٣٥)، وابن حبان (٧٠٠٢)، والبغوي (٣٩٢٥)، والدارقطني في العلل ٤/٤١٧ - ٤١٨، وأورده الهندي في الكنز (٣٣١٠٦).

(٣) ليست في الأصل.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧١٤)، وابن الجوزي في العلل ١/٢٥٣، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٧٧، والعقيلي في الضعفاء ٤/٢١٠، وأورده التبريزي في المشكاة (٦١٢٥)، وابن كثير في البداية ٧/٣٦١، والهندي في الكنز (٣٣١٢٤)، وستأتي تتمته في الحديث الحادي والتسعين.

عند النبي (ﷺ) إذ أقبل أبو بكر فسلم وقال: إني كان بيني وبين عمر بن الخطاب شيء فأسرعت إليه، ثم ندمت ، فسألته أن يغفر لي فأبى عليَّ، فأقبلت إليك، فقال: «يغفر الله لك يا أبا بكر، يغفر الله لك يا أبا بكر، (١يغفر الله لك يا أبا بكر١)»، ثم إن عمر ندم فأتى منزل أبي بكر فلم يجده، فأتى النبي (ﷺ) فسلم(٢)، فجعل وجه النبي (ﷺ) يَتمعَّر(٣) حتى أشفق أبو بكر، فجثا على ركبتيه، فقال: يا رسول الله، أنا كنت أظلم منه، أنا كنت أظلم منه، فقال النبي (ﷺ): «إنَّ الله بعثني إليكم، فقلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت، وواساني بنفسه وماله، فهل أنتم تاركو لي صاحبي، فهل أنتم تاركو لي صاحبي»(٤)؟ فما أوذي أبو بكرٍ بعدها.

وأخرج ابن عدي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما نحوه، وفيه: فقال رسول الله (ﷺ): «لا تُؤذوني في صاحبي، فإن الله بعثني بالهدى ودين الحق، فقلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت، ولولا أن الله سماه صاحبًا لاتخذته خليلاً، ولكن أخوة الإسلام»(٥).

الحديث التاسع والأربعون: أخرج ابن عساكر عن المقدام قال: استَبَّ عقيلُ ابن أبي طالب وأبو بكر، قال: وكان أبو بكر سَبابًا أو نسابًا غير أنه تحرَّج من قَرابة

(١-١) ليس في الأصل.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) أي: يتغير.

(٤) أخرجه البخاري ٦/٥، وابن أبي عاصم في السنة ٥٧٦/٢، وأورده ابن حجر في الفتح ١٨/٧، وابن كثير في البداية ٢٧/٣، والسيوطي في جمع الجوامع (٤٧٣٢)، وفي تاريخه: ٤٩، والهندي في الكنز (٣٢٦٠٩).

(٥) أخرجه ابن عدي ٣٠٦/١، والطبراني في الكبير ٣٧٣/١٢، وأورده الهيثمي في المجمع ٤٤/٩، والسيوطي في تاريخه: ٤٩.

عَقيل من النبي (ﷺ) فأعرضَ عنه وشكاه إلى النبي (ﷺ)، فقام رسول الله (ﷺ) عن الناس، فقال: «ألا تَدَعون لي صاحبي، ما شأنكم وشأنه؟ فوالله ما منكم رجل إلا على بابِ بيته ظلمة إلا باب أبي بكر، فإن على بابه النور، ولقد قلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت، وأمسكتم الأموال، وجادَ لي بماله، وخَذلتموني وواساني واتَّبعني»(١).

الحديث الخمسون: أخرج البخاري عن ابن عمر: قال رسول الله (ﷺ): «من جَرَّ ثوبه خيلاءً لم ينظر الله إليه يوم القيامة» فقال أبو بكر: إن أحد شقي ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه، فقال رسول الله (ﷺ): «إنك لست تصنع ذلك خيلاء»(٢).

الحديث الحادي والخمسون: أخرج مُسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:، قال رسول الله (ﷺ): «من أصبح منكم اليوم صائمًا؟ قال أبو بكر : أنا. قال: فمن تبع منكم اليوم جنازة؟ قال أبو بكر: أنا. قال: فمن أطعم منكم اليوم مسكينًا؟ قال أبو بكر: أنا. قال: فمن عاد منكم اليوم مريضًا؟ قال أبو بكر: أنا. فقال رسول الله (ﷺ): ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة»(٣). وفي رواية عن أنس: «وجبت لك الجنة»(٤).

---

(١) أورده السيوطي في تاريخه: ٤٩.

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٦٥) و (٤٠٨٥) و (٥٧٨٤)، ومسلم (٢٠٨٥)، وأحمد ١٣٦/٢، والنسائي ٢٠٨/٨، وابن حبان (٥٤٤٤)، والبغوي (٣٠٧٧)، والبيهقي ٢٤٣/٢، وابن ماجه (٣٥٧٦).

(٣) أخرجه مسلم (١٢)، والبيهقي في السنن ١٨٠/٤، والمنذري في الترغيب ٣١٩/٤، والبغوي في شرح السنة ١٤٧/٦، وأورده القرطبي في تفسيره ١٧٥/١٦، والهندي في الكنز (٣٥٦٦٨)، والسيوطي في تاريخه: ٥٠.

(٤) انظر: تاريخ الخلفاء ٥٠.

الحديث الثاني والخمسون: أخرج البزار عن عبدالرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما قال: صلى رسول الله (ﷺ) صلاة الصبح، ثم أقبل على أصحابه بوجهه، فقال: «من أصبح منكم اليوم(١) صائمًا؟ فقال عمر: يارسول الله لم أحدث نفسي بالصوم البارحة، فأصبحت مفطرًا، فقال أبو بكر: ولكن حدثتُ نفسي بالصوم البارحة، فأصبحتُ صائمًا. فقال: هل منكم أحد اليوم عاد مريضًا؟ فقال عمر: يارسول الله، لم نَبرح فكيف نعود المريض؟ فقال أبو بكر: بلغني أن أخي عبدالرحمن بن عوف شاك، فجعلتُ طريقي عليه؛ لأنظر كيف أصبح، فقال: هل منكم من أطعمَ اليوم مسكينًا؟ فقال عمر: صَلينا يارسول الله لم نَبرح. فقال أبو بكر: دخلتُ المسجد (٢فإذا سائل٢)، فوجدتُ كسرة من خبز الشعير في يد عبدالرحمن فأخذتُها فدفعتُها إليه، فقال: أنتَ فأبشر بالجنة، ثم قال كلمة أرضى بها عمر، زعم أنه لم يُرد خيرًا قط إلا سبقه إليه أبو بكر(٣). كذا لفظ هذا الحديث في النسخة التي رأيتها وفيه ما يحتاج إلى التأمل(٤).

وأخرج أبو يعلى عن ابن مسعود قال: كنت في المسجد أصلي، فدخل رسول الله (ﷺ) ومعه أبو بكر وعمر، فوجدني أدعو، فقال: «سل تعطه»، ثم قال: «من أراد(٥) أن يقرأ القرآن غضًا طريًا، فليقرأ بقراءة ابن أم عبد»، فرجعت إلى منزلي، فأتاني أبو بكر فبشَّرني، ثم أتاني عمر، فوجدَ أبا بكر خارجًا قد(٦) سبقه، فقال:

---

(١) ليست في (ط).

(٢-٢) ساقط من الأصل.

(٣) أورده السيوطي في تاريخه ٥٠.

(٤) في الأصل: «للتأمل».

(٥) في الأصل: «من أحب».

(٦) ليست في الأصل.

«إنك لسباق بالخير»(١).

الحديث الثالث والخمسون: أخرج أحمد بسند حسن عن ربيعة الأسلمي قال: جرى بيني وبين أبي بَكر كلام، فقال لي كلمة كرهتها، وندم، فقال لي: يا ربيعة، رُدَّ علي مثلها حتى يكون قصاصًا. فقلت: (٢لا أفعل. فقال أبو بكر: لتقولن أو لأستعدين عليكَ رسول الله (ﷺ)، قلت٢): ما أنا بفاعل، فانطلق أبو بكر إلى النبي (ﷺ)، فانطلقتُ أتلوه، وجاء الناس من أسلم، فقالوا: رحمَ الله أبا بكر، أي شيء يستعدي عليك وهو الذي قال لك ما قال؟ فقلت: أتدرون من هذا؟ هذا أبو بكر، هذا ثاني اثنين، وهذا ذو شَيبة المسلمين. إياكم لا يَلتفت فيراكم تَنصروني عليه، فيغضب، فيأتي رسول الله (ﷺ)، فيغضب لغَضبه، فيغضب الله لغَضبهما، فيهلك ربيعة. (٣قالوا: فما تأمرنا؟ قلت: ارجعوا٣)، وانطلق أبو بكر وتبعتُه وحدي حتى أتى رسول الله (ﷺ)، فحدثه الحديث، كما كان، فرفع إليَّ رأسه فقال: «يا ربيعة، ما لك والصديق؟» فقلت: يارسول الله، كان كذا وكذا، فقال لي كلمةً كرهتها، فقال لي: قل لي كما قلت لك حتى يكون قصاصًا، فأبيت، فقال رسول الله (ﷺ): «أجل لا تَردَّ عليه، ولكن قُل: غفر الله لكَ يا أبا بكر» فقلت: غفرَ الله لكَ يا أبا بكر(٤).

---

(١) أخرجه أبو يعلى من مسنده (١٦)و (١٧)، وأحمد ٤٥٤/١، وابن ماجه في المقدمة (١٣٨)، وأبو نعيم في الحلية ١٢٥/١.

(٢-٢) ساقط من الأصل.

(٣-٣) ساقط من الأصل.

(٤) أخرجه أحمد ٥٨/٤-٥٩، والحاكم ١٧٤/٢، وأورده الهيثمي في المجمع ٤٥/٩، وابن كثير في تاريخه ٣٣٦/٥، والسيوطي في تاريخه ٥٠.

الحديث الرابع والخمسون: أخرج الترمذي عن ابن عمر وحَسَّنه أن رسول الله (ﷺ) قال لأبي بكر: «أنتَ صاحبي على الحوض وصاحبي في الغار، ومؤنسي في الغار»(١).

الحديث الخامس والخمسون: أخرجَ البيهقي عن حُذيفة قال: قال رسول الله (ﷺ): «إن في الجنة طيرًا كأمثال البخاتي» قال أبو بكر: إنها لناعمة، يارسول الله؟ قال: «أنعم منها من يأكلها، وأنت ممن يأكلها»(٢). وقد ورد هذا الحديث من رواية أنس أيضًا(٣).

الحديث السادس والخمسون: عن أبي هُريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ): «عُرجَ بي إلى السماء، فما مررتُ بسماء إلا وجدتُ فيها اسمي: محمد رسول الله، وأبو بكر الصديق خلفي»(٤).

وورد هذا الحديث أيضًا من رواية ابن عباس، وابن عمر، وأنس، وأبي سعيد، وأبي الدرداء رضي الله عنهم وأسانيدها كلها ضعيفة لكنها ترتقي بمجموعها إلى درجة الحسن.

الحديث السابع والخمسون: أخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم عن سعيد بن جبير قال: قرئت عند(٥) النبي (ﷺ): ﴿**يا أيتها النفس المطمئنة**﴾، [الفجر: ٢٣٧] فقال أبو

(١) تقدم في الصفحة ١٩٩.

(٢) أورده السيوطي في الدر المنثور ١٥٦/٦، ونسبه للبيهقي في البعث، وفي تاريخ الخلفاء ٥١، وأخرجه ابن أبي شيبة (١١٩٨١) عن الحسن، والبخاتي: جمع بختية: وهي أنثى الجمل.

(٣) انظر: مسند أحمد ٢٢١/٣.

(٤) أورده ابن الجوزي في الموضوعات ٣١٨/١، والقرطبي في التذكرة ٩٣، والسيوطي في اللآلئ ١٥٣/١، وابن عراق الكناني في تنزيه الشريعة ٣٢٧/١، والهندي في الكنز (٣٢٥٨٠).

(٥) في (ط) و(ك) : «عن» .

بكر: يارسول الله إن هذا لحسن، فقال رسول الله (ﷺ): «أما إن الملك سيقولها لك عند الموت»(١).

الحديث الثامن والخمسون: أخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبدالله بن الزبير قال: لما نزلت: ﴿**ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم**﴾ [النساء: ٦٦] قال أبو بكر: يارسول الله لو أمرتني أن أقتل نفسي لفعلت. قال: «صدقت»(٢).

الحديث التاسع والخمسون: أخرج الطبراني في الكبير وابن شاهين في السنة عن ابن عباس رضي الله عنهما موصولاً، وأبو القاسم البغوي قال: حدثنا داود بن عمرو، حدثنا عبدالجبار بن الورد، عن ابن أبي مليكة وتابعه وكيع عن عبدالجبار بن الورد ـ أخرجه ابن عساكر وعبدالجبار ثقة، وشيخه ابن أبي مليكة إمام، إلا أنه من هذه الطريق مرسل ـ قال: دخل رسول الله (ﷺ) وأصحابه غديرًا، فقال: «ليَسبح كل رجل إلى صاحبه» فسبَح كل رجل منهم إلى صاحبه حتى بَقي رسول الله (ﷺ) وأبو بكر، فسبح رسول الله (ﷺ) إلى أبي بكر حتى اعتنقه فقال: «لو كنتُ متخذًا خليلاً(٣) لاتخذت أبا بكرٍ خليلاً، ولكنه صاحبي»(٤).

---

(١) أورده ابن كثير في تفسيره ٤٢٣/٨، والسيوطي في الدر المنثور ٣٥٠/٦، وفي جمع الجوامع (٤٢٢٢)، وفي تاريخ الخلفاء: ٥١، والهندي في الكنز (٣٠٦٠)، وهو مرسل.

(٢) أورده السيوطي في الدر المنثور ١٨١/٢، وفي تاريخ الخلفاء ٥١.

(٣) في الأصل بعدها: «حتى ألقى الله».

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٦٧٦)، وأورده الهيثمي في المجمع ٤٥/٩، وقال: فيه من لم أعرفه، ولفظه عند الطبراني والهيثمي: «حتى اعتنقه وقال: أنا إلى صاحبي، أنا إلى صاحبي» وأورده السيوطي بلفظه في تاريخ الخلفاء ٥١-٥٢.

الحديث الستون: أخرج ابن أبي الدنيا في مكارم الأخلاق، وابن عساكر من طريق صدقة[١] بن ميمون[٢] القرشي عن سليمان بن يسار قال: قال رسول الله (ﷺ): «خِصال الخير ثلاثمائة وستون خصلة، إذا أراد الله بعبد خيرًا جعل فيه خصلة منها بها يدخل الجنة». فقال أبو بكر رضي الله عنه: يارسول الله، أفيَّ شيء منها؟ قال: «نعم جَميعًا[٣] من كل»[٤].

وأخرج ابن عساكر من طريق آخر أنه (ﷺ) قال: «خِصال الخير ثلاثمائة وستون»، فقال أبو بكر: يارسول الله، لي منها شيء؟ قال: «كلها فيك، فهنيئًا لك يا أبا بكر»[٥].

الحديث الحادي والستون: أخرج ابن عساكر من طريق مجمع الأنصاري عن أبيه، قال: إن كانت حلقة رسول الله (ﷺ) لتشتبك حتى تصير كالإسوار، وإن مجلس أبي بكر منها لفارغ ما يطمع فيه أحد من الناس، فإذا جاء أبو بكر جلس ذلك المجلس، وأقبل عليه النبي (ﷺ) بوجهه، وألقى إليه حديثه ويَسمع الناس[٦].

الحديث الثاني والستون: أخرج ابن عساكر عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ): «حُب أبي بكر وشُكره واجب على كل أمتي»[٧].

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «ميمونة».

(٣) تحرفت في (ط) إلى: «جميعها».

(٤) أورده بلفظه السيوطي في تاريخ الخلفاء ٥٢.

(٥) أورده بلفظه السيوطي في تاريخه ٥٢.

(٦) أورده بلفظه السيوطي في تاريخه ٥٢.

(٧) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤٥٢/٥، وأورده ابن الجوزي في العلل ١٨٤/١، والذهبي في الميزان ١٨٠/٣، وقال: منكر جدًا، وابن عراق في التنزيه ٣٨٧/١، والسيوطي في تاريخه ٥٢.

وأخرج مثله من حديث سَهل بن سعد[١].

الحديث الثالث والستون: أخرج ابن عساكر عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله (ﷺ): «الناس[٢] كلهم يحاسبون إلا أبا بكر»[٣].

الحديث الرابع والستون: أخرج أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر»، فبكى أبو بكر، وقال: هل أنا ومالي إلا لك يا رسول الله[٤]؟

وأخرج أبو يعلى من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا مثله[٥]، قال ابن كثير: مروي أيضًا من حديث علي وابن عباس وأنس وجابر بن عبدالله، وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم.

وأخرجه الخطيب عن ابن المسيب مرسلاً، وزاد: وكان [٦]رسول الله[٦] (ﷺ) يقضي في مال أبي بكر كما يقضي في مال نفسه[٧].

---

(١) أورده الديلمي في مسند الفردوس (٢٥٤٦)، والسيوطي في تاريخه ٥٢.

(٢) ساقطة من الأصل.

(٣) أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان ١/١٧٥، وذكره الزبيدي في الإتحاف ٢/٤٠، والسيوطي في تاريخه ٥٢، والمتقي الهندي في الكنز (٣٢٦٣٥)، ونسبه للخطيب البغدادي في المتفق والمفترق عن عائشة رضي الله عنها، وقال: إسناده لا بأس به.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٦٦١)، وأحمد في المسند ٢/٢٥٣و ٣٦٦، وفي فضائل الصحابة (٢٥)و (٣٢)، وابن ماجه (٩٤)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٢٩) وابن حبان (٦٨٥٨)، وابن أبي شيبة ١٢/٦-٧، والنسائي في فضائل الصحابة (٩)، وأبو نعيم في الحلية ٨/٢٥٧، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٥٩٩).

(٥) مسند أبي يعلى (٤٤١٨)، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٥١، والسيوطي في تاريخه: ٣٧.

(٦-٦) ليس في (ط).

(٧) أورده السيوطي في تاريخه ٣٧.

وأخرج ابن عساكر من طرق عن عائشة، وعُروة رضي الله عنهما، أن أبا بكر أسلمَ يوم أسلمَ له أربعون ألف دينار، وفي لفظ: أربعون ألف درهم، فأنفقها على(١) رسول الله (ﷺ)(٢).

الحديث الخامس والستون: أخرج البغوي، وابن عساكر، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنت عند النبي (ﷺ)، وعنده أبو بكر الصديق، وعليه عباءة قد خللها في صدره بخلال، فنزل عليه جبريل، فقال: «يا محمد، مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها في صدره بخلال؟ فقال: يا جبريل أنفق ماله عليَّ قبل الفتح قال: فإنّ الله يقرأ عليه السلام ويقول: قل له: أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط؟ فقال أبو بكر: أسخط على ربي، أنا عن ربي راض، أنا عن ربي راض، أنا عن ربي راض» وسنده غريب ضعيف جداً(٣).

وأخرج أبو نُعيم عن أبي هريرة، وابن مسعود رضي الله عنهم مثله، وسندهما ضعيف أيضًا، وابن عساكر نحوه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وأخرج الخطيب بسندٍ واهٍ(٤) عن ابن عباس عن النبي (ﷺ) قال: «هبط جبريلُ عليه السلام وعليه طنفسة(٥) مُتخلل بها، فقلت: يا جبريل ما هذا؟ قال: إن الله تعالى أمر الملائكة أن تَتخلل في السماء لتخلل أبي بكر في الأرض»(٦).

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أخرجه ابن حبان (٦٨٥٩)، وأورده السيوطي في تاريخه ٣٧-٣٨.

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٥٦٥٨)، ونسبه لأبي نعيم في فضائل الصحابة، وأورده السيوطي في تاريخه: ٣٨، وابن حجر في اللسان ٤/١٨٥، وحكم بكذبه.

(٤) في (ط): «بسنده».

(٥) الطنفسة: البساط الذي له خمل رقيق، جمعها: طنافس.

(٦) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٥/٤٤٢، وأورده الشوكاني في الفوائد المجموعة: ٣٣٢، وابن عراق الكناني في التنزيه ١/٣٤٣، والسيوطي في اللآلئ ١/١٥٢، وفي تاريخه: ٣٨، وابن الجوزي في الموضوعات ١/٣١٤.

قال ابن كثير: وهذا مُنكر جدًا، ولولا أن هذا والـذي قبله يتداوله كثير من الناس لكان الإعراض عنهما أولى.

الحديث السادس والستون: صحَّ عن عمر أنه قال: أمرنا رسول الله (ﷺ) أن نتصدق، فوافق ذلك مالاً عندي، فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يومًا. فجئت بنصف مالي، فـقال رسول الله (ﷺ): «ما أبقـيتَ لأهلك؟» قلت: مثلـه، فأتى أبو بكر بكل مـا عنده، فـقال: «يا أبـا بكر، ما أبقـيت لأهلك؟» قـال: أبقـيتُ لهم الله ورسوله، فقلت: لا أسبقه إلى شيء أبدًا(١).

الحديث السابع والستون: أخرج ابن عساكر أنه قيل لأبي بكر في مَجمع من الصحابـة: هل شربتَ الخمر في الجاهـلية؟ فقال: أعوذ باللـه، فقيل(٢): ولِمَ؟ قال: كنتُ أصـون عرضي وأحـفظ مروءتي، فـإن من شرب الخـمر كـان مُضَيَعًا(٣) في عـرضه ومُروءته، فـبلغ ذلك رسـول الله (ﷺ) فـقال: «صـدق أبو بكر، صـدق أبو بكر»(٤). وهو مرسل غريب سندًا ومتنًا.

وأخرج ابن عساكر بسند صحيح عن عـائشة قالت: والله ما قال أبو بكر شعرًا قط في جاهلية ولا إسلام، ولقد تركَ هو وعثمان شُرب الخمر في الجاهلية(٥).

---

(١) أخرجـه أبو داود (١٦٧٨)، والترمـذي (٣٦٧٥)، والبيـهقي ٤/١٨١، والحـاكـم في المسـتدرك ١/٤١٤، والبـغـوي في شـرح السنة ٦/١٨٠، وابن أبي عـاصـم في السـنة ٢/٥٩٧، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١/٣٥٧، وفي تاريخ الخلفاء ٣٨، والهندي في الكنز (٣٥٦١١).

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «فقلت».

(٣) في (ط): «متضيعًا».

(٤) أورده السيـوطي في تاريخه ٣٣، والهـندي في الكنز (٣٥٥٩٨)، ونسبـه لأبي نعيم في المعـرفة، ولابن عساكر.

(٥) أورده السيوطي في تاريخه ٣٢.

وأخرج أبو نُعيم بسند جيد عنها قالت: لقد حَرَّم أبو بكر الخمر على نفسه في الجاهلية(١).

الحديث الثامن والستون: أخرج أبو نعيم وابن عساكر، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما كلمتُ في الإسلام أحدًا إلا أبى علي وراجعني الكلام إلا ابن أبي قحافة، فإني لم أكلمه في شيء إلا قبله واستقام عليه»(٢).

وفي رواية لابن إسحاق: «ما دعوتُ أحدًا إلى الإسلام إلا كانت له عنه كبوة وتردد ونظر إلا أبا بكر ما عتم (٣)ـ أي: تلبث ـ عنه حين ذكرته، وما تردد فيه»(٤).

قال البيهقي: وهذا لأنه كان يرى دلائل نبوة رسول الله (ﷺ) ويسمع آثاره قبل دعوته، فحين دعاه كان سبق له فيه تفكر ونظر، فأسلم في الحال.

ويؤيد ما قاله، ما أخرجه أبو نعيم عن فُرات بن السائب قال: سألتُ مَيمون بن مِهْران: علي أفضل عندك أم أبو بكر وعمر؟ قال: فارتعدَ حتى سقطت عصاه من يده ثم قال: ما كنتُ أظن أن أبقى إلى زمان يعدل بهما، لله دَرُّهُما، كانا رأسَ الإسلام. قلت: فأبو بكر كان أول إسلامًا أو علي؟ قال: والله لقد آمن أبو بكر بالنبي (ﷺ) زمن بَحيرا الرَّاهب حين مر به واختلف فيما بينه وبين خديجة حتى

---

(١) أورده السيوطي في تاريخه ٣٣.

(٢) أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان ٢/٣٢٥، وأورده السيوطي في تاريخه ٣٥، والهندي في الكنز (٣٢٦١٣).

(٣) تصحفت في الأصل إلى: «غتم».

(٤) أورده ابن كثير في البداية ١/١٠٨، و ٣/٢٧، وفي التفسير ٤/٢٥٠، والسيوطي في تاريخه ٣٥.

أنكحها إياه، وذلك كله قبل أن يولد علي(١).

وصح عن زَيد بن أرقم: أول من صَلى مع النبي (ﷺ) أبو بكر(٢).

(٣**الحديث التاسع والستون**٣): وأخرج الترمذي وابن حبان في صحيحه عن أبي بكر أنه قال: ألستُ أحق الناس بها؟ ـ أي الخلافة ـ ألستُ أول من أسلم؟ الحديث(٤).

والطبراني في الكبير، وعبدالله بن أحمد في زوائد الزهد عن الشعبي قال: سألتُ ابن عباس: أي الناس كان أول إسلامًا؟ قال: أبو بكر. ألم تسمع إلى قول حسان:

إذا تذكرتَ شَجْوًا مِنْ أخِي ثِقةٍ ... فاذْكُر أخاكَ أبا بَكْرٍ بما فَعَلاَ

خَيْرَ البَرِيَّةِ أتْقاها وأعْدَلَها ... إلى النَّبي وأوْفاها بما حَمَلاَ

والثانيَ التاليَ المحْمودَ مَشْهَدُه ... وأوَّلَ الناسِ مِنهمُ صَدَّقَ الرُّسُلا(٥).

---

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٩٢/٤- ٩٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٣٤.

(٢) أورده ابن كثير في البداية ٣٠/٣، وهو في الطبقات ٧١/٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٣٣، ونسبه لابن أبي خيثمة، والهيثمي في المجمع ٤٣/٩، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه غالب بن عبدالله بن غالب السعدي، ولم أعرفه.

(٣-٣) ساقط من (ط).

(٤) أخرجه الترمذي (٣٦٦٧)، وابن حبان (٦٨٦٣)، وأورده السيوطي في الجامع الكبير (١٠٢٧)، وفي تاريخ الخلفاء ٣٣، والهندي في الكنز (١٤٠٤١)، ونسبه لأبي نعيم في المعرفة ولابن مندة في غرائب شُعبة.

(٥) ديوان حسان ١٢٥/١، والمنتظم لابن الجوزي ٥٦/٤، والبيان والتبيين للجاحظ ٣٦١/٣، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ٣٤.

ومن ثم ذهب خلائق من الصحابة والتابعين وغيرهم إلى أنه أول الناس إسلامًا، بل ادعى بعضهم عليه الإجماع.

وجُمِعَ بين هذا وغيره من الأحاديث المنافية له بأنه أول الرجال إسلامًا، وخديجةُ أولَ الناس في النساء، وعليٌ أول الصبيان، وزيدٌ أول [(١]الموالي، وبلال أول[١)] الأرقاء، وخالف في ذلك ابن كثير فقال: الظاهر أن أهل بيته (ﷺ) آمنوا قبل كل أحد: زوجته خديجة، ومولاه زيد، وزوجته أم أيمن، وعلي، ووَرَقة، ويؤيده ما صح عن سَعد بن أبي وقاص أنه أسلم قَبله أكثر من خمسة. قال: ولكن كان[(٢)] خَيرنا إسلامًا[(٣)].

الحديث السبعون: أخرج أبو يعلى، وأحمد، والحاكم عن علي قال: قال لي رسول الله (ﷺ) يوم بدر ولأبي بكر: «مع أحدكما جبريل ومع الآخر ميكائيل»[(٤)].

الحديث الحادي والسبعون: أخرج تمام في فوائده، وابن عساكر عن عبدالله ابن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «أتاني جبريل، فقال: إن الله يأمرك أن تَستشير أبا بكر»[(٥)].

(١-١) ساقط من (ط).

(٢) ليست في الأصل.

(٣) انظر البداية والنهاية ٣/٣٠-٣١.

(٤) تقدم في الصفحة ٧٩.

(٥) تقدم في الصفحة ٨١.

الفصل الثالث

في ذكر فضائل أبي بكر الواردة فيه مع ضميمة غيره كعمر وعثمان وعلي وغيرهم إليه

وأفردت بترجمة لما بينها وبين الأولى من نوع مغايرة باعتبار السياق، وأما من حيث إفادتها أفضلية أبي بكر وتشريفه فهي مع ما قبلها جنس واحد، فلذا بنيتُ عدَّها على عَدِّ الأولى، فقلت:

الحديث الثاني والسبعون: أخرج الحاكم في «الكُنى»، وابن عدي في «الكامل»، والخطيب في «تاريخه» عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) قال: «أبو بكر وعمر خير الأولين والآخرين؛ وخير أهل السماوات، وخير أهل الأرض إلا النبيين والمرسلين»[١].

الحديث الثالث والسبعون: أخرج الطبراني عن أبي الدرداء مرفوعًا[٢]: «اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعُمر، فإنهما حَبل الله الممدود، من تمسكَ بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى التي[٣] لا انفصام لها» [٤]وله طرق أخرى مرت في أحاديث الخلافة[٥].

---

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل ٦٠٢/٢، والخطيب البغدادي في تاريخه ٢٥٣/٥، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٤٥)و (٣٢٦٨٦).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) أورده الهيثمي في المجمع ٥٣/٩، وقال: رواه الطبراني، وفيه من لم أعرفهم.

(٥) انظر ما تقدم في الصفحة ٥٦.

الحديث الرابع والسبعون: أخرج أبو نُعيم أن رسول الله (ﷺ) قال: «إذا أنا مِت وأبو بكر وعمر وعُثمان، فإن استطعتَ أن تموت فَمُت»(١).

الحديث الخامس والسبعون: أخرج البخاري في تاريخه والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة أن النبي (ﷺ) قال: «نِعمَ الرجل أبو بكر، نعم الرجل عُمر»(٢).

الحديث السادس والسبعون: أخرج الترمذي عن أبي سعيد أن النبي (ﷺ) قال: «ما مِن نبي إلا وله وَزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض، فأما وزيرايَ من أهل السَّماء؛ فَجبريل وميكائيل، وأما وَزيرايَ من أهل الأرض؛ فأبو بكر وعمر»(٣).

الحديث السابع والسبعون: أخرج أحمد والشيخان والنسائي، عن أبي هريرة قال: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «بينا راعٍ في غَنمه عدا عليه الذئب، فأخذ منه شاة فطلبه الراعي، فالتفت إليه الذئب، فقال: من لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري؟ وبينا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها، فالتفتت إليه فكلمته، فقالت: إني لم أخلق لهذا، ولكني خُلقت للحرث» قال الناس: سبحان الله! قال النبي (ﷺ):

---

(١) أورده الهيثمي في المجمع ٥٤/٩، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه سلم بن ميمون الخواص، وهو ضعيف لغفلته. وأورده الهندي في الكنز (٣٣١٢٥).

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٤١٩/٢، وفي الفضائل (١٩٧)و (٣٥٤)، والبخاري في الأدب المفرد (٣٣٧)، والحاكم ٢٣٣/٣و ٢٤٦ و ٢٦٨، وأبو نعيم في الحلية ٤٢/٩، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف ٤٠٧/٩، والترمذي (٣٧٩٥)، وأورده الهندي في الكنز (٣٣١١٦)، وسيأتي بتمامه في الحديث الثالث والتسعين.

(٣) أخرجه أحمد في الفضائل (١٠٥)و (١٥٢)، والبخاري في التاريخ الكبير ١٥٩/٢/١، والترمذي (٣٦٨٠)، وابن عدي في الكامل ٥١٧/٢، وأورده التبريزي في المشكاة (٦٠٥٦)، والهندي في الكنز (٣٢٦٤٧).

«فإني أومن بذلك، وأبو بكر وعمر»، وما ثم أبو بكر وعمر(١).

أي لم يكونا في المجلس، شهد لهما (ﷺ) بالإيمان لعلمه بكمال إيمانهما.

وفي رواية: «بينا رجلٌ راكب على بقرة، فالتفتت إليه، فقالت له(٢): لم أخلق لهذا إنما خلقت للحرث. فإني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر، وبينا رجل في غنمه إذ عدا الذئب، فذهب منها بشاة، فطلبه حتى استنقذها منه، فقال له الذئب: استنقذتَها مني، فمن لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري. فإني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر»(٣).

الحديث الثامن والسبعون: أخرج أحمد والترمذي وابن ماجة وابن حبان في «صحيحه» عن أبي سعيد، والطبراني، عن جابر بن سمرة، وابن عساكر، عن ابن عمر، وعن أبي هريرة أن النبي (ﷺ) قال: «إن أهل الدرجات العُلى ليراهم من هو أسفل منهم، كما ترون الكوكب الدُّرِّي في أفق السماء، وإن أبا بكر وعمر منهم وأنْعَمَا»(٤).

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢/٢٤٥ - ٢٤٦، وفي الفضائل (١٨٣)، والبخاري ٣٤٧١٠)و (٣٦٦٣)، ومسلم (٢٣٨٨)، وابن حبان (٦٤٨٥) و (٦٤٨٦)، والنسائي في الفضائل ٥، ٦، ٧، و الحميدي في مسنده (١٠٥٤)، والبغوي في شرح السنة (٣٨٨٩).

(٢) ليست في (ط).

(٣) أخرجه أحمد ٢/٣٨٢، والبخاري (٣٤٢٤)، ومسلم (٢٣٨٨)، والترمذي (٣٦٧٧)، والطيالسي (٢٣٥٤).

(٤) أخرجه أحمد ٣/٢٧، و ٥٠، و ٧٢، و ٩٣، و ٩٨، وأبو داود (٣٩٨٧)، والترمذي (٣٦٥٨)، وابن ماجه (٩٦)، وأبو يعلى (١١٣٠)، والبيهقي في البعث (٢٥٠)، والخطيب البغدادي في تاريخه ٣/١٩٥، و ١١/٥٨، و ١٢/١٢٤، وابن حبان (٧٩٩٣) بنحوه من حديث أبي سعيد الخدري.

وأخرجه الطبراني في الكبير (٢٠٦٥) من حديث جابر بن سمرة، وقوله: وأنعما، أي: أحرزا نعمًا أخرى إلى ما أثبته لهما أولاً. ويقال: زادا في الأمر وتناهيا فيه إلى غايته.

الحديث التاسع والسبعون: أخرج ابن عساكر، عن أبي سعيد: «إن أهل عِلِّيِّين ليشرف أحدهم على الجنة فيضيء وجهه لأهل الجنة كما يضيء القمر ليلة البدر لأهل الدنيا، وإن أبا بكر وعمر منهم وأَنْعَمَا»[١].

الحديث الثمانون: أخرج أحمد والترمذي، عن علي وابن ماجة عنه أيضًا، وعن أبي جُحيفة، أبو يَعلى في «مسنده» والضياء في «المختارة»، عن أنس، والطبراني في «الأوسط»، عن جابر، وعن أبي سَعيد أن رسول الله (ﷺ) قال: «هذان سيدا كُهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين» يعني أبا بكر وعمر.

وفي الباب، عن ابن عباس، وابن عمر[٢].

الحديث الحادي والثمانون: أخرج الترمذي، والحاكم وصححه عن عبدالله بن حَنْطَب[٣] أن رسول الله (ﷺ) رأى أبا بكر وعمر فقال: «هذان

---

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده (١٢٧٨)، وأورده القرطبي في التفسير ٢٦٣/١٩، والزبيدي في الإتحاف ٥٢٩/١٠، والسيوطي في جمع الجوامع (٦٣٢٨)، والهندي في الكنز (٣٢٦٥١).

(٢) أخرجه أحمد ٨٠/١، والترمذي (٣٦٦٥) و (٣٦٦٦)، وأبو يعلى (٥٣٤)و (٦٢٤) من حديث علي رضي الله عنه.
وأخرجه الترمذي (٣٦٦٤)، والضياء في المختارة ١٩٧، ١٩٨، وابن عساكر في تاريخه ١/٣١١/٩، من حديث أنس رضي الله عنه.
وأخرجه ابن ماجه (١٠٠) وابن حبان (٦٩٠٤)، والدولابي في الكنى ١٢٠/١، من حديث أبي جحيفة.
وفي الباب عن أبي هريرة عند أحمد في الفضائل (٢٠٠)، وعن ابن عباس عند الخطيب في تاريخه ١٩٢/١٠، و٢١٦/١٤، ٢١٧، وعن أبي سعيد الخدري عند البزار (٢٤٩٢)، وعن جابر وابن عمر كما ذكره الهيثمي في المجمع ٥٣/١.

(٣) تحرفت في الأصل و (ط) إلى: «حنظلة».

السمع والبصر»[١].

وأخرجه الطبراني من حديث ابن[٢] عمر وابن عَمْرو.

الحديث الثاني والثمانون: أخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس والخطيب عن جابر، وأبو يَعلى أن رسول الله (ﷺ) قال: «أبو بكر وعُمر مني[٣] بمنزلة السمع والبصر من الرأس»[٤].

الحديث الثالث والثمانون: أخرج الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس أن النبي (ﷺ) قال: «إن الله أيدني بأربعةِ وزراء اثنين من أهل السماء؛ جبريل وميكائيل، واثنين من أهل الأرض؛ أبي بكر وعمر»[٥].

الحديث الرابع والثمانون: أخرج الطبراني عن ابن مسعود قال: قال النبي (ﷺ): «إن لكلِّ نبي خاصة من أصحابه وإن خاصَّتي من أصحابي أبو بكر وعمر»[٦].

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٧١)، وقال: هذا حديث مرسل، عبدالله بن حنطب لم يدرك النبي (ﷺ)، والحاكم في المستدرك ٦٩/٣، وابن الجوزي في العلل (٣٦٦٧)، وذكره التبريزي في المشكاة (٦٠٥٥)، والبغوي في مصابيح السنة (٤٧٤٥)، والسيوطي في تاريخه ٤٧، والهندي في الكنز (٣٢٦٥٣).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤٦٠/٨، من حديث جابر، وأبو نعيم في الحلية ٧٣/٤، عن ابن عباس، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٥٥) و (٣٢٦٧١) و (٣٦١١٤).

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٦٠/٨، والطبراني في الكبير ١٧٩/١١، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٤٧٢٣)، وفي الدر المنثور ٩٤/١، والهندي في الكنز (٣٢٦٥٨).

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ٩٤/١٠، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٥٩).

الحديث الخامس والثمانون: أخرج ابن عساكر عن أبي ذَر أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن لكلِّ نبي وزيرين، وزيرايَ وصاحباي أبو بكر وعمر»[(١)].

الحديث السادس والثمانون: أخرج ابن عساكر عن علي والزبير معًا أن النبي (ﷺ) قال: «خَير أمتي بعدي أبو بكر وعُمر»[(٢)].

الحديث السابع والثمانون: أخرج الخطيب في «تاريخه» أن رسول الله (ﷺ) قال: «سَيِّدا كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر، وإن أبا بكر في الجنة مثل الثريا في السماء»[(٣)].

الحديث الثامن والثمانون: أخرج ابن النَّجار[(٤)]، عن أنس قال، قال: رسول الله (ﷺ): «ما قَدمت أبا بكر وعُمر، لكن الله قَدَّمهما»[(٥)].

الحديث التاسع والثمانون: أخرج ابن قانع عن الحجاج السَّهمي[(٦)] أن رسول الله (ﷺ) قال: «من رأيتموه يذكر أبا بكر وعمر بسوء فإنما يريد الإسلام»[(٧)].

الحديث التسعون: أخرج ابن عساكر، عن ابن مسعود أن النبي (ﷺ) قال:

---

(١) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٢/١٥٩، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٦٠).

(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٢٦٦٣) و (٣٦١١٥).

(٣) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٥/٣٠٧ و ٧/١١٩، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٦٤) و (٣٦٠٨٤).

(٤) تحرفت في (ط) إلى : «البخاري».

(٥) أورده ابن حجر في لسان الميزان ٢/٨١٨، والهندي في الكنز (٣٢٦٦٦) و (٣٢٧٠٦)، ونسبه لابن النجار.

(٦) في الأصل: «التيمي».

(٧) أورده الهندي في الكنز (٣٢٧١١) ونسبه لابن قانع.

«القائم بعدي في الجنة، والذي يقوم بعده في الجنة، والثالث والرابع في الجنة»(١).

الحديث الحادي والتسعون: أخرج ابن عساكر عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) قال: «أربعة لا يجتمع حُبهم في قَلبِ منافقٍ ولا يحبهم إلا مؤمن: أبو بكر، وعمر، وعثمان ، وعلي»(٢).

الحديث الثاني والتسعون: أخرج الترمذي عن علي رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) قال: «رَحم الله أبا بكر، زوجني ابنته، وحَملني إلى دار الهجرة، وأعتق بلالاً من ماله، وما نفعني مالٌ في الإسلام ما نفعني مال أبي بكر، رحم الله عُمر يقول الحق وإن كان مُرًّا، لقد تركه الحق وما له من صديق، رحمَ الله عثمان تستحي منه(٣) الملائكة، وجهز جيش العسرة، وزاد في مسجدنا حتى وسعنا، رحم الله عليًا، اللهم أدرِ الحقَّ معه حيث دار»(٤).

الحديث الثالث والتسعون: أخرج أحمد وأبو داود وابن ماجة والضياء عن سعيد بن زيد أن رسول الله (ﷺ) قال: «عشرة في الجنة: النبي في الجنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعُثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزُّبير بن العوام في الجنة، وسَعد بن مالك في الجنة ـ أي وهو سعد بن أبي وقاص ـ وعبدالرحمن بن عوف في الجنة، وسعيد بن زيد في الجنة» وأخرجه بمعناه أحمد

(١) أورده الهندي في الكنز (٣٣١٠٧).
(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٣١٠٨).
(٣) في الأصل: «تستحيه».
(٤) تقدم تخريجه في الحديث السابع والأربعين.

والضياء عن سعيد بن زيد، والترمذي عن عبدالرحمن بن عوف[١].

الحديث الرابع والتسعون: أخرج البخاري في تاريخه، والنسائي، والترمذي[٢] والحاكم، عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) قال: «نعم الرجل أبو بكر، نعمَ الرجل عمر، نعمَ الرجل أبو عُبيدة بن الجراح، نعمَ الرجل أسيد بن حُضَير، نعمَ الرجل ثابت بن قيس بن شَمّاس، نعمَ الرجل مُعاذ بن جبل، نعمَ الرجل معاذ بن عَمرو بن الجَمُوح، نعم الرجل سُهيل بن بَيضاء»[٣].

الحديث الخامس والتسعون: أخرج أحمد والترمذي وابن ماجة وابن حبان والحاكم والبيهقي، عن أنس أن رسول الله (ﷺ) قال: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأشدهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأفرضُهم زيد بن ثابت، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ولكُل أمة أمين، وأمينُ هذه الأمة أبو عُبيدة بن الجراح»[٤].

وفي رواية الطبراني في الأوسط: «أرحمُ أمتي بأمتي أبو بكر، وأرفق أمتي لأمتي عمر، وأصدقُ أمتي حياءً عثمان، وأقضى أمتي عليٌّ بن أبي طالب، وأعلمهم بالحلال والحرام مُعاذ بن جبل يجيء يوم القيامة أمام العلماء، وأقرأ أمتي أبي بن كعب، وأفرضها زيد بن ثابت، وقد أوتي عُويمر عِبادةً ـ يعني أبا الدرداء ـ».

وفي أخرى عند ابن عساكر: «أرحم أمتي أبو بكر الصديق، وأحسنهم خلقًا أبو عبيدة بن الجراح، وأصدقهم لهجة أبو ذَر، وأشدهم في الحق عُمر، وأقضاهم

---

(١) تقدم تخريجه في الصفحة: ٢٠٥.

(٢) ليست في الأصل.

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة ٢٢٠.

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة ٢٠٤.

علي» رضي الله عنهم أجمعين(١).

وفي أخرى عن العقيلي: «أرحمُ هذه الأمة بها أبو بكر، وأقواهم في دين الله عُمر، وأفرضُهم زيد بن ثابت، وأقضاهم علي بن أبي طالب، وأصدقُهم حياءً عثمان بن عفان، وأمينُ هذه الأمة أبو عُبيدة بن الجراح، وأقرؤهم لكتاب الله عز وجل أبَي بن كَعب، وأبو هُريرة وعاء من العلم، وسَلمان عالم لا يدرك، ومعاذ بن جبل أعلم الناس بحلال الله وحرامه، وما أظلَّت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدَق من أبي ذر»(٢).

وفي الأخرى لأبي يَعلى: «أرأفُ أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدهم في الدين عُمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقضاهم علي، وأفرضُهم زيد بن ثابت، وأقرؤهم أبي، وأعلمهم بالحلال والحرام مُعاذ بن جبل، ألا وإن لكل أمة أمينًا وأمين هذه الأمة أبو عُبيدة بن الجراح»(٣).

الحديث السادس والتسعون: أخرج الترمذي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) كان يخرج عن أصحابه من المهاجرين والأنصار وهم جلوس فيهم أبو بكر وعمر، فلا يرفع إليه أحد منهم بصره إلا أبو بكر وعمر، فإنهما كانا ينظران إليه وينظر إليهما، ويبتسمان إليه ويتبسم إليهما(٤).

---

(١) أورده الهندي في الكنز (٣٣١٢٣)، ونسبه لابن عساكر عن إبراهيم بن طلحة بن عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي بكر الصديق.

(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٣١٢٢)، ونسبه للعقيلي في الضعفاء عن أبي سعيد.

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٥٧٦٣)، وأورده الحافظ ابن حجر في المطالب العالية (٤٠٣١)، والهندي في الكنز (٣٣١٢٦)، من حديث ابن عمر.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٦٦٨).

الحديث السابع والتسعون: أخرج الترمذي، والحاكم، عن عمر والطبراني في الأوسط عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) خرج ذات يوم، فدخل المسجد وأبو بكر وعمر أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله، وهو آخذ بأيديهما وقال: «هكذا نُبعثُ يوم القيامة»(١).

الحديث الثامن والتسعون: أخرج الترمذي والحاكم عن ابن عمر قال، قال رسول الله (ﷺ): «أنا أول من تَنشق عنه الأرض، ثم أبو بكر، ثم عُمر»(٢).

الحديث التاسع والتسعون: أخرج البزار عن أبي أروى الدوسي قال: كنت عند النبي (ﷺ) فأقبل أبو بكر وعمر، فقال: «الحمد لله الذي أيدني بكما» وورد هذا أيضًا من حديث البراء بن عازب أخرجه الطبراني في الأوسط(٣).

الحديث المكمل للمائة: أخرج عبدالله بن أحمد في زوائد الزهد عن أنس مرفوعًا: «إني لأرجو لأمتي في حُبهم لأبي بكرٍ وعُمر ما أرجو لهم في قول: لا إله إلا الله»(٤).

الحديث الأول بعد المائة: أخرج أبو يعلى، عن عمار بن ياسر قال، قال رسول الله (ﷺ): «أتاني جبريل آنفًا، فقلت: يا جبريل حدثني بفضائل عمر بن الخطاب،

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٣٩)، والحاكم ٣/٦٨، و ٤/٢٨٠، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٦١٦، عن ابن عمر. وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٥٣، ونسبه للطبراني في الأوسط عن أبي هريرة.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦٩٣)، وقال: هذا حديث حسن غريب. والحاكم ٢/٥٠٥، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٧٧، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٥١، والهندي في الكنز (٣٢٦٨١)و (٣٦١١٠) من حديث أبي أروى الدوسي.

(٤) أورده الهندي في الكنز (٣٢٧٠٢) ونسبه للديلمي عن أنس.

فقال: لو حدثتك بفضائل عمر منذ ما[1] لبث نوح في قومه ما نفدت فضائل عمر، وإن عمر حسنة من حسنات أبي بكر»[2].

الحديث الثاني بعد المائة: أخرج أحمد، عن عبدالرحمن بن غنم أن رسول الله (ﷺ) قال لأبي بكر وعمر: «لو اجتَمعتُما في مَشورة ما خالفتكما» وأخرجه الطبراني من حديث البراء بن عازب[3].

الحديث الثالث بعد المائة: أخرج الطبراني عن سَهل قال: لما قدم النبي (ﷺ) من حجة الوداع صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أيها الناس، إن أبا بكر لم يَسؤْني قَط، فاعرِفوا له ذلك، أيها الناس، إني راضٍ عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وطَلحة والزبير وسَعد وعبدالرحمن بن عوف والمهاجرين والأولين، فاعرفوا ذلك لهم»[4].

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) أخرجه أبو يعلي في مسنده (١٦٠٣)، وذكره الهيثمي في المجمع ٦٨/٩، وابن عدي في الكامل ٢٥٤١/٧، والشوكاني في الفوائد المجموعة ٤٠٠.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٧/٤، وذكره ابن كثير في التفسير ١٢٨/٢، والهيثمي في المجمع ٥٣/٩، وقال: رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن ابن غنم لم يسمع من النبي (ﷺ)، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٨٠)، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ٤٣.
وأخرجه الطبراني في الكبير ٤٣٩/١١ بلفظ: «لو اجتمعتما ما عصيناكما» من حديث ابن عباس، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٠٢/٣، بلفظ: «لو اجتمعتما ما عصيتكما».

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٥٦٤٠)، وذكره ابن حجر في اللسان ١٢١/٣-١٢٢، وابن عساكر كما في التهذيب ١٢٥/٦، وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١١٨/٢، والعقيلي في الضعفاء ١٤٨/٤، وقال: إسناده مجهول لا يتابع عليه. وقال ابن عبدالبر في الاستيعاب: ٦٦٧ - ٦٦٨، بعد أن ذكر بعضه: حديث منكر موضوع، يقال في سهل بن يوسف: إنه من الأنصار، ولايصح، وفي إسناد حديثه مجهولون ضعفاء غير معروفين، وذكره ابن حجر في الإصابة ٨٩/٢-٩٠، والهيثمي في المجمع ١٥٧/٩، والسيوطي في تاريخه ٤٨.

الحديث الرابع بعد المائة: أخرج ابن سعد عن بسطام بن أسلم قال: قالَ رسول الله (ﷺ) لأبي بكر وعمر: «لا يتأمر عليكما أحد بعدي»(١).

الحديث الخامس بعد المائة: أخرج ابن عساكر عن أنس مرفوعًا: «حُبُّ أبي بَكر وعمر إيمان، وبُغضهما كفر»(٢).

الحديث السادس بعد المائة: أخرج ابن عساكر أيضًا أن رسول الله (ﷺ) قال: «حُبُّ أبي بكر وعُمر من السنّة»(٣).

الحديث السابع بعد المائة: أخرج أحمد، والبخاري، والترمذي، وأبو حاتم، عن أنس قال: صَعد النبي (ﷺ) وأبو بكر وعمر وعثمان أُحُدًا، فرجفَ بهم، فضربه النبي (ﷺ) برجله، وقال: «اثبت أحُد، فإنما عليك نبي وصديق وشَهيدان»(٤).

وإنما قال له ذلك ليبين أن هذه الرجفة ليست كرجفة الجبل بِقَوم موسى لما

---

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/١٦، وابن عدي في الكامل ١٧٠٣/٥، وأورده العصامي في سمط النجوم ٣٤٣/٢، والسيوطي في تاريخه ٤٨.

(٢) أخرجه أحمد في الفضائل (٤٨٧) مرسلاً عن علي بن زيد بن جدعان، والعشاري في فضائل الصديق: ١١، وابن الجوزي في تاريخ عمر: ٢٨٤، وابن عدي في الكامل ٣٤٩/٣، والديلمي في مسند الفردوس (٢٠٤١) عن جابر. وأورده السيوطي في تاريخه: ٤٨، والهندي في الكنز (٣٢٦٢٢) و (٣٢٧٠٣) و (٣٤٠٤٥) عن أنس.

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٢٧٠٤)، ونسبه لابن عساكر والديلمي. ورواية الديلمي هي الرواية السابقة عن جابر.

(٤) أخرجه البخاري (٣٦٨٦)، وأبو داود (٤٦٥١)، وأحمد ١١٢/٣، والترمذي (٣٦٩٧)، والنسائي في فضائل الصحابة ٣٢، وابن حبان في صحيحه (٦٨٦٥) و (٦٩٠٨)، وأبو يعلى في مسنده (٢٩٦٤) و (٣١٧١)، والبغوي في شرح السنة (٣٩٠١)، وابن أبي عاصم في السنة (١٤٣٧) و (١٤٣٨).

حرّفوا الكلم؛ لأن تلك رَجفة غضب وهذه هزة الطرب، ولذا نص على مَقام النبوة والصديقية والشهادة الموجبة لسرور ما اتصلت به لا لرَجَفانِهِ، فأقرّ الجبل بذلك واستقر.

وأخرج الترمذي والنسائي والدارقطني عن عُثمان أنه (ﷺ) كان على ثَبير بمكة، ومعه أبو بكر وعمر وأنا، فتحرك الجبل حتى تساقطت حجارته بالحضيض - أي قرار الأرض عن منقطع الجبل - فركضه - أي ضربه - برجله وقال: «اسكن ثَبير، فإنما عليك نَبي وصديق وشهيدان»(١).

وأخرج مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) كان على حِراء هو وأبو بكر وعثمان وعلي وطلحة والزبير، فتحركت الصخرة، فقال رسول الله (ﷺ): «اسكن حِراء، فما عليكَ إلا نَبي أو صديق أو شهيدان»(٢).

وفي رواية له: «وسعد بن أبي وقاص»، ولم يذكر عليًا.

وخرجه الترمذي وصححه، ولم يذكر سَعدًا.

وفي رواية له: كان عليه العشرة إلا أبا عبيدة.

وهذه الروايات محمولة على أنها وقائع تكررت، ولا نظر إلى المنازعة فيها بأن المخرج متحد لصحة أحاديث كل، فتعين الجمع بينهما بذلك، وفي مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد التعدد.

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٧٠٣)، والنسائي ٢٣٦/٦، وابن أبي عاصم (١٣٠٥)، وأحمد في المسند ٥٩/١، وفي الفضائل (٧٥١)، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٦٦٩)، (٣٣٠٩٩).

(٢) أخرجه مسلم (٢٤١٧)، وأحمد ٤١٩/٢، والترمذي (٣٦٩٦)، والنسائي في فضائل الصحابة (١٠٣)، وابن أبي عاصم في السنة (١٤٤١) و (١٤٤٢)، وابن حبان (٦٩٨٣).

الحديث الثامن بعد المائة: أخرج محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن أبي ذر قال: هَجَّرتُ يومًا من الأيام، فإذا النبي (ﷺ) قد خرج من بيته، فسألتُ عنه الخادم، فأخبرني عنه أنه ببيت عائشة، فأتيته وهو جالس ليس عنده أحد من الناس، وكان حينئذ أرى أنه في وحي، فسلمتُ عليه، فرد عليَّ السلام، ثم قال لي: «ما جاءَ بك؟ قلت: الله ورسوله أعلم[1]. فأمرني أن أجلس، فجلستُ إلى جنبه لا أسأله عن شيء إلا ذكره لي، فمكثَ غير كثير، فجاء أبو بكر يمشي مسرعًا، فسلم عليه فرد عليه السلام، ثم قال: ما جاء بك؟ قال: جاء بي اللهُ ورسوله، فأشار بيده أن اجلس، فجلس إلى رَبوة مقابل النبي (ﷺ)، ثم جاء عمر، ففعل مثل ذلك، وقال له رسول الله (ﷺ) مثل ذلك، وجلس إلى جنب أبي بكر، ثم جاء عثمان كذلك، وجلس إلى جنب عُمر، ثم قَبض رسول الله (ﷺ) على حصيات ـ سَبعٍ أو تسعٍ أو ما قرب من ذلك ـ فسبحن في يده حتى سُمع لهن حنينٌ كحنين النحل في كف رسول الله (ﷺ)، ثم ناولهنَّ أبا بكر، وجاوَزني، فسبحن في كفِّ أبي بكر، ثم أخذهنَّ منه، فوضَعهن في الأرض، فَخرِسن وصِرن حصى، ثم ناولهن عمر، فسبَّحن في كفه كما سبحنَ في كف أبي بكر، ثم أخذهن منه، فوضَعهن في الأرض، فَخرِسن، ثم ناولهن عثمان، فسبَّحن في كفه كَنحو ما سبَّحنَ في كف أبي بكر وعُمر، ثم أخذهن، فوضَعهن في الأرض فخرِسن».

وأخرجه البزار والطبراني في الأوسط، عن أبي ذر أيضًا، لكن بلفظ: «تناول النبي (ﷺ) سَبع حصيات فسبَّحن في يده حتى سَمعت لهن حنينًا، ثم وضعهنَّ في يد أبي بكر، فسبحنَ، ثم وضعهنَّ في يد عمر، فسبحن، ثم وضعهنَّ في يد

(١) ساقطة من (ط).

عثمان، فسبحن». زاد الطبراني: «فَسمع تسبيحهن من في الحلقة، ثم دفعهن إلينا، فلم يسبحن[١] مع أحد منا»[٢].

وتأمل سر ما في الرواية الأولى من إعطاء النبي (ﷺ) إياهن لأبي بكر من يده من قبل وضعهن بالأرض بخلافه في عمر وعثمان، تعلم أن ذلك كله لمزيد قرب أبي بكر حتى صير يده ليست أجنبية من يد النبي (ﷺ)، فلم يفصل بينهما بزوال حياة تلك الحصيات، بخلافه في عمر وعثمان.

الحديث التاسع بعد المائة: أخرج الملاّ في سيرته أن النبي (ﷺ) قال: «إن الله افترضَ عليكم حبّ أبي بكر وعُمر وعثمان وعلي، كما افترض الصلاة والزكاة والصوم والحج، فمن أنكر فضلهم، فلا تُقبل منه الصلاة ولا الزكاة، ولا الصوم، ولا الحج»[٣].

الحديث العاشر بعد المائة: أخرج الحافظ السلفي في مشيخته من حديث أنس أن النبي (ﷺ) قال: «حُبُّ أبي بكر واجب على أمتي»[٤].

الحديث الحادي عشر بعد المائة: أخرج الشيخان، وأحمد وغيرهم، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، أنه خرج إلى المسجد، فسأل عن النبي (ﷺ)

---

(١) في الأصل: «تسبح».

(٢) أورده الهيثمي في المجمع ٢٩٩/٨، والقاضي عياض في الشفا ١١٤/٣، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٣٩/١، والهندي في الكنز (٣٥٤٠٩) و (٣٥٤١٠)، ونسبه لابن عساكر.

(٣) أورده ابن عراق الكناني في التنزيه ٤٠٦/١، ونسبه لابن عساكر من حديث ابن عمر بلفظ: «إن الله فرض عليكم» والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢٩/١-٣٠.

(٤) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤٢٥/٥، وابن الجوزي في العلل ١٨٤/١، وأورده ابن عراق في التنزيه ٣٨٧/١، والسيوطي في تاريخه: ٥٢، والهندي في الكنز (٣٢٥٩٣).

فقالوا: تَوجَّهَ[١] ههنا، فخرجتُ في إثره حتى دخل بئر أريس، فجلست عند الباب وبابها من جَريد حتى قضى رسول الله (ﷺ) حاجته، فتوضأ فقمت إليه، فإذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها ـ أي: رأسها ـ فجلست عند الباب، فقلت: لأكونن بوابًا للنبي (ﷺ) اليوم[٢] فجاء أبو بكر، فدفع الباب، فقلت: من هذا؟ فقال: أبو بكر، فقلت: على رسلك، ثم ذهبتُ إلى رسول الله (ﷺ)، فقلت: هذا أبو بكر يَستأذن، فقال: «ائذن له وبشره بالجنة»، فأقبلت حتى قلت لأبي بكر: ادخل، ورسول الله (ﷺ) يبشرك بالجنة، فدخل أبو بكر، فجلس عن يمين رسول الله (ﷺ) معه في القُفِّ، ودلّى رجليه في البئر كما صَنع رسول الله (ﷺ)، وكشف عن ساقيه، ثم رجعت، فجلستُ، وقد تركتُ أخي يتوضأ، فقلتُ: إن يُرد الله بفُلان خيرًا ـ يعني أخاه ـ يأت به، فإذا إنسان يحرك الباب، فقلت: من هذا على الباب؟ قال: عمر بن الخطاب، فقلت: على رسلك، ثم جئتُ إلى النبي (ﷺ) فقلت: هذا عمر بن الخطاب يستأذنك، فقال: «ائذن له، وبَشره بالجنة» فجئته فقلت: ادخل، وبشرك رسول الله (ﷺ) بالجنة، فجلس مع رسول الله (ﷺ) في القُفِّ عن يَساره، ودلى برجليه في البئر، فرجعتُ، فجلستُ وقلت: إن يردِ الله بفلان خَيرًا يأت به، فجاء إنسان، فحرك الباب، فقلت: من هذا؟ فقال: عُثمان بن عفان، فقلت: على رسلك، وجئتُ إلى النبي (ﷺ) فأخبرته، فقال: «ائذن له وبشره بالجنة على بَلوى تصيبه»، فجئت فقلت: ادخل، ورسول الله (ﷺ) يبشرك بالجنة على بلوى تصيبك، فدخل، فوجد القُفَّ قد ملىء، فجلسَ وِجَاهه من[٣] الصف

(١) في الأصل: «وجه».

(٢) ليست في (ط).

(٣) في (ط): «في».

الآخر(١). قال شريك: قال سعيد بن المسيب: تأويلها قبورهم انتهى.

وأقول: تأويلها أيضًا: على خلافة الثلاثة على تَرتيب مَجيئهم ممكن، بل هو الموافق لحديث البئر السابقة رواياته وطرقه في تاسع الأحاديث الدالة على خلافة أبي بكر، ويكون جلوس الشيخين بجانبه (ﷺ) وضيق المحل عن عثمان حتى جلس أمامهم إشارة إلى عظيم خلافتهما وسلامتها من تطرق الفتن إليها على أتم الوجوه وأكملها، وإلى(٢) أن صدور المؤمنين وأحوالهم فيها كانت على غاية من السرور(٣) واعتدال الأمر.

وأما خلافة عثمان وعلي فإنها وإن كانت صدقًا وحقًا وعدلاً، لكن اقترن بها أحوال من أحوال بني أمية وسفهائهم كدَّرت القلوب، وشَوَّشت على المسلمين، وتولد بسببها تلك الفتن العظيمة.

ويؤيد ما ذكرته أن النبي (ﷺ) أشار إلى ذلك بقوله في عثمان: «على بلوى تصيبه» وتلك البلوى لم تتولد إلا لما ذكرته من قبيح أحوال بني أمية، كما سيأتي بسط ذلك في مبحث خلافة عثمان، وذكر فضائله ومآثره.

واعلم أنه وقَع في روايات أخر ما فيه مخالفة لبعض ما مرَّ في تلك الرواية؛ فقد أخرج أبو داود نحو تلك الرواية عن أبي سَلمة عن نافع، عن عبدالحارث الخزاعي قال: دخلَ رسول الله (ﷺ) حائطًا من حوائط المدينة. فقال لبلال: «أمسك الباب،

---

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٥) و (٧٢٦٢)، ومسلم (٢٤٠٣)، والترمذي (٣٧١٠)، و أحمد في المسند ٣٩٣/٤، وفي الفضائل (٢٠٨)، وابن حبان (٦٩١١)، وعبدالرزاق في المصنف (٢٤٠٢)، وعبد بن حميد في منتخبه (٥٥٤).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) تحرفت في (ط) إلى: «السور».

فجاءه أبو بكر يستأذن» فذكر نحوه[١].

قال الطبراني: وفي حديث أن نافع بن الحارث هو الذي كان يستأذنه. وهذا يدل على تكرر القصة انتهى. وهو أظهر من تصويب شيخ الإسلام ابن حجر عدم التعدد، وإنها عن أبي موسى الأشعري، ووهم القول بغيره.

الحديث الثاني عشر بعد المائة: أخرج الحافظ عُمر بن محمد بن خضر المُلاَّ في سيرته أن الشافعي رضي الله عنه روى بسنده أنه (ﷺ) قال: «كنتُ أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي أنوارًا على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلما خُلق أسْكنا ظَهره ولم نزل نَنتقل في الأصلاب الطاهرة حتى نَقلني الله تعالى إلى صُلب عبدالله، ونَقل أبا بكر إلى صُلب أبي قُحافة، ونقلَ عُمر إلى صلب الخطاب، ونقل عُثمانَ إلى صُلب عفّان، ونقل عليًا إلى صلب أبي طالب، ثم اختارهم لي أصحابًا، فجعل أبا بكر صديقًا، وعُمر فاروقًا، وعثمانَ ذا النورين، وعليًا وصيًا، فمن سبَّ أصحابي فَقد سبني، ومن سَبني فقد سبَّ الله تعالى، ومن سبَّ الله أكبَّهُ اللهُ في النار على مِنْخريه»[٢].

الحديث الثالث عشر بعد المائة: أخرج المُحب الطبري في «رياضه»، وعهدته عليه أنه (ﷺ) قال: «أخبرني جبريل أن الله تعالى لما خلق آدمَ وأدخل الروح في جسده، أمرني أن آخذ تُفاحة من الجنة وأعصرها في حلقه، فعصرتها في فيه فخلق الله من النقطة[٣] الأولى أنت، ومن الثانية أبا بكر، ومن الثالثة عمر، ومن الرابعة

---

(١) أخرجه أبو داود (٥١٨٨).

(٢) أورده المحب الطبري في الرياض النضرة ١/٣١-٣٢، ونسبه للإمام الشافعي.

(٣) في الأصل: «النطفة».

عثمان، ومن الخامسة عليًا. فقال آدم: يا رب، مَن هؤلاء الذين أكرمتهم؟ فقال الله تعالى: هؤلاء خمسة أشياخ من ذُريتك، وهُم أكرم عندي من جَميع خلقي ـ أي أنت أكرم الأنبياء والرسل، وهم أكرم أتابع الرسل ـ فلما عصى آدم ربه قال: يارب بحُرمة أولئك الأشياخ الخمسة الذين فَضلّتهم إلا تُبت عليَّ، فتاب الله عليه»(١).

الحديث الرابع عشر بعد المائة: أخرج البخاري عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: خرجنا مع النبي (ﷺ) عام حُنين، فلما التقينا كان للمسلمين جولة، فرأيتُ رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين، فضربته من ورائه على حبل عاتقه بالسيف فقطعتُ الدرع، وأقبل علي فَضمَّني ضمةً وجدتُ منها ريح الموت، ثم أدركه الموت، فأرسلني فلحقت عمر، فقلت: ما بال الناس؟ قال: أمر الله عز وجل، ثم رجعوا، فجلس النبي (ﷺ) فقال: «من قتل قتيلاً له عليه بينة فله سلبه» فقلت: من يشهد لي؟ ثم جلست. فقال النبي (ﷺ) مثله، فقلت: من يشهد لي؟ ثم جلست. ثم قال مثله، فقمت، فقال: «ما لك يا أبا قتَادة؟» فأخبرته. فقال رجلٌ: صدق، وسلبه عندي، فأرضه مني، قال أبو بكر: لاها الله إذًا لا يَعْمِد إلى أسدٍ من أسْدِ الله يُقاتل عن الله ورسوله، فيعطيك سلبه، فقال النبي (ﷺ): «صَدق، أعطه سلبه» فأعطانيه. الحديث(٢).

وفي رواية له: فقال أبو بكر: أصَيْبِغْ ـ أي: بإهمال أوله وإعجام آخره، أو

---

(١) الرياض النضرة: ١/٣٠.

(٢) أخرجه البخاري (٢١٠٠)، و (٣١٤٢)، و (٤٣٢١)، ومسلم (١٧٥١)، وأبو داود (٢٧١٧)، والترمذي (١٥٦٢)، وابن حبان (٤٨٠٥)، وأحمد ٥/٢٩٥، ٣٠٦، وابن ماجه (٢٨٣٧)، وعبدالرزاق (٩٤٧٦)، والبيهقي في السنن ٦/٣٠٦، والبغوي في شرح السنة (٢٧٢٤)، وسعيد بن منصور في سننه (٢٦٩٦)، وأورده الهندي في الكنز (٣٥٥٩٨).

عكسه، تحقير له بوصفه باللون الرديء، أو مذمة بسواد اللون وبغيره، أو وصف له بالمهانة والضعف، أو تصغير صبغ شاذًا، شبهه به لضعف افتراسه وما يوصف به من الضعف لأنه لما عَظَّم أبا قتادة بجعله كالأسد ناسب أن يصف خصمه بضده - (١في قريش١) يَدَع أسدًا من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله (ﷺ).

قال الإمام الحافظ أبو عبدالله محمد بن أبي نَصر الحُميدي الأندلسي: سمعتُ بعض أهل العلم، وقد جرى ذكر هذا الحديث فقال: لو لم يكن من فَضيلة أبي بكر رضي الله عنه إلا هذا؛ فإنه بثاقب علمه، وشدة حزامته، وقوة رأيه، وإنصافه، وصحة تدقيقه، وصدق تحقيقه بادر إلى القول بالحق، فزجر وأفتى، وحكم وأمضى، وأخبر في الشريعة عن المصطفى (ﷺ) بحضرته وبين يديه بما صدقه فيه وأجرى عليه(٢) قوله، وهذا من خَصائصه الكبرى إلى مالا يحصى من فضائله الأخرى.

(١-١) في (ط): «وقوله» وهو تحريف.

(٢) في الأصل: «علي».

الفصل الرابع

فيما ورد من كلام العرب والصحابة والسلف الصالح في فضله

أخرج البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: لم أعقل أبويَّ قط إلا وهُما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه[١] رسول الله (ﷺ) طرفي النهار بُكرة وعشيًا، فلما ابتُلي المسلمون خرج أبو بكر رضي الله عنه نحو أرض الحبشة مهاجرًا[٢] حتى إذا بلغ بِرْك الغماد ـ أي بفَتح الموحدة وكسرها، وبالغين المعجمة المكسورة وقد تُضم ـ وادٍ في أقاصي هَجَر ـ قاله الزركشي، وقال غيره: مدينة بالحبشة ـ لقيه ابن الدَّغنَة وهو سيد القَارَة. فقال: أين تريد يا أبا بكر؟ فقال أبو بكر: أخرجَني قومي، فأريد أنَ أسيحَ في الأرض وأعبد ربي. فقال ابن الدَّغنَة: فإن مثلك لا يَخرُج ولا يُخرَج، إنك تُكسب المعدوم وتَصل الرحم وتحمل الكَلَّ وتَقري الضَّيف وتُعين على نوائب الحق، فأنا لك جار، فارجع واعبُد ربك ببلدك. فرجع وارتحل معه ابنُ الدَّغنَة، فطافَ ابنُ الدَّغنة عشية في أشراف قُريش، فقال لهم: إن أبا بكر لا يَخرُجُ مثله ولا يُخرَج رجل يكسب المعدوم، ويَصل الرحم، ويَقْري الضيف، ويُعين على نوائب[٣] الحق. فلم تكذب قريش لجوار ابن الدَّغنَة الحديث بطوله[٤].

---

(١) ليست في (ط).

(٢) ليست في الأصل.

(٣) ليست في الأصل.

(٤) أخرجه البخاري (٤٧٦) و (٢٢٩٧) و (٣٩٠٥) و (٥٨٠٧)، وأحمد ١٩٨/٦، و عبدالرزاق (٩٧٤٣)، والبيهقي في الدلائل ٤٧١/٢-٤٧٢، وابن حبان (٦٢٧٧)، والبغوي في معالم التنزيل ٢٩٣/٢-٢٩٤.

وفيه من الخصوصيات لأبي بكر ما لا يخفى على مَنْ تأمله؛ فإنه اشتمل على هجرته مع النبي (ﷺ) من مَكة إلى المدينة وما وقع له في تلك السفرة من المآثر والفَضائل والكرامات والخصوصيات التي لم يقع نظير واحدةٍ منها لغيره من الصحابة، وينبغي لك أن تتأمل فيما وصفه به ابنُ الدَّغنة بين أشراف قُريش من تلك الأوصاف الجليلة المساوية لما وَصفت به خديجةُ النبيَّ (ﷺ)، فسكتَ أشرافُ قريش على تلك الأوصاف، ولم يَطعنوا فيها بكلمة مع ما هم مُتلبسون به من عظيم بُغضه ومُعاداته بسبب إسلامه، فإن هذا منهم اعترافٌ ـ أيّ اعترافٍ ـ بأن أبا بكر كان مشهورًا بينهم بتلك الأوصاف شُهرةً تامةً بحيث لا يمكن أحد أن يُنازع فيها ولا أن يجحد شَيْئًا منها، وإلا لبادروا إلى جحدها بكل طريق أمكنهم، لما تحلوا به من قَبيح العداوة له بسبب ما كانوا يَرون منه من صدق ولائهِ لرسول الله (ﷺ)، وعِظَم(١) محبته له، وذبه عنه كما مرَّ طرف من ذلك في شجاعته.

وأخرج البخاري: أن عُمر قال: «أبو بَكر سيدنا»(٢).

والبيهقي أنه قال: «لو وُزن إيمانُ أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجحَ بهم»(٣).

وعبدالله بن أحمد أنه قال: «إن أبا بكر كان سابقًا مُبرزًا»(٤).

---

(١) في (ط): «عظيم».

(٢) أخرجه البخاري (٣٧٥٤) في المناقب، وابن سعد في الطبقات ٣/٢٣٣، وأبو نعيم في الحلية ١/١٤٧، وأورده الهندي في الكنز (٣٥٦٢٠)، ونسبه للخرائطي في مكارم الأخلاق، وذكره السيوطي في تاريخه ٥٢.

(٣) أخرجه أحمد في الفضائل (٦٥٣)، والبيهقي في شعب الإيمان ١/٢٥، وأبو عثمان الصابوني في عقيدة السلف: ٤٧، وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة (٣٤٩) والسيوطي في تاريخه: ٥٢، والهندي في الكنز (٣٥٦١٤).

(٤) أخرجه أحمد في الفضائل (١٩٩)، وابنه عبدالله في زيادات الزهد (١١١)، وأورده السيوطي في تاريخه ٥٢، والهندي في الكنز (٣٥٦١٤).

ومُسدَّد في مُسنده أنه(١) قال: «لوددت أني شَعرة في صدر أبي بكر»(٢).

وابن أبي الدنيا، وابن عساكر أنه قال: «وددت أني مِنَ الجنة(٣) حيث أرى أبا بكر»(٤).

وأبو نُعيم أنه قال: «لقد كان ريح(٥) أبي بكر أطيب من ريح المسك»(٦).

وابن عساكر عن علي أنه دخل على أبي بكر وهو مُسجى، فقال: «ما أحدٌ لقي الله بصَحيفةٍ أحب إليَّ من هذا المسجى»(٧).

وابنُ عساكر، عن عبدالرحمن بن أبي بكر قال: قال رسول الله (ﷺ): «حدثني عُمر بن الخطاب أنه ما سابق أبا بكر إلى خَير إلا سبقه أبو بكر»(٨).

والطبراني في عن علي قال: «والذي نَفسي بيده، ما استبَقنا إلى خير قط إلا سَبقنا إليه أبو بكر»(٩).

---

(١) ساقط من (ط).

(٢) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣، والهندي في الكنز (٣٥٦٢٦).

(٣) في (ط): «من أهل الجنة».

(٤) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣، والهندي في الكنز (٣٥٦١٩)، بلفظ: «وددت أني في الجنة».

(٥) ساقطة من الأصل.

(٦) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣، والهندي في الكنز (٣٥٦٢٩)، ونسبه لأبي نعيم في فضائل الصحابة.

(٧) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣.

(٨) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٧٧/٥، وأورده السيوطي في تاريخه ٥٣، والهندي في الكنز (٣٥٦٢١)و (٣٥٦٦٧).

(٩) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣، ونسبه للطبراني في الأوسط، والهندي في الكنز (٣٥٦٧٥).

وابن سَعد عن الزهري قال: قال رسول الله (ﷺ) لحسَّان: «هل قُلتَ في أبي بكر شيئًا»؟ فقال: نعم، فقال: «قل وأنا أستمع». فقال:

وثانيَ اثنينِ في الغارِ المُنيفِ وقَدْ طافَ العدوُّ بـه إذ صَعَّدَ الجَبَلا
وكانَ حِبُّ رَسولِ الله قَد عَلِموا مِنَ البَرِيَّةِ لم يَعدِل بـه رَجُلا

فضحكَ (ﷺ) حتى بدت نواجذه، ثم قال: «صدقتَ يا حسان، هو كما قلت»(١).

وهذا يصلُح(٢) أن ينظم في سِلك الأحاديث السابقة، لكن لإرساله(٣) أخرته إلى هنا.

وابنُ سعد عن إبراهيم النَّخعي قال: كان أبو بَكر يُسمى الأَواه؛ لرأفته ورحمته(٤).

وابن عساكر، عن الربيع بن أنس قال: مكتوب في الكتاب الأول: مَثَلُ أبي بكر مَثَل القَطْر، أينما وَقَع نَفَع(٥).

وقال: نَظرنا في صَحابةِ الأنبياء، فما وجدنا نبيًا كان له صاحبٌ مثل أبي بكر(٦).

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٧٧-٧٨، وابن سعد في الطبقات ٣/١/١٢٣، والطبراني في تفسيره ٨/١٥٦، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٤١، وفي تاريخه ٤٣، والهندي في الكنز (٣٥٦٧٣) و (٣٥٦٨٥).

(٢) في (ط) : «يصح».

(٣) تحرفت في (ط) إلى : «الرسالة».

(٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/١٧١، وأورده السيوطي في تاريخه ٥٣.

(٥) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣.

(٦) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣.

وأخرج عن الزهري أنه قال: مِن فَضلِ أبي بكر أنه لم يَشكّ في الله ساعة قط(١).

وأخرج عن أبي حُصين، قال: ما وُلِدَ لآدمَ في ذريته بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر، ولقد قامَ أبو بكر يوم الردَّة مقام نبي من الأنبياء(٢).

والدينوري، وابن عساكر [عن الشَّعبي](٣) قال: خَصَّ اللهُ أبا بكر بأربع خصال لم يخص بها أحدًا من الناس: سمّاه الصديق ولم يُسمِّ أحدًا الصديق غيره، وهو صاحب الغار مع رسول الله (ﷺ) ورَفيقه في الهجرة، وأمَره (ﷺ) بالصلاة، والمسلمون شهود(٤).

وابنُ أبي داود عن أبي جعفر قال: كان أبو بكر يَسمع مناجاة جبريل للنبي (ﷺ) ولا يراه(٥).

والحاكم عن ابن المسيب قال: كان أبو بكر من النبي (ﷺ) مكانَ الوزير، فكان يُشاوره في جَميع أموره، وكان ثانيه في الإسلام، وثانيه في الغار، وثانيه في العَريش يوم بَدر، وثانيه في القَبر، ولم يكن رسول الله (ﷺ) يُقدم عليه أحدًا(٦).

والزبير بن بَكّار، وابنُ عساكر عن مَعروف بن خَرَّبوذ قال: كان أبو بَكر أحد

---

(١) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣.
(٢) أورده السيوطي في تاريخه ٥٣.
(٣) زيادة من تاريخ الخلفاء.
(٤) أورده السيوطي في تاريخه ٥٤.
(٥) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ٦، وأورده السيوطي في تاريخه ٥٤.
(٦) أخرجه الحاكم في المستدرك ٦٣/٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٥٤.

عشرة من قُريش اتصل بهم شَرَف الجاهلية بشرف الإسلام؛ فكان إليه أمر الدِّيات والغُرم، وذلك أن قريشًا لم يكن لها مَلك ترجع الأمور إليه، بل كان في كل قبيلة(١) ولاية عامة تكون لرئيسها، فكانت في بني هاشم السقاية، والرِّفادة ـ ومعنى ذلك أنه لا يأكل ولا يشرب أحد إلا من طَعامهم وشَرابهم ـ وكانت في بني(٢) عبد الدار الحجابة واللواء والندوة ـ أي لا يدخل البيت أحد إلا بإذنهم ـ وإذا عقدت قريش راية حرب عقدها لهم بنو عبدالدار، وإذا اجتمعوا لأمرٍ إبرامًا ونَقضًا لا يكون اجتماعهم لذلك إلا في دار الندوة، ولا ينفذ إلا بها، وكانت لبني عبدالدار(٣).

ولقد أحسن النووي في تهذيبه حيثُ ترجم فيه الصديق بترجمة حسنة(٤) أشار فيها مع اختصارها إلى كثير من غُرَرِ(٥) فضائله ومواهبه التي قَدَّمتُها مبسوطة مُستوفاة، فقال: من جملتها: أجمعت الأمة على تَسميته بالصديق؛ لأنه بادر إلى تصديق رسول الله (ﷺ)، ولازم الصدق، فلم يقع منه هَناةٌ ولا وَقْفة في حال من الأحوال. وكانت له في الإسلام المواقف الرفيعة منها قصة يوم ليلة الإسراء وثباته، وجَوابه للكفار في ذلك، وهجرته مع رسول الله (ﷺ)، وترك عياله وأطفاله، ومُلازمته له في الغار وسائر الطريق، ثم كلامه ببدر ويوم الحديبية حين اشتبه على غَيره الأمر في تأخر دخول مكة. ثم بكاؤه حين قال رسول الله (ﷺ): «إنَّ عبدًا

(١) تحرفت في (ط) إلى: «فصل».
(٢) ساقطة من (ط).
(٣) أورده السيوطي في تاريخه: ٣٢.
(٤) انظر تهذيب الأسماء واللغات ٢/١٨١-١٩١.
(٥) تحرفت في (ط) إلى: «غرور».

خيره الله بين الدنيا والآخرة»[١]، ثم ثباته في وفاة رسول الله (ﷺ) وخُطبة الناس وتسكينهم، ثم قيامه في قَضية البيعة لمصلحة المسلمين، ثم اهتمامه وثباته في بَعث جيش أسامة بن زيد إلى الشام، وتصميمه في ذلك، ثم قيامه في قتال أهل الردَّة ومناظرته الصحابة حتى حجهم بالدلائل، وشرح الله صدورهم لما شرح له صدره من الحق، - وهو قتال أهل الردة - ثم تجهيز الجيوش إلى الشام، ثم ختم ذلك بمهم من أحسن مناقبه، وأجلِّ فضائله؛ وهو استخلافه عمر (٢على المسلمين٢)، وكم للصديق من موقف وأثر ومناقب وفضائل لا تُحصى[٣]. انتهى.

وفي التهذيب أنه أحد الذين حفظوا القرآن كله[٤].

وذكره جماعة غيره، واعتمده بعض محققي المتأخرين المطلعين، قال: وأما حديث أنس: جمع القرآن في عهد رسول الله (ﷺ) أربعة[٥]، فمراده: من الأنصار.

وأما ما أخرجه ابنُ أبي داود عن الشعبي قال: ماتَ أبو بكر الصديق ولم يَجمع القرآن كُلَّه، فهو مدفوع أو مؤول على أن المراد جمعه في المصحف على الترتيب الموجود اليوم، لأن عثمان هو الذي فعل ذلك[٦].

---

(١) أخرجه البخاري (٣٩٠٤)، ومسلم (٢٣٨٢)، والترمذي (٣٦٦٠) ، وابن حبان (٦٨٦١) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢-٢) ليست في (ط).

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ٢/١٨١-١٨٢.

(٤) المصدر السابق ٢/١٩١.

(٥) أخرجه البخاري ٩/٤٦ في فضائل القرآن.

(٦) انظر الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٧١، وتاريخ الخلفاء ٤١.

ومن فضائله العظيمة جمعه للقرآن فقد أخرج أبو يعلى عن علي قال: أعظم الناس أجرًا في المصاحف أبو بكر. إن أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين(١).

وأخرج البخاري عن زيد بن ثابت قال: أرسلَ إليَّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر. فقال أبو بكر: إن عُمر أتاني، فقال: إن القَتل قد استَحرَّ يوم اليمامة، وإني لأخشى أن يَستحرَّ القتل بالقُرّاء في المواطن، فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعوه، وإني لأرى أن تجمع القرآن. قال أبو بكر: فقلت لعمر: كيف أفعل شيئًا لم يفعله رسول الله (ﷺ)؟ فقال عمر: هو والله خير، فلم يزل عمر يُراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري، فرأيت الذي رأى عمر. قال زيد: وعمر عنده جالس لا يتكلم. فقال أبو بكر: إنك شاب عاقل، ولا نتهمك، وقد كنتَ تكتب الوحي لرسول الله (ﷺ) فتتبع القرآن فاجمعه. فوالله لو كلَّفني نقلَ جبلٍ من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جَمع القرآن، فقلت: كيف تَفعلان شيئًا لم يفعله النبي (ﷺ)؟ فقال أبو بكر: هو والله خير، فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدري للذي شرح الله له صدرَ أبي بكر وعمر، فتتبعتُ القرآن أجمعه من الرِّقاع والأكتاف والعُسُبِ ـ أي العصى من الجريد ـ وصدور(٢) الرجال، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خُزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره. ﴿**لَقَد جاءكُم رسولٌ**﴾ إلى آخرها فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى

---

(١) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ٥، وأورده السيوطي في تاريخه ٦٧، والهندي في الكنز (٤٧٥٣).

(٢) في (ط): «وصدر».

توفاه الله، ثم عند عمر حتى توفاه الله، ثم عند حَفصة بنت عمر رضي الله عنها[١].

ومن خواصه أيضًا: أنه أول خليفة فرض له رعيته العطاء.

أخرج البخاري عن عائشة قالت: لما استخلف أبو بكر قال: «لقد عَلمتم قومي أن حرفتي لم تكن تَعجز عن مُؤنة أهلي، وشُغلت بأمر المسلمين، فسيأكل آل أبي بكر من هذا المال، ويحترف للمسلمين فيه»[٢].

وأخرج ابن سعد عن عطاء بن السائب قال: لما بُويع أبو بكر أصبحَ وعلى ساعده أبراد وهو ذاهب إلى السوق. فقال عمر: أين تريد؟ قال: السوق. قال: تصنع ماذا، وقد وليت أمر المسلمين؟ قال: فمن أين أطعم عيالي؟ قال: انطلق يفرض لك أبو عُبيدة، فانطلق إلى أبي عُبيدة، فقال: أفرضُ لك قوتَ رجل من المهاجرين ليس بأوكسهم ولا أكسبهم، وكسوة الشتاء والصيف إذا أخلقتَ شيئًا رَدَدته، وأخذتَ غيره. ففرض له كل يوم نِصف شاة وما كساه في البطن والرأس[٣].

وأخرج ابن سَعد عن ميمون قال: لما استُخلف أبو بكر جعلوا له ألفين. فقال:

---

(١) أخرجه البخاري (٤٦٧٩)، و (٤٩٨٦) و (٤٩٨٩) و (٧١٩١)، وأحمد ١/ ١٠، ١٣، والترمذي (٣١٠٣)، وأبو يعلى (٦٣)، (٦٤)، (٦٥)، والبزار (٣١)، وابن حبان (٤٥٠٧)، والنسائي في الكبرى (٧٩٩٥)، والطيالسي (٣)، وابن أبي داود في المصاحف: ١٢-١٤.

(٢) أخرجه البخاري (٢٠٧٠)، وابن سعد في الطبقات ٣/ ١٨٥، وأورده السيوطي في تاريخه: ٦٧، والهندي في الكنز (١٤٠٥٧).

(٣) طبقات ابن سعد ٣/ ١٨٤، وأورده السيوطي في تاريخه ٦٧.

(٤) طبقات ابن سعد ٣/ ١٨٥، وأورده السيوطي في تاريخه ٦٧.

زيدوني، فإن لي عيالاً، وقد شَغلتموني عن التجارة، فزادوه خمسمائة(٤).

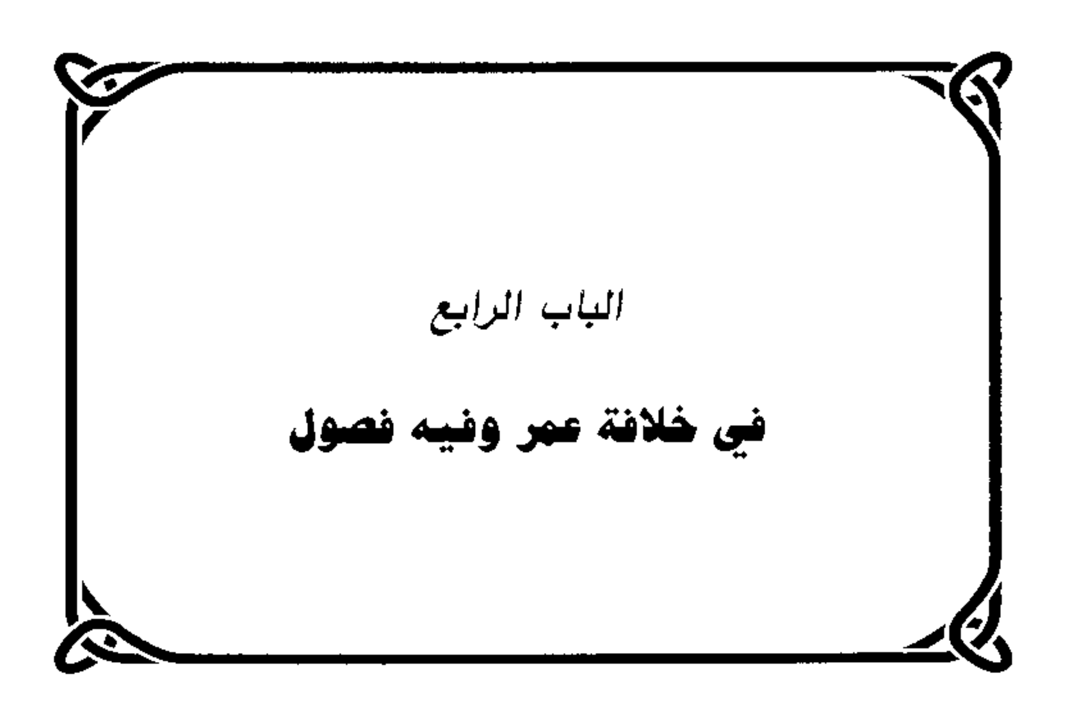
وأخرج الطبراني عن الحسن بن علي بن أبي طالب، قال: لما احتُضر أبو بكر قال: يا عائشة، انظري اللِّقْحة التي كنا نَشرب من لبنها، والجفنة التي كنا نَصطبغ فيها، والقطيفة التي كنا نلبسها، فإنا كنا ننتفع بذلك حين نلي أمر المسلمين؛ فإذا مت فَارْدديه إلى عُمر. فلما مات أبو بكر أرسلت به إلى عمر، فقال عمر: رحمك الله يا أبا بكر، لقد أتعبتَ من جاءَ بعدك(١).

وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي بكر بن حفص، قال: قال أبو بكر لما احتُضر لعائشة: يا بُنية، إنَّا وَلِينا أمر المسلمين، فلم نأخذ لنا دينارًا ولا درهمًا، ولكنا أكلنا من جَريشِ طعامهم في بُطوننا، ولبسنا من خَشِنِ ثيابهم على ظهورنا، وإنه لم يبقَ عندنا من فَيْءِ المسلمين لا قليل ولا كثير إلا هذا العبد الحبشي وهذا البعير الناضح، وجرد هذه القطيفة، فإذا مت، فابعثي بهنَّ إلى عمر(٢).

---

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٩٢/٣، والطبراني في الكبير ٣٨/١، وأورده السيوطي في تاريخه ٦٧-٦٨.

(٢) أخرجه بنحوه ابن سعد في الطبقات ١٩٢/٣-١٩٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٦٨.



الباب الرابع

في خلافة عمر وفيه فصول

الفصل الأول

في حَقِّيَّةِ خلافته رضي الله عنه

اعلم، أنّا لا نحتاج في هذا إلى قيام بُرهان على حَقِّية خلافة عمر، لما هو معلوم عند كل ذي عَقل وفـهم أنه يلزم من حَقـية خـلافـة أبي بكر رضي الله عنه حـقيـة خلافـة عمـر، وقد قـامَ الإجمـاع ونُصوص الكتاب والـسنّة على حَقّية خـلافة أبي بكر، فيلزم قـيام الإجمـاع ونصوص الكتـاب والسنّة على حقيـة خلافة عـمر؛ لأن الفرع يثبت له من حيث كـونه فرعًا ما ثبت للأصل، فـحينئـذ لا مطمعَ لأحدٍ من الرافضـة والشيعـة في النزاع في حَقية خـلافةِ عمـر، لما قدمناه من الأدلة الواضـحة القطعية على حقيـة خلافة مستخلفه، وإذا ثبت حقيتهـا قطعًا صار النزاع فيها عنادًا وجـهلاً وغـباوةً وإنكارًا للضـروريات، ومن هذا وصـفه كـهؤلاء الجـهلة الحـمقى، حقيق بأن يُعرض عنه، وعن أكاذيبه وأباطيله، فلا يلتفت إليه ولا يعول في شيء من الأمور عليه.

إذا تحقـق ذلك، فقـد مرَّ أن من أعظم فـضائل الصـديق استـخلافـه عمـر على المسلمين، لما حصل به من عموم النفع وفَتح البـلاد وظُهور الإسلام ظهورًا تامًا كما يأتي، وتقـدم في تلك الأحاديث التي في الخـلافة التـصريح بخـلافة عـمر في غـير حديث كـحديث: «اقْتَدوا باللذيـن من بَعدي أبي بكر وعـمر»[1] بطرقه السـابقة، وكحديث أمره (ﷺ) لأبي بكر بوضـع حَجـره إلى[2] جَنب حـجـر النبي (ﷺ)،

(١) تقدم في الصفحة: ٥٦.

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «علي».

وأمره لعمر أن يضع حجره إلى جنب حَجر[١] أبي بكر، ثم أمره لعثمان بوضع حجره إلى جنب حجر عُمر، ثم قال: «هؤلاء الخلفاء بَعدي»[٢].

وكحديث: رؤياه (ﷺ) أنه ينزع بدلو بكرة على قَليب، فجاء أبو بكر ونزع دلوًا أو دلوين، ثم جاء عمر، فاستقى، فاستحالت غربًا. قال (ﷺ): «فلم أر عَبقريًا يفري في الناس فَرِيَّه»[٣].

وكحديث: «الخلافة ثلاثون سنة»[٤].

وكحديث: «إن أول دينكم بدأ نُبوة ورحمة، ثم يكون خلافة ورحمة»[٥]. فهذه الأحاديث كلها فيها دلالة أي دلالة على حَقية خلافة عمر رضي الله عنه، لو فرض عدم الإجماع عليها، فكيف وقد قام الإجماعُ عليها، ودلت عليها النصوص الدالة على خلافة أبي بكر كما مَرَّ؟!

---

(١) ساقطة من (ط).

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة ٦٢.

(٣) تقدم في الصفحة ٦٤.

(٤) تقدم في الصفحة ٦٥.

(٥) تقدم في الصفحة ٦٥.

الفصل الثاني

في استخلاف أبي بكر لعمر رضي الله عنهما في مرض موته ونقدم عليه سبب موته[١]

أخرج سيف[٢] والحاكم عن ابن عمر، قال: كانَ سبب موت أبي بكر وفاة رسول الله (ﷺ)، كَمِدَ، فما زال جسمه ينقص حتى مات[٣].

وصح عن ابن شهاب أن أبا بكر والحارث بن كَلَدة كانا يأكلان خَزيرةً[٤] أهديت لأبي بكر. فقال الحارث لأبي بكر: ارفَع يدك يا خليفة رسول الله، والله إن فيها سُم[٥] سَنة، وأنا وأنت نموت في يوم واحد، فرفع يده، فلم يزالا عَليلين حتى ماتا في يوم واحدٍ عند انقضاء السنة[٦].

ولا[٧] ينافيه خبر: «اثبت أحد، فإنما عليك نَبي وصديق وشهيدان»[٨]؛ لأن أخص أوصاف أبي بكر تَسميته بالصديق، كما علم مما مَرَّ، فأوثر على وصف الشهادة لاشتراكه، ولذلك لم يصف (ﷺ) نفسه إلا بالنبوة لأنها أخص أوصافه،

---

(١) في الأصل و (ك): «مرضه».

(٢) في الأصل و(ط) : «البخاري» وهو غلط .

(٣) أخرجه الحاكم ٦٤/٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٦٩.

(٤) الخزيرة: ما يشبه العصيدة، وهي بلا لحم.

(٥) في (ك): «السم».

(٦) أخرجه ابن سعد ١٩٨/٣، والحاكم ٦٤/٣، وأورده السيوطي في تاريخه: ٧٠.

(٧) من هنا إلى قوله «جلدين» في الصفحة ٢٥٧ ساقط من «ك».

(٨) تقدم في الصفحة ٢٣٠.

وإلا فهو (ﷺ) مات بالسم أيضًا لما في الحديث الصحيح أنه (ﷺ) صرح في مَرض موته أنه مِن أكلةِ خَيبر وأن تلك الأكلة لا زالت تعاوده (ﷺ) حتى انقطع أبهره.

وأخرج الواقدي والحاكم عن عائشة قالت: أول بدء مرض أبي بكر أنه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة، وكان يومًا باردًا، فَحُمَّ خمسة عشر يومًا لا يخرج إلى الصلاة، وتوفي يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنةَ ثلاث عشرة، وله ثلاث وستون سنة(١).

وأخرج الواقدي من طرق أن أبا بكر لما ثَقُل دعا عبدالرحمن بن عوف فقال: أخبرني عن عُمر بن الخطاب. فقال: ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني. فقال أبو بكر: وإن يكن. فقال عبدالرحمن: هو والله أفضل من رأيك فيه. ثم دعا عُثمان ابن عفان، فقال: أخبرني عن عمر، فقال: أنت أخبرنا به، فقال: على ذلك، فقال: اللهم علمي به أن سريرته خير من علانيته، وأنه ليس فينا مثله، وشاور معهما سعيدَ ابن زيد، وأسيد بن حُضير وغيرهما من المهاجرين والأنصار، فقال أسيد: اللهم أعلمه الخير بعدك، يرضى للرضا ويسخط للسخط، الذي يُسر خير من الذي يعلن، ولن يلي هذا الأمر أحد أقوى عليه منه.

ودخل عليه بعض الصحابة فقال له قائل منهم: ما أنتَ قائل لربك إذا سألكَ عن تولية عُمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبو بكر: أبالله تخوفني؟ أقول: اللهمَّ استخلفتُ عليهم خير أهلك، أبلغ عني ما قلتُ من ورائك. ثم دعا عثمان، فقال: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما عَهد أبو بكر بن أبي قُحافة في آخر عهده بالدنيا خارجًا منها، وعند أول عهده بالآخرة داخلاً فيها، حيثُ يؤمن الكافر ويُوقن

(١) أخرجه ابن سعد ٣/٢٠٢، والحاكم ٣/٦٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٧٠.

الفاجر، ويُصدق الكاذب؛ أني استخلفتُ عليكم بعدي عمر بن الخطاب، فاسمعوا له وأطيعوا، وأني لم آلُ الله ورسوله ودينه ونَفسي وإياكم خيرًا، فإن عدل؛ فذلك ظني فيه وعلمي به، وإن بدل؛ فلكل امرئ ما اكتسب، والخيرَ أردتُ، ولا أعلمُ الغيب، وسيعلم الذين ظلموا أي مُنقلبٍ يَنقلبون، والسلامُ عليكم ورحمة الله.

ثم أمر بالكتاب فختمه، ثم أمر عثمان فخرج بالكتاب مختومًا فبايع الناس ورضوا به، دعا أبو بكر عُمر خاليًا، فأوصاه بما أوصاه به، ثم خرج من عنده، فرفع أبو بكر يده، فقال: اللهمَّ إني لم أرد بذلك إلا إصلاحهم، وخفتُ عليهم الفتنة، فعملت فيهم بما أنتَ أعلم به، واجتهدتُ لهم رأيي، فوليتُ عليهم خيرهم وأقواهم وأحرصهم على ما أرشد لهم. وقد حضرني من أمرك ما حضر، فاخلفني فيهم فهم عبادك، ونَواصيهم بيدك، أصلح واليهم، واجعله من خُلفائك الراشدين، وأصلح له رعيته(١).

وأخرج ابن سعد والحاكم عن ابن مَسعود قال: أفرس الناس ثلاثة؛ أبو بكر حين استَخلف عمر، وصاحبة موسى حين قالت: استأجره، والعزيزُ حين تفرَّس في يوسف، فقال لامرأته: أكرِمي مثواه(٢). قيل: ويلحق بهم سُليمان بن عبدالملك حين استخلفَ عُمر بن عبدالعزيز.

وأخرج ابن عساكر عن يسار بن حمزة قال: لما ثَقُل أبو بكر أشرف على الناس من كُوة، فقال: أيها الناس، إني قد عهدتُ عهدًا أفترضون به؟ فقال الناس: رضينا

---

(١) أخرجه ابن سعد ١٩٩/٣ - ٢٠٠، وأورده السيوطي في تاريخه ٧٠-٧١.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٩٠/٣، والطبراني في الكبير (٨٨٢٩) و (٨٨٣٠)، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٦٨/١٠.

يا خليفة رسول الله، فقام علي، فقال: لا نرضى إلا أن يكون عمر. قال: فإنه عمر(١).

وأخرج ابن سَعد عن شداد قال: كانَ أول كلام تكلم به عمر حين صعد المنبر أنه قال: اللهمَّ إني شَديد فلينّي، وإني ضَعيفٌ فقوني، وإني بخيل فَسَخِّني(٢).

قال الزهري: استُخلف عمر يوم توفي أبو بكر، فقام بالأمر أتم قيام، وكثرت الفتوح في أيامه كثرة عظيمة لم يقع(٣) نظيرها في أيام خليفة بعده، كيف؛ ومن ذلك أكثر إقليم الشام والعراق وفارس والروم ومصر والإسكندرية والمغرب.

وقد أشار (ﷺ) بذلك في سابع الأحاديث المارَّة (٤في الأحاديث٤) الدالة على خلافة الصديق ولفظه عند الشيخين من بعض تلك الطرق عن ابن عمر وأبي هريرة قالا: قال رسول الله (ﷺ): «بينا أنا نائم رأيتني على قَليب عليها دلو، فنزعتُ منها ما شاء الله، ثم أخذها أبو بكر فنزع منها ذنوبًا أو ذنوبين وفي نزعه ضعف، والله يغفر له، ثم جاء عمر فاستقى فاستحالت في يده غربًا فلم أر عَبقريًا من الناس يَفري فَرِيَّه، حتى رَوي الناس وضربوا بِعَطَن»(٥).

ومَرَّ أيضًا عن العلماء أن هذه إشارة إلى خلافة أبي بكر وعمر، وإلى كثرة الفتوح وظهور الإسلام في زمن عمر(٦).

---

(١) أورده السيوطي في تاريخه ٧١.

(٢) أخرجه ابن سعد ٣/٢٧٤، وأورده السيوطي في تاريخه ١١٧.

(٣) تحرفت في (ط): إلى: «يقطع».

(٤-٤) ليس في (ط) و (ك).

(٥) تقدم في الصفحة ٦٤.

(٦) انظر ما تقدم في الصفحة ٦٤.

الفصل الثالث

في سبب تسميته بأمير المؤمنين دون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم

أخرج العسكري في «الأوائل»(١)، والطبراني في «الكبير»، والحاكم من طريق ابن شهاب أن عمر بن عبدالعزيز سأل أبا بكر بن سُليمان بن أبي خَيْثمة: لأي شيء كان يكتب: «من خليفة رَسول الله» في عهد أبي بكر، ثم كان عمر كتب أولاً ـ من خليفة أبي بكر(٢) فمن أول من كتب: مِن أمير المؤمنين رضي الله عنه؟ فقال: حدثتني الشفَّاء ـ وكانت من المهاجرات ـ أن أبا بكر كان يكتب: مِن خليفة رسول الله (ﷺ). وعمر كان يكتب: من خليفة خليفة رسول الله (ﷺ)، حتى كتب عمر إلى عامل العراق أن يبعث إليه رجلين (٣)جلدين يسألهما عن العراق وأهله، فبعث إليه لبيد بن رَبيعة وعَدي بن حاتم(٤) الطائي، فقدما المدينة، ودخلا المسجد، فوجدا عمرو بن العاص، فقالا: استأذن لنا على أمير المؤمنين، فقال عمرو: أنتما والله أصبتما اسمه، فدخل عليه عمرو، فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين، فقال: ما بدا لك في هذا الاسم؟ لتخرجن مما قلت، فأخبره، فقال: أنتَ الأمير ونحن المؤمنين،

(١) تحرفت في الأصل و (ط) إلى: «الدلائل».

(٢) ليست في (ط).

(٣) هنا نهاية السقط في نسخة (ك).

(٤) ليست في الأصل و (ط).

فجرى الكتاب بذلك من يومئذ(١).

وفي تهذيب النووي أن عَديًا ولبيدًا(٢) المذكورين (٣هما اللذان٣) سمياه بذلك أي: لأن عمرًا لم يقل له ذلك إلا تَقليدًا لهما، وقيل: إن أول من سَماه به المغيرة بن شعبة(٤).

وأخرج ابن عساكر عن معاوية بن قُرة قال: كان يكتب: من أبي بكر خليفة رسول الله (ﷺ)، فلما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرادوا أن يقولوا: خليفة خليفة رسول الله (ﷺ)، فقال عمر: هذا يطول. قالوا: لا(٥)، ولكنا أمرناك علينا، وأنت أميرنا. قال: نعم، أنتم المؤمنون، وأنا أميركم، فكتب: أمير المؤمنين(٦).

ولا ينافي ما تقرَّر أن عبدالله بن جَحش في سَريته التي نزل فيها قوله تعالى: ﴿يَسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه﴾ الآية: [البقرة: ٢١٧]. سُمي أمير المؤمنين؛ لأن تلك التسمية كانت خاصة، والكلام في تسمية الخليفة بذلك، فعمر أول من وضع عليه هذا الاسم من حيث الخلافة.

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٨١، وابن عبدالبر في الاستيعاب ٣/١١٥١، وأورده المحب الطبري ١/٢١٤، والسيوطي في تاريخه ١١٦، والهندي في الكنز (٣٥٨٠٢).

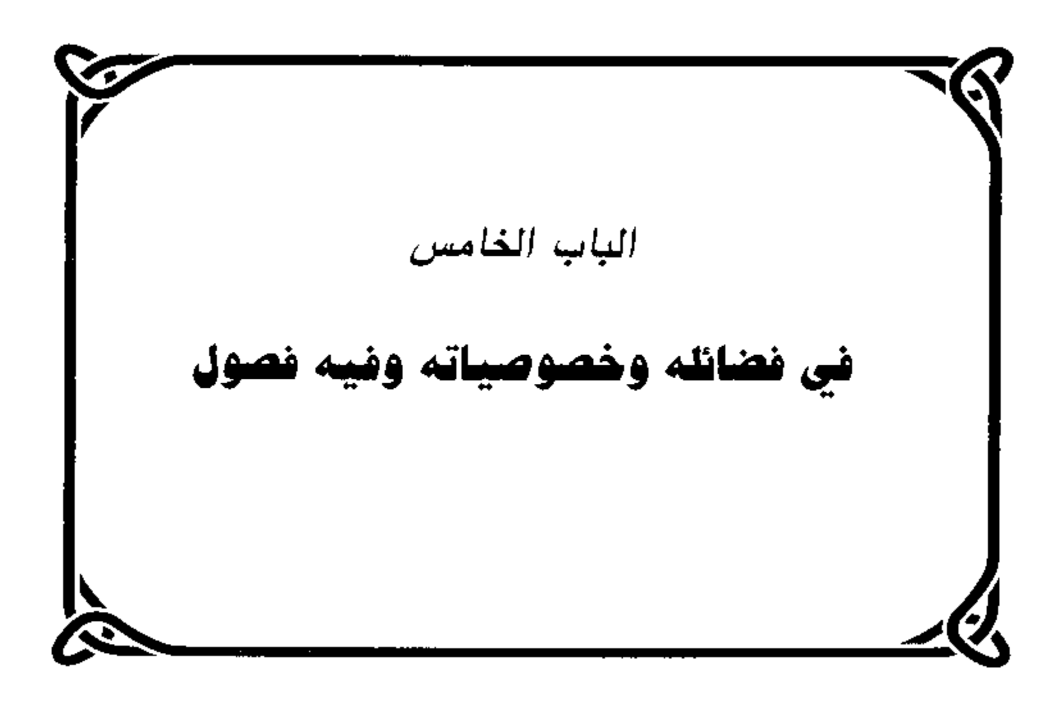
(٢) تحرفت في الأصل و (ك) إلى: «ربيعة».

(٣-٣) ساقط من (ط).

(٤) انظر تهذيب الأسماء واللغات ٢/٤.

(٥) ليست في (ك).

(٦) أخرجه ابن عبدالبر في الاستيعاب ٣/١١٥٠، وأورده السيوطي في تاريخه ١١٦ -١١٧.



الباب الخامس

في فضائله وخصوصياته وفيه فصول

الفصل الأول

في إسلامه

قال الذهبي: أسلمَ في السنة السادسة من النبوة، وله سَبع وعشرون سنة[١]، وكان من أشراف قريش، وإليه فيهم كانت[٢] السفارة، فكانوا إذا أرادوا حربًا بعثوه رسولاً، وإذا نافرهم منافر أو فاخرهم مفاخر أرسلوه له[٣] منافرًا ومفاخرًا، وكان إسلامه بعد أربعين رجلاً، أو تسعة وثلاثين أو خمسة وأربعين رجلاً، وإحدى عشرة امرأة أو ثلاث وعشرين امرأة، ففرح به المسلمون، وظهر الإسلام بمكة عقب إسلامه.

وقد أخرج الترمذي عن ابن عمر، والطبراني عن ابن مسعود وأنس أن النبي (ﷺ)، قال: «اللهمَّ أعزَّ الإسلام بأحبِّ هذين الرجلين إليك، بعمر بن الخطاب أو بأبي جَهل بن هشام»[٤].

وأخرج الحاكم عن ابن عباس والطبراني عن أبي بكر الصديق، وثَوبان رضي

---

(١) ورد في هاشم الأصل ما نصه: «وله ثلاث وثلاثون سنة، بقية عمره إلى ثلاث وستين سنة، فليتأمل، هكذا وجدناه مكتوبًا على النسخة التي نقلت منها».

(٢) ليست في (ك).

(٣) ليست في الأصل.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٩٥/٢، وفي الفضائل (٣١٢)، والترمذي (٣٦٨١) و (٣٦٨٣)، وابن سعد ٢٦٧/٣، من حديث ابن عمر، وأخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٥/١١، والحاكم في المستدرك ٨٣/٣ من حديث ابن مسعود.

الله عنهم أنه (ﷺ) قال: «اللهمَّ أعز الإسلام بعمر بن الخطاب»(١) خاصة.

وأخرج أحمد عن عُمر قال: خرجت أتعرض رسولَ الله (ﷺ)، فوجدته قد سَبقني إلى المسجد، فقمتُ خلفه، فاستفتح سورة الحاقة، فجعلتُ أتعجب من تأليف القرآن، فقلت: والله هذا شاعر كما قالت قريش، فقرأ ﴿**إنه لقول رسولٍ كريم. وما هو بقولِ شاعر قليلاً ما تؤمنون**﴾ الآيات [الحاقة: ٤٠-٤١]، فوقع في قلبي الإسلام كل موقع(٢).

وأخرج ابنُ أبي شيبة عن جابر قال: كان أولُ إسلام عمر أن عُمر قال: ضربَ أختي المخاضُ ليلاً، فخرجتُ من البيت، فدخلت في ستار الكعبة، فجاء النبي (ﷺ)، فدخل الحِجرَ، فصلى ما شاء الله، ثم انصرف، فسمعت شيئًا لم أسمع مثله، فخرجَ، فاتبعته، فقال: من هذا؟ قلت: عمر. قال: يا عمر، ما تدعني لا ليلاً ولا نهارًا، فخشيت أن يدعو عليَّ، فقلت: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله. فقال: يا عمر، استره، فقلت: لا والذي بعثك بالحق نبيًا (٣)لأعلننّه كما أعلنتُ الشرك(٤).

---

(١) أخرجه الحاكم ٨٣/٣، من حديث عائشة، وليس من حديث ابن عباس كما ذكر المصنف، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٤٢٨) و (١٠٣١٤)، وابن سعد ١٩٢/١/٣، والخطيب البغدادي في تاريخه ٥٤/٤.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١٧/١، وأورده الهيثمي في المجمع ٦٢/٩، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله ثقات، إلا أن شريح بن عبيد لم يدرك عمر، وذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء ٩٤.

(٣) ليست في (ط).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ١٠٣/١٤، وبنحوه: ٣١٩، وأبو نعيم في الحلية ٤٠/١، وذكره ابن حجر في المطالب العالية (٤٢٨٠)، والسيوطي في تاريخه ٩٤.

وأخرج أبو يعلى، والحاكم، والبيهقي عن أنس، قال: خرجَ عُمر متقلدًا سيفه، فلقيه رجلٌ من بني زُهرة، فقال: أينَ تعمد يا عمر؟ فقال: أريد أن أقتل محمدًا. قال: وكيف تأمن من بني هاشم وبني زُهرة، وقد قتلتَ محمدًا؟ قال: ما أراك إلا قد صبوت. قال: أفلا أدلك على العجب؟ إن خَتَنك وأختك قد صَبَئا وتركا دينك، فمشى عمر، فأتاهما وعندهما خبّاب، فلما سمع بحس عُمر توارى في البيت، فدخل، فقال: ما هذه الهَيْنَمة[1]؟ وكانوا يقرأون (طه). قالا: ما عدا حديثًا تحدثناه بيننا. قال: فلعلكما قد صبوتما. فقال له ختنه: يا عمر، إن كان الحق في غير دينك. فوثب عليه عمر فوطئه وطئًا شديدًا، فجاءت أخته لتدفعه عن زوجها فنفحها نفحة بيده فدمى وجهها، فقالت وهي غضبى: إن كان الحق في غير دينك إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا عبده ورسوله. فقال عمر: أعطوني الكتاب الذي هو عندكم فأقرؤه، وكان يقرأ الكتاب، فقالت أخته: إنك رجس، وإنه لا يمسه إلا المطهرون، فقم واغتسل وتوضأ. فقام وتوضأ، ثم أخذ الكتاب فقرأ: ﴿**طه ما أنزلنا عليكَ القرآن لتشقى**﴾ [طه: ١-٢]، حتى انتهى إلى ﴿**إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبُدني وأقمِ الصلاةَ لذكري**﴾ [طه: ١٤٠]. فقال عمر: دلوني على محمد، فلما سَمع خبَاب قول عُمر خرج، فقال: أبشِر يا عمر، فإني أرجو أن تكون دعوة رسول الله (ﷺ) ليلة الخميس: «اللهمَّ أعزَّ الإسلام بعُمر بن الخطاب أو بعَمرو بن هشام»، وكان رسول الله (ﷺ) في أصل الدار التي في أصل الصَّفا، فانطلقَ عمر حتى أتى الدار، وعلى بابها حمزة وطلحة وناس، فقال حمزة: هذا عُمر، إن يرد الله به خيرًا يسلم، وإن يكن غير ذلك يكن قتله علينا هَينًا. قال: والنبي (ﷺ)

(١) أي: الهَمْهَمَة.

داخل(١) يوحى إليه، فخرج حتى أتى إلى عمر، فأخذ بمجامع(٢) ثوبه وحمائل السيف، فقال: «ما أنت بمنتهٍ يا عُمر حتى ينزل الله بك من الخزي والنكال ما أنزلَ بالوليد بن المغيرة» فقال عمر: أشهدُ أن لا إله إلا الله وأنكَ عبدُ الله ورسوله(٣).

وأخرج البزار، والطَّبراني، وأبو نُعيم، والبيهقي في «الدلائل» عن أسلم، قال: قال لنا عُمر: كنتُ أشد الناس بأسًا(٤) على رسول الله (ﷺ)، فبينا أنا في يوم حار بالهاجرة في بعض طَريق مكة إذ لقيني رجل، فقال: عجبًا لك يا ابن الخطاب، إنك تزعم أنك وأنك، وقد دخلَ عليك الأمر في بيتك! قلت: وما ذاك؟ قال: أختك قد أسلمت. فرجعتُ مغضبًا حتى قرعت الباب، قيل: من هذا؟ قلت: عمر. فتبادروا واختفوا، وقد كانوا يقرؤون في صحيفة بين أيديهم تركوها أو نسوها، فقامت أختي تفتح الباب، فقلت: يا عَدوة نفسها أصبوت؟ وضربتُ بشيء في يدي على رأسها، فسال الدم وبكت، فقالت: يا ابنَ الخطاب، ما كنت فاعلاً فافعل، فقد صبوت. قال: ودخلت حتى جلست على السرير، فنظرتُ إلى الصحيفة فقلت: ما هذا؟ ناوِلنيها، فقالت: لستَ من أهلها، أنت لا تطهر من الجنابة، وهذا كتابٌ لا يمسه إلا المطهرون، فما زلت حتى ناولتنيها، ففتحتُها فإذا فيها: بسم الله الرحمن الرحيم، فلما مررتُ باسم من أسماء الله تعالى ذُعرت منه، فألقيتُ الصحيفة، ثم

---

(١) ليست في (ط).

(٢) تحرفت في (ط) إلى «بجامع».

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٢٦٧-٢٦٩، والبيهقي في الدلائل ٢/٢١٩-٢٢٠، والطبراني في الكبير مختصرًا ٩/٦٢، وأورده ابن حجر في المطالب العالية (٤٢٨١)، والسيوطي في تاريخه ٩٤-٩٥.

(٤) ليست في (ط) و (ك).

رجعت إلي نفسي، فتناولتها فإذا فيها: ﴿سَبَّحَ لله ما في السموات والأرض﴾، فذعرتُ، فقرأت إلى ﴿فآمنوا بالله ورسوله﴾ [التغابن: ١-٨]، فقلت: أشهد أن لا إله إلا الله، فخرجوا إلي مُبادرين[١] فكبروا وقالوا: أبشر، فإن رسول الله (ﷺ) دعا يوم الاثنين، فقال: «اللهمَّ أعزَّ الإسلامَ بأحب الرجلين إليك[٢]، إما أبو جهل بن هشام، وإما عمر» ودلّوني على النبي (ﷺ) في بيته بأسفل الصفا، فخرجت حتى قرعتُ الباب، فقالوا: من؟ قلت: عُمر بن الخطاب، وقد علموا شدتي على رسول الله (ﷺ)، فما اجترأ أحدٌ بفتح الباب حتى قال[٣]: «افتحوا له»، (٤ففتحوا لي ٤)، فأخذ رَجلان بعضدي حتى أتيا بي النبي (ﷺ) فقال: «خلّوا عنه»، ثم أخذ بمجامع قميصي وجذبني إليه (٥ثم قال٥) : «أسلِم يا ابنَ الخطاب، اللهمَّ اهْدِه»، فتشهدت، فكبر المسلمون تكبيرةً سُمعت بفجاج مكة، وكانوا مستخفين، فلم أشأ أن أرى رجلاً يَضرِب ويُضْرَب إلا رأيته، ولا يُصيبني من ذلك شيء، فجئت خالي - أي أبا جهل بن هشام - وكان شريفًا ، فقرعتُ عليه الباب، فقال: من هذا؟ قلتُ: ابن الخطاب، وقد صبوت، قال: لا تفعل، ثم دخل وأجافَ الباب دوني، فقلت: ما هذا شيء، فذهبتُ إلى رجل من عُظماء قُريش فناديته، فخرج إليَّ، فقلت مثل مقالتي لخالي وقال لي مثل ما قال خالي، فَدخل وأجافَ الباب دوني، فقلت: ما هذا بشيء، إن المسلمين يُضربون وأنا لا أضرب، فقال لي رجل: أتُحب أن يُعلَمَ بإسلامك؟ قلت: نعم، قال: فإذا جلس الناسُ في الحِجر، فأتِ فلانًا - لرجل لم

---

(١) في الأصل «متبادرين».

(٢) في (ك): «بأحد الرجلين المحبين إليك».

(٣) في (ك): «قالوا».

(٤-٤) ساقط من (ط).

(٥-٥) ساقط من (ط).

يكن يكتم السر ـ فقل له فيما بينك وبينه: إني قد صبوت، فإنه قلما يكتم السر. فجئتُ، وقد اجتمع الناسُ في الحجر، فقلت له فيما بيني وبينه: إني قد صبوت. قال: أوَقد فعلت؟ قلت: نعم، فنادى بأعلى صوته: إن ابنَ الخطاب قد صَبأ، فبادَروا إليَّ، فما زلت أضربهم ويَضربونني، واجتمعَ عليَّ الناس، فقال خالي: ما هذه الجماعة، قيل: عمر قد صبأ، فقام على الحِجر، فأشار بِكمه[١] ألا إني قد أجرتُ ابن أختي، فكَفّوا[٢] عني، فكنتُ لا أشاء أن أرى رجلاً من المسلمين يَضرب ويُضرب إلا رأيته، فقلت: ما هذا شيء حتي يُصيبني، فأتيتُ خالي، فقلت: جِوارك رَدٌّ عليك، فما زِلت أضرِبُ وأضربُ حتى أعزَّ اللهُ الإسلام[٣].

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «لكل».

(٢) في (ك): «فكشفوا».

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١/٤١، والبيهقي في الدلائل ٢/٢١٦-٢١٩، وذكره ابن كثير في جامع المسانيد ١/٢٧٦، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٦٤، والسيوطي في تاريخه: ٩٥-٩٦، والهندي في الكنز (٣٥٧٤٠) و (٣٥٨٨٨).

الفصل الثاني

في تسميته بالفاروق

أخرج أبو نُعيم في «الدلائل»، وابنُ عساكر، عن ابن عباس قال: سألتُ عُمر: لأي شيء سُمّيّتَ بالفاروق؟ فقال: أسلم حَمزة قبلي بثلاثة أيام، فخرجت إلى المسجد، فأسرع أبو جهل إلى النبي (ﷺ) ليسبه، فأخبر حَمزة، فأخذَ قوسه وجاء إلى المسجد إلى حلقة قُريش التي فيها أبو جَهل، فاتكأ على قوسه مقابل أبي جهل، فنظر إليه، فعرف أبو جهل الشر في وجهه، فقال: ما لكَ يا أبا عمارة؟ فرفع القوس فَضرب بها أخدعه[1]، فقطعه، فسالت الدماء، فأصلحت ذلك قريش مخافة الشر، قال: ورسول الله (ﷺ) مُختفٍ في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي، فانطلقَ حمزة، فأسلم، فخرجتُ بعده بثلاثة أيام، فإذا فُلان[2] المخزومي، فقلت له: أرغبت عن دين آبائك، واتبعتَ دين محمد؟ قال: إن فعلتُ، فقد فعله من هو أعظمُ عليك حقًا مني، فقلت: من هو؟ قال: أختك وخَتنك، فانطلقت، فوجدت هَيْنَمة[3]، فدخلتُ فقلت: ما هذا؟ فما زال الكلام بيننا حتى أخذتُ برأس خَتَني فَضربته وأدميته، فقامت إليَّ أختي، وأخذت برأسي وقالت: قد كانَ ذلك على رغم أنفك، فاستحييتُ حين رأيت الدم، فجلستُ وقلت: أروني هذا الكتاب. فقالت: إنه لا يمسه إلا المطهرون، فقمتُ، فاغتسلتُ، فأخرجوا إلي صحيفةً فيها ﴿بسم الله

---

(١) في (ك): «أخدعيه» والأخدع: عرق في جانب العنق.

(٢) في (ك): «فيها».

(٣) في الأصل و (ك): «همهمة».

الرحمن الرحيم﴾، فقلت: أسماءٌ طيبة طاهرة **﴿طه ما أنزلنا عليكَ القرآن لتشقى﴾** إلى قوله: **﴿له الأسماء الحسنى﴾** [طه: ١-٨] فتعظمت في صدري، وقلت: مِن هذا فَرَّت قريش، فأسلمتُ، وقلت: أينَ رسول الله (ﷺ)؟ قالت: فإنه في دار الأرقم، فأتيتُ، فضربتُ الباب، فاستَجمع(١) القوم، فقال لهم حمزة: مالكم؟ قالوا: عُمر. قال: افتَحوا له الباب، فإن أقبل قَبِلنا منه، وإن أدبر قَتلناه، فسمع ذلك رسول الله (ﷺ)، فخرج، فتشهد عمر، فكبر أهل الدار تكبيرةً سمعها أهل المسجد، فقلت: يارسولَ الله، ألسنا على الحق؟ قال: بلى. قلت: ففيمَ الاختفاء؟ فخرجنا صَفين أنا في أحدهما وحَمزة في الآخر حتى دخلنا المسجد، فنظرت قريش إليَّ وإلى حَمزة، فأصابتهم كآبة شديدة، فسَمّاني رسولُ الله (ﷺ) الفاروق يومئذ، وفرق بين الحق والباطل(٢).

وأخرج ابن سعد عن ذكوان قال: قلتُ لعائشة رضي الله عنها:من سمى عمر: الفاروق؟ قالت: رسولُ الله (ﷺ)(٣).

وابن ماجه، والحاكم عن ابن عباس قال: لما أسلمَ عُمر نزل جبريل، فقال: يا محمد، لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر(٤).

والبزار، والحاكم، وصححه عن ابن عباس قال: لما أسلم عمر قال المشركون: قد انتصفَ القوم اليوم منا، وأنزل الله: **﴿يا أيها النَّبي حَسبُك الله ومَن اتبعكَ مِن**

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «فاستمع».

(٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٤٠/١، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٦-٩٧.

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢٧١/٣، وأورده السيوطي في تاريخه: ٩٧.

(٤) أخرجه ابن ماجه (١٠٣) في المقدمة، والحاكم في المستدرك ٨٤/٣، وابن عدي في الكامل ١٥٢٥/٤، وأورده السيوطي في تاريخه: ٩٧، والهندي في الكنز (٣٢٧٣٨).

المؤمنين﴾(١). [الأنفال: ٦٤].

والبخاري وغيره عن ابن مسعود قال: ما زلنا أعزةً منذ أسلم عمر(٢).

وابن سعد عنه أيضًا قال: كان إسلامُ عمر فتحًا، وكانت هجرته نَصرًا، وكانت إمامته رحمة، ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نَصل إلى البيت حتى أسلم عمر، فلما أسلم قاتلهم حتى تركونا وخلَّوا(٣) سبيلنا(٤).

وأخرج ابنُ سعد، والحاكم عن حُذيفة قال: لما أسلم عمر كان الإسلام كالرجل المقبل لا يزداد إلا قوة، فلما قُتل عمر كان الإسلام كالرجل المدبر لا يزداد إلا بعدًا(٥).

والطبراني عن ابن عباس بسند حسن: أول من جَهر بالإسلام عمر بن الخطاب(٦).

وابن سعد عن صُهيب قال: لما أسلم عُمر ظهر الإسلام ودُعي إليه علانية، وجَلسنا حول البيت حِلَقًا، وطُفنا بالبيت، وانتصفنا، فمن غلظ علينا رَددنا عليه بعض ما يأتي به(٧).

---

(١) أخرجه الحاكم ٣/٨٥، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وأورده السيوطي في تاريخه ٩٧.

(٢) أخرجه أحمد في الفضائل (٣٦٨) و (٣٧٢) و (٦١٥)، والبخاري ٧/٤١ و ١٧٧، وابن سعد في الطبقات ٣/٢٧٠، والطبراني في الكبير ٩/١٨٢، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٧.

(٣) ليست في الأصل و (ط).

(٤) أخرجه ابن سعد ٣/٢٧٠، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٨.

(٥) أخرجه ابن سعد ٣/٢٧٣، والحاكم ٣/٨٤، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. وأورده السيوطي في تاريخه ٩٨.

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ١١/١٦، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٦٣، وقال: إسناده حسن، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٨.

(٧) أخرجه ابن سعد ٣/٢٦٩، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٨.

الفصل الثالث

فــي هجرتــه

أخرج ابن عساكر عن علي رضي الله عنه قال: ما علمتُ أحدًا هاجر إلا مختفيًا إلا عمر بن الخطاب، فإنه لما همَّ بالهجرة تقلّد سيفه تَنكَّبَ قوسه وانتضى في يده أسهمًا، وأتى الكعبة وأشرافِ قُريش بفنائها، فطاف سبعًا، ثم صلى ركعتين خلف المقام، ثم أتى حِلَقهم واحدة واحدة، فقال: شاهت الوجوه، من أرادَ أن تثكله أمه، ويؤتم ولده، وترمل زوجته، فليلقني وراء هذا الوادي. فما تبعه منهم أحد(١).

وأخرج عن البراء قال: أول من قدم علينا مهاجرًا مُصعب بن عمير، وابن أم مكتوم، ثم عُمر بن الخطاب في عشرين راكبًا، فقلنا: ما فعل رسول الله (ﷺ)؟ فقال: هو على أثري، ثم قدم رسول الله (ﷺ) وأبو بكر معه(٢).

---

(١) أورده السيوطي في تاريخه ٩٨.

(٢) أورده السيوطي في تاريخه ٩٨.

الفصل الرابع

في فضائله

قد مر منها أربعة وثلاثون حديثًا بل أكثر مقرونة ببعض أحاديث أبي بكر الدالة على خلافته وفضله.

والخامس والثلاثون: الخبر السابق آنفًا: «اللهمَّ أعزَّ الإسلام بعمر بن الخطاب»(١).

والسادس والثلاثون: الخبر السابق آنفًا أيضًا: لما أسلم عمر نزل جبريل فقال: «يامحمد لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر»(٢).

والخبر السابع والثلاثون: الخبر السابق آنفًا أيضًا: لما أسلم عمر قال المشركون: لقد انتصف القوم اليوم(٣) منا، وأنزل الله: **﴿يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين﴾**(٤).

الحديث الثامن والثلاثون: أخرج الشيخان، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ﷺ): «بينا أنا نائم رأيتني في الجنة، فإذا امرأةٌ تتوضأ إلى جانب قَصر، قلت: لمن هذا القصر؟ قالوا: لعمر، فذكرتُ غيرتك، فولّيت مدبرًا» فبكى، وقال: عليك

---

(١) تقدم في الصفحة ٢٦٢.

(٢) تقدم في الصفحة ٢٦٨.

(٣) ليست في (ك).

(٤) تقدم في الصفحة ٢٦٨.

أغار يارسول الله؟!(١).

الحديث التاسع والثلاثون: أخرج أحمد والشيخان، عن جابر، أن النبي (ﷺ) قال: «رأيتني دخلتُ الجنة، فإذا أنا بالرُّمَيصاء امرأة أبي طَلحة، وسمعتُ خشفًا(٢) أمامي، فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا بلال، ورأيت قصرًا أبيض بفنائه جارية، فقلت: لمن هذا القصر؟ قالوا: لعمر بن الخطاب، فأردت أن أدخله أنظر إليه، فذكرت غيرتك»(٣).

الحديث الأربعون: أخرج الشيخان، عن ابن عمر أن رسول الله (ﷺ) قال: «بينا أنا نائم شربتُ - يعني اللبن - حتى أنظر إلى الري يجري في أظفاري، ثم ناولته عمر» قالوا: فما أولته يارسول الله؟ قال: «العلم»(٤).

الحديث الحادي والأربعون: أخرج أحمد والشيخان والترمذي والنسائي، عن أبي سعيد الخدري، قال: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «بينا أنا نائم رأيت الناس عرضوا عليَّ وعليهم قُمص، فمنها ما يبلغ الثدي، ومنها ما يبلغ دون ذلك، وعُرض

(١) أخرجه البخاري ١٤٢/٤، ١٢/٥، و ٤٧/٧، و ٥٠/٩، ومسلم (٢٣٩٥)، وابن ماجه (١٠٧)، والآجري في الشريعة ٣٩٧، والبغوي في شرح السنة ٢٣٤/١٢، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٧٣١) و (٣٥٨٦٣).

(٢) الخشف: الحس والحركة.

(٣) أخرجه البخاري ١٢/٥، ومسلم (٢٣٩٤)، وأحمد ٣٧٢/٣، وأبو نعيم في الحلية ٥٧/٢، وأورده الزبيدي في الإتحاف ٣٦١/٥، والهندي في الكنز (٣٢٧٢٨).

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٨٣/٢، وفي الفضائل (٣٢٠) و (٥١٥) و (٥٧٠)، والبخاري ١٣/٥، وبنحوه مسلم (٨٥٩/٤)، والترمذي ٦١٩/٥.

علي عُمر وعليه قميص يجره». قالوا: فما أولته يا رسول الله؟ قال: «الدين»(١).

وفيه رواية للحكيم الترمذي: على ماذا تؤول هذا يارسول الله؟ وفيها: «فمنهم من كان قميصه إلى سُرته، ومنهم من كان قَميصه إلى ركبته، ومنهم من كان قميصه إلى أنصاف ساقيه».

وقوله: «الدين» يجوز فيه النصب والرفع ـ وعبر بدله في هذه الرواية بالإيمان ـ وقد قيل في وجه تعبير القميص بالدين، أن القميص يستر العورة في الدنيا، والدين يسترها في الآخرة، ويحجبها عن كل مكروه، والأصل فيه: ﴿**ولباسُ التقوى ذلكَ خَير**﴾[الأعراف: ٢٦]، واتفق المعبرون على ذلك ـ أعني تعبير القميص بالدين ـ وأن طوله يدل على بقاء آثار صاحبه من بعده.

وقال ابن العربي: إنما أوَّلَهُ به؛ لأنه يستر عورة الجهل، كما أن القميص يستر عورة البدن، وأما غير عُمر فما يبلغ ثَديه هو ما يستر قلبه عن الكفر، وإن عصى، وما يبلغ أسفل منه وفرجه بادٍ ؛ هو من لم يستر رجله عن المشي للمعصية، والذي يستر رجله هو الذي احتجب بالتقوى من جميع الوجوه، والذي يجر قميصه زاد على ذلك بالعمل الصالح الخالص.

وقال العارف ابن أبي جَمْرَة: المراد بالناس في الحديث: مؤمنو هذه الأمة، وبالدين: امتثال الأوامر، واجتناب النواهي، وكان لعمر في ذلك المقام العالي،

---

(١) أخرجه أحمد ٣/٨٦، والبخاري ١/١٢١، و ٥/١٥، و ٩/٤٥-٤٦، ومسلم (٢٣٩٠)، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٨٣، والترمذي (٢٢٨٦)، والنسائي في فضائل الصحابة (٢٠)، وأبو يعلى (١٢٩٠)، والبغوي في شرح السنة (٣٢٩٤)، وابن حبان (٦٨٩٠).

ويؤخذ من الحديث أن كل ما يرى في القميص من حسن أو غيره عبر بدين لابسه ونقصه إما لنقص الإيمان أو العمل. وفي الحديث: أن أهل الدين يتفاضلون في الدين بالقلة والكثرة، وبالقوة والضعف(١)، وهذا من أمثلة ما يُحمد في المنام ويُذم في اليقظة شرعًا ـ أعني جرَّ القميص ـ لما ورد من الوعيد في تطويله.

الحديث الثاني والأربعون: أخرج الشيخان، عن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله (ﷺ): «يا ابنَ الخطاب، والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكًا فجًا قط إلا سَلَكَ فجًا غير فَجِّك»(٢).

الحديث الثالث والأربعون: أخرج أحمدُ والبخاري، عن أبي هُريرة، وأحمد ومسلم والترمذي والنسائي، عن عائشة أن رسول الله (ﷺ) قال: «لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناسٌ مُحدثون، فإن يكن في أمتي أحد، فإنه عمر»(٣).

وأخرج البخاري، عن ابن عمر: ما سمعتُ عمر لشيء قط يقول: إني لأظنه

---

(١) اقتبس المصنف مجمل هذا الكلام من الحافظ ابن حجر في الفتح ١٢/٣٩٦، وقال الحافظ بعده: وذلك ما أوضحناه في كتاب الإيمان. ولعله يعني حديث أنس عن النبي (ﷺ) أنه قال: «يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن برة من خير، ويخرج من النار من قال: لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن ذرة من خير»، أخرجه البخاري (٤٤) في الإيمان: باب في زيادة الإيمان ونقصانه.

(٢) أخرجه أحمد ١/١٧١، والبخاري ٤/١٥٣، ومسلم (٢٣٩٦)، وابن سعد ٨/١٣١، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٨٢، وأورده ابن حجر في الفتح ١٠/٥٠٣.

(٣) أخرجه أحمد ٦/٥٥، والبخاري (٤٣٦٩) و(٣٦٨٩)، ومسلم (٢٣٩٨)، والترمذي (٣٦٩٤)، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٨٣، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٩، والهندي في الكنز (٣٢٧٣٧)، (٣٢٧٥٩).

كذا. إلا كان كما يظن، بينما عمر جالس إذ مر به رجل جميل ـ أي هو سَواد[(١)] ابن قارِب ـ فقال عمر: لقد أخطأ ظني إن هذا على دينه في الجاهلية، أو لقد كان كاهنهم، عليَّ بالرجل، فدعا به، فقال له ذلك، فقال: ما رأيت كاليوم أستقبل به رجلاً مسلمًا. قال: فإني أعزم عليك إلا ما أخبرتني. قال: كنتُ كاهنهم في الجاهلية، قال: فما أعجب ما جاءتك به جنيتك (٢في الجاهلية٢)؟ قال: بينما أنا يومًا في السوق جاءتني[(٣)] أعرف منها الفزع، فقالت: ألم تر الجن وإبلاسها[(٤)].

الحديث الرابع والأربعون: أخرج أحمد والترمذي، عن ابن عمر، وأحمد وأبو داود، والحاكم، عن أبي ذر، وأبو يعلى والحاكم، عن أبي هريرة، والطبراني عن بلال، وعن معاوية رضي الله عنهم أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن الله تعالى جَعَلَ الحقَّ على لسانِ عُمرَ وقلبه» قال ابن عمر: وما نزل بالناس أمر قط، فقالوا وقال، إلا أنزل القرآن على نحو ما قال عمر[(٥)].

الحديث الخامس والأربعون: أخرج أحمد، والترمذي، والحاكم، وصححه

---

(١) تحرفت في (ط) إلى: «سويد».

(٢-٢) ليس في (ك).

(٣) في (ك): «جاءتني امرأة».

(٤) أخرجه البخاري في مناقب الأنصار (٣٨٦٦).

(٥) أخرجه أحمد ٩٥/٢، والترمذي (٣٦٨٢)، وأخرجه بالمرفوع منه: أحمد ٥٣/٢، وابن سعد ٣٣٥/٢، وابن حبان (٦٨٩٥)، والطبراني في الأوسط (٢٩١)، وأخرجه أحمد ٤٠١/٢، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٥٠)، والبزار (٢٥٠١)، وابن حبان (٦٨٨٩)، وابن أبي شيبة ٢٥/١٢ من حديث أبي هريرة.

وأخرجه أحمد في الفضائل (٣١٦) و(٥٢١)، وأبو داود (٢٩٦٢)، وابن أبي عاصم في السنة ٥٨١/٢، والبغوي في معجم الصحابة: ٤٠٩، والحاكم ٨٧/٣ من حديث أبي ذر.

وأخرجه أحمد في الفضائل (٥٢٠)، والطبراني في الكبير ٣٣٩/١ من حديث بلال.

عن عقبة بن عامر، والطبراني، عن عصمة بن مالك قال: قال رسول الله (ﷺ): «لو كانَ بعدي نَبي لكان عُمر بن الخطاب»(١).

وأخرجه الطبراني عن أبي سعيد الخدري وغيره، وابن عساكر من حديث ابن عمر.

الحديث السادس والأربعون: أخرج الترمذي عن عائشة: «إني لأنظرُ إلى شَياطين الجن والإنس قد فَروا من عُمر»(٢).

وأخرج ابن عَدي عنها: «رأيتُ شياطينَ الإنس والجن فَرّوا من عُمر»(٣).

الحديث السابع والأربعون: أخرج ابن ماجة والحاكم، عن أبي بن كَعب قال: قال رسول الله (ﷺ): «أولُ من يُصافحه الحق عمر، وأول من يُسلم عليه، وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة»(٤).

والمصافحة هنا كناية عن مَزيد الإنعام، والإقبال. ومرَّ أن أبا بكر أول من يدخل

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤/١٥٤، وفي الفضائل (٤٩٨) و (٥١٩) و (٦٩٤)، والترمذي (٣٦٨٦)، والحاكم ٣/٨٥، وصححه، ووافقه الذهبي ـ من حديث عقبة بن عامر.
وأخرجه الطبراني ١٧/٣١٠ من حديث عصمة بن مالك، و ١٧/٢٩٨ من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦٩١)، وأورده السيوطي في تاريخه (٩٩)، والهندي في الكنز (٣٢٧٢١).

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ٣/٥١، وأورده السيوطي في تاريخه ٩٩، والهندي في الكنز (٣٢٧٢٢)، والألباني في آداف الزفاف (١٦٩).

(٤) أخرجه ابن ماجه (١٠٤)، والحاكم ٣/٨٤، وأورده السيوطي في تاريخه: ١٠٠، و الهندي في الكنز (٣٢٧٤١).

الجنة أيضًا، ويُجمع بحمل ما هنا على أن الأولية في عُمر نسبية، أي الأول من يدخلها بعد أبي بكر.

الحديث الثامن والأربعون: أخرج ابن ماجه والحاكم، عن أبي ذر قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «(١إن اللهَ وضعَ الحقَّ على لسانِ عُمر يقول ١)به»(٢).

الحديث التاسع والأربعون: أخرج أحمد والبزار، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ﷺ): «إن اللهَ جعل الحق على لسان عُمر وقلبه».

وأخرجه الطبراني من حديث عمر بن الخطاب وبلال ومعاوية بن أبي سفيان وعائشة رضي الله عنهم(٣).

وأخرج ابن منيع(٤) في مسنده عن علي قال: كنا أصحاب محمد لا نَشك أن السكينة تنطق على لسان عمر(٥).

الحديث الخمسون: أخرج البزار عن ابن عمر، و(٦أبو نعيم في الحلية، عن أبي هريرة٦)، وابن عساكر، عن الصَّعب بن جَثَّامة أن رسول الله (ﷺ) قال: «عُمر

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) أخرجه أحمد ١٦٥/٥، ١٧٧، وأبو داود (٢٩٦٢)، وابن ماجه (١٠٨)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٠٠.

(٣) تقدم في الصفحة : ٢٧٥.

(٤) هو أحمد بن منيع بن عبدالرحمن البغوي، أبو جعفر، الحافظ، الثقة، له مسند في الحديث، توفي سنة (٢٤٤)هـ.، سير أعلام النبلاء ٤٨٣/١١.

(٥) ذكره ابن حجر في المطالب العالية (٣٩١٠)، والسيوطي في تاريخه: ١٠٠.

(٦-٦) ساقط من الأصل و (ك).

سِراج أهل الجنة»(١).

الحديث الحادي والخمسون: أخرج البزار، عن قُدامة بن مَظْعون، عن عمه عثمان بن مَظعون قال: قال رسول الله (ﷺ): «هذا غلق الفِتنة» - وأشار بيده إلى عمر - « لا يزال بينكم وبين الفِتنة باب شديدُ(٢) الغَلق ما عاشَ هذا بين أظهركم»(٣).

الحديث الثاني والخمسون: أخرج الطبراني في «الأوسط»، والحكيم في «نوادر الأصول»، والضياء، عن ابن عباس قال: جاء جبريل إلى النبي (ﷺ) وقال: «أقرئ عُمر السلام، وأخبره أن غَضبه عِز، ورضاه حُكْم». وفي رواية: أتى(٤) جبريل فقال: «أقرئ عمر السلام(٥)، وقل له: إن رضاه حكم، وإن غَضبه عِز»(٦).

الحديث الثالث والخمسون: أخرج ابن عساكر عن عائشة أن النبي (ﷺ) قال: «إن الشيطان يَفرُّ(٧) من عُمر»(٨).

---

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٣٣/٦ من حديث أبي هريرة، والخطيب البغدادي في تاريخه ٤٩/١٢، من حديث ابن عمر، وأورده عنهم السيوطي في تاريخه ١٠٠، والهندي في الكنز (٣٢٧٣٤).

(٢) تحرفت في (ط) إلى: «شره».

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٧/٩، وأورده الهيثمي في المجمع ٧٢/٩، والسيوطي في تاريخه ١٠٠.

(٤) في (ك): «أتاني».

(٥) ساقطة من (ك).

(٦) أورده السيوطي في تاريخه ١٠٠.

(٧) في (ط): «يفرق».

(٨) أخرجه أحمد ٣٥٣/٥، والترمذي (٣٦٩٠)، والبيهقي ٧٧/١٠، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٥١)، وابن أبي شيبة ٢٩/١٢، وابن حبان (٦٨٩٢)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٠٠، والهندي في الكنز (٣٢٧٢٠) و (٣٥٨٣٩).

وأخرج أحمد، والترمذي، وابن حبان في صحيحه من طريق بُريدة: «إن الشيطان ليفرَقُ(١) منك ياعُمر».

الحديث الرابع والخمسون: أخرج ابن عساكر، وابن عدي، عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ﷺ): «ما في السماء مَلَك إلا وهو يُوقِّر عمر، ولا في الأرض شَيطان إلا وهو يَفرق(٢) من عمر»(٣).

الحديث الخامس والخمسون: أخرج الطبراني في «الأوسط»، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ﷺ): «إنَّ الله باهى بأهلِ عرفة عامةً، وباهى بعُمر خاصة»(٤)، وأخرج في «الكبير» مثله من حديث ابن عباس(٥).

الحديث السادس والخمسون: أخرج الطبراني والديلمي عن الفضل ابن عباس قال: قال رسول الله (ﷺ): «الحقُّ بعدي مع عمر حيث كان»(٦).

الحديث السابع والخمسون: أخرج الطبراني عن سُدَيسة قالت: قال رسول

---

(١) في (ك): «ليفر».

(٢) في (ك): «يفر».

(٣) ذكره العجلوني في كشف الخفاء ٤١٨/٢، والسيوطي في تاريخه ١٠٠، والهندي في الكنز (٣٢٧٢٣).

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ١١٤٣٠/١١ عن ابن عباس، وأورده الهيثمي في المجمع ٧٠/٩، وقال: فيه رشدين بن سعد، وهو مختلف في الاحتجاج به.
وأخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٨٧/٤ عن أبي سعيد، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٤٧٢٩)، وابن الشجري في أماليه ٧٥/٢، والهندي في الكنز (٣٢٧٢٥).

(٥) تحرفت في الأصل إلى: «عساكر».

(٦) أخرجه العقيلي في الضعفاء ٤٨٢/٣، وأورده ابن حجر في الفتح ١١٤/٧، والعجلوني في كشف الخفاء ٤٣٦/١، والسيوطي في تاريخه ١٠٠، والهندي في الكنز (٣٢٧١٥).

الله (ﷺ): «إن الشيطانَ لم يلق عُمر منذ أسلم إلا خرَّ لوجهه»[١]، وأخرجه الدارقطني في «الأفراد» من طريق سُديسة عن حَفصة.

الحديث الثامن والخمسون: أخرج الطبراني عن أبي بن كعب قال: قال لي رسول الله (ﷺ): «قال لي جبريل: لِيَبكِ الإسلامُ على موتِ عُمر»[٢].

الحديث التاسع والخمسون: أخرج الطبراني في «الأوسط»، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله (ﷺ): «مَن أبغض عمر فقد أبغضني ومَن أحب عُمر فقد أحبني، وإن الله باهى بالناس عشيةَ عرفة عامّة، وباهى بعمر خاصة، وإنه لم يَبعث الله نبيًا إلا كان في أمته مُحدث وإن يكن في أمتي منهم أحد فهو عمر، قالوا: يارسول الله، كيف محدث؟ قال: تتكلم الملائكة على لسانه»[٣]. إسناده حسن.

الحديث الستون: أخرج أحمد والترمذي، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم عن بريدة أن رسول الله (ﷺ) قال: «يا بلال، بم سَبَقتني إلى الجنة؟ ما دخلتُ الجنة قط إلا سمعت خَشخشتك أمامي، فأتيت على قصر مربع مشرف من

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٧٧٤/٢٤، وفي الأوسط (٣٣٥)، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٥٦٣٠)، وفي تاريخ الخلفاء ١٠١، وابن كثير في البداية ٣٢٨/٥، وابن حجر في الفتح ٤٧/٧، والهندي في الكنز (٣٢٧١٩).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٢١/١، وأبو نعيم في الحلية ١٧٥/٢، وأورده الزبيدي في الإتحاف ٣١٤/١٠، والهيثمي في المجمع ٧٤/٩، وابن القيسراني في التذكرة (٩٤)، والسيوطي في تاريخه ١٠١، والهندي في الكنز (٣٢٧٣٦).

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٩١/١، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٨٧/٤، وأورده الهيثمي في المجمع ٦٩/٩، والسيوطي في تاريخه ١٠١، والهندي في الكنز (٣٢٧٨٧) و (٣٢٧٨٨).

ذهب، فقلت: لمن هذا القصر؟ قالوا: لرجل من العرب، قلت: أنا عربي. لمن هذا القصر؟ قالوا: لرجل من قريش. فقلت: أنا من قريش، لمن هذا القصر؟ قالوا: لرجل من أمة محمد، فقلت: أنا محمد، لمن هذا القصر؟ قالوا: لعمر بن الخطاب»(١).

الحديث الحادي والستون: أخرج أبو داود، عن عُمر أن رسول الله (ﷺ) قال له: «لا تَنسنا يا أخي(٢) مِن دُعائك»(٣).

الحديث الثاني والستون: أخرج أحمد، وابن ماجة، عن عمر أيضًا أن النبي (ﷺ) قال له: «يا أخي، أشركنا في صالح دعائك ولا تَنسنا»(٤).

الحديث الثالث والستون: أخرج ابن النجار، عن ابن عباس أن رسول الله (ﷺ) قال: «الصِّدق بعدي مع عُمر حيث كان»(٥).

الحديث الرابع والستون: أخرج الطبراني، وابن عدي عن ابن عباس أن رسول الله (ﷺ) قال: «عمر معي وأنا مع عمر، والحق بعدي مع عمر حيث كان»(٦).

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٥٤/٥، وفي الفضائل (١٧٣١)، والترمذي (٣٦٨٩)، والبغوي في شرح السنة (١٠١٢)، وابن حبان في صحيحه (٧٠٨٦)، والحاكم ٣١٣/١، وأبو نعيم في الحلية ١٥٠/١.

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) أخرجه أبو داود (١٤٩٨)، والبيهقي ٢٥١/٥، وابن سعد ١٩٥/١/٣، وأورده النووي في الأذكار ١٩٧، ٣٧٥، والهندي في الكنز (١٢٩٤٣) و (٣٢٧٤٢).

(٤) أخرجه أحمد ٥٩/٢، وابن ماجه (٢٨٩٤)، وابن سعد ١٩٥/١/٣، والبغوي في شرح السنة ١٩٩/٥، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٧٤٣).

(٥) أورده الهندي في الكنز (٣٢٧١٦) و (٣٢٧٥٥)، ونسبه للديلمي وابن النجار.

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٨١/١٨، والبيهقي في الدلائل ١٨٠/٧، وأورده ابن كثير في البداية ٢٣١/٥، والهيثمي في المجمع ٢٦/٩، والهندي في الكنز (٣٢٧٣٥).

الحديث الخامس والستون: أخرج أحمد والترمذي وابنُ حبان رضي الله عنه في «صحيحه» عن أنس، وأحمد والشيخان، عن جابر، وأحمد عن بريدة، وعن معاذ رضي الله عنهم أن رسول الله (ﷺ) قال: «دخلتُ الجنة فإذا أنا بقصر من ذهب، فقلت: لمن هذا القصر؟ قالوا: لشاب من قريش، فظننت أني أنا هو، فقلت: ومن هو؟ قالوا: عمر بن الخطاب، فلولا ما علمتُ من غيرتك لدخلته»(١).

الحديث السادس والستون: أخرجَ الترمذي والحاكم عن أبي بكر أن النبي (ﷺ) قال: «ما طَلعتِ الشمسُ على خَيرٍ من عُمر»(٢).

الحديث السابع والستون: أخرجَ ابنُ سعد، عن أيوب بن موسى مرسلاً قال: قال رسول الله (ﷺ): «إنَّ الله جَعل الحقَّ على لسانِ عُمر وقلبه، وهو الفاروق، فَرَّق الله به بين الحق والباطل»(٣).

الحديث الثامن والستون: أخرج الطبراني، عن عصمة بن مالك أن رسول الله (ﷺ) قال: «ويحكَ، إذا ماتَ عُمر فإن استطعتَ أن تموت فَمُت»(٤).

---

(١) أخرجه من حديث أنس رضي الله عنه أحمد في المسند ١٧٩/٣، و ١٩١، و ٢٦٣، وفي الفضائل (٦٧٩) و (٧١٥)، وابن أبي شيبة ٢٧/١٢، والترمذي (٣٦٨٨)، وابن حبان في صحيحه (٥٤).

وأخرجه من حديث جابر رضي الله عنه أحمد ٣٧٢/٣، والبخاري (٥٢٢٦) و (٧٠٢٤)، ومسلم (٢٣٩٤)، والحميدي (١٢٣٥)، وأبو يعلى (١٩٧٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦٨٤)، والحاكم ٩٠/٣، وابن أبي عاصم في «السنة» ٥٨٦/٢، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٧٣٩).

(٣) طبقات ابن سعد ٢٧٠/٣.

(٤) أخرجه الطبراني في «الكبير» ١٨١/١٧، وأورده الهيثمي في «المجمع» ١٧٩/٥، والهندي في الكنز (٣٢٧٤٤) و (٣٦١٥٨).

الفصل الخامس

في ثناء الصحابة والسلف عليه رضي الله عنه

أخرج ابن عساكر، عن الصدّيق رضي الله عنه قال: ما على ظهر الأرض رجلٌ أحب إليّ من عُمر(١).

وابن سعد عنه، أنه قيل له في مرضه: ماذا تقول لربك وقد ولّيتَ عمر؟ قال: أقول له: ولّيتُ عليهم خيَرَهم(٢).

والطبراني عن علي قال: إذا ذُكر الصالحون فَحيهَلا بعُمر، ما كنا نُبعد أن السكينة تنطقُ على لسان عمر(٣).

وابن سعد عن ابن عُمر قال: ما رأيتُ أحداً بعد رسولِ الله (ﷺ) من حين قُبض أجدَّ ولا أجودَ من عُمر(٤).

والطبراني، والحاكم عن ابن مَسعود قال: لو أنَّ عِلم عُمر يوضع في كِفة ميزان، ووُضع عِلم أحياء الأرض في كِفة، لرجح علم عمر بعلمهم، ولقد كانوا يرون أنه ذهب بتسعةِ أعشار العلم(٥).

(١) أورده السيوطي في تاريخه ١٠١، ونسبه لابن عساكر.

(٢) أخرجه ابن سعد ٢٧٤/٣، وأورده السيوطي في تاريخه ١٠١.

(٣) أخرجه الطبراني (٨٨١١) و (٨٨١٧)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٠١، والهندي في الكنز (٣٥٨٧٣)، والعجلوني في كشف الخفاء ٩٠/١.

(٤) أخرجه ابن سعد ٢٩٢/٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠١-١٠٢.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (٨٨٠٨) و (٨٨١٠)، والحاكم في المستدرك ٨٦/٣، و أورده السيوطي في تاريخه ١٠٢.

والزبير بن بَكار عن معاوية قال: أما أبو بكر؛ فلم يُرِدِ الدنيا ولم تُرِده، وأما عُمر؛ فأرادته الدنيا ولم يُردها، وأما نحن؛ فتمرَّغْنا فيها ظهرًا لِبَطن(١).

والحاكم، عن علي أنه دخل على عُمر وهو مُسجّى، فقال: رحمةُ الله عليك، ما مِن أحد أحب إلي أن ألقى الله بما في صَحيفته بعد صَحيفة النبي (ﷺ) من هذا المُسَجّى(٢). وتقدم لهذا طرق عن علي.

والطبراني(٣) والحاكم، عن ابن مَسعودٍ قال: إذا ذُكر الصالحون فحيهلا بعمر، إن عمر كان أعلمنا بكتاب الله، وأفهمنا في دين الله(٤).

والطبراني عن عُمر(٥) بن ربيعة: أن عُمر قال لكَعب الأحبار: كيفَ تجد نَعتي؟ قال: أجد نَعتك: قرنٌ من حَديد، قال: وما قَرنٌ من حديد؟ قال: أميرٌ شديدٌ لا تأخذه في الله لومة لائم. قال: ثُمَّ مَه؟ قال: ثم يكون من بعدك خليفة تقتله فئة ظالمة. قال: ثُم مَه؟ قال: ثم يكون البلاء(٦).

وأحمد، والبزار، والطبراني، عن ابن مسعود قال: فضلَ عمر بن الخطاب الناسَ بأربعٍ: بذكر الأسرى(٧) يوم بدر أمر بقتلهم، فأنزل الله: ﴿**لولا كتابٌ من**

---

(١) أورده السيوطي في تاريخه ١٠٢، ونسبه للزبير بن بكار في الموفقيات.

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٣٧٠-٣٧١، والحاكم في المستدرك ٣/٩٤، وأورده السيوطي في تاريخه ١٠٢.

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) أخرجه الحاكم ٣/٩٣، والطبراني (٨٨١٩)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٠٢.

(٥) تحرفت في (ك) إلى: «عمرو».

(٦) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٢.

(٧) في (ك) : «الأسارى».

الله سَبَقَ﴾ الآية [الأنفال: ٦٨]. وبذكر الحجاب، أمر نساء النبي (ﷺ) أن يحتجبن، فقالت له زينب: وإنك لتغارُ علينا يا ابن الخطاب، والوحي ينزل في بُيوتنا! فأنزل الله: ﴿وإذا سألتموهنَّ متاعًا﴾ الآية [الأحزاب: ٥٣]، وبدعوة النبي (ﷺ): «اللهمَّ أيدِ الإسلام بعمر»(١)، وبرأيه في أبي بكر؛ كان أول من بايعه(٢).

وابن عساكر، عن مُجاهد قال: كنا نتحدث أن الشياطين كانت مُصفَّدة في إمارة عُمر، فلما أصيبَ بُثَّت(٣).

---

(١) تقدم في الصفحة ٢٦٢.

(٢) أخرجه أحمد ١/٤٦٥، والطبراني (٨٨٢٨)، والبزار ١/٢٧٥، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٦٧، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٢-١٠٣.

(٣) في (ك): «وثبت»، والخبر أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٣، والهندي في الكنز (٣٥٨١٧).

الفصل السادس

في موافقات عمر للقرآن والسنة والتوارة

أخرج ابن مَردويه، عن مجاهد قال: كان عُمر يرى الرأي فينزل به القرآن(١).

وأخرج ابن عساكر عن علي قال: إن في القرآن لرأيًا من رأي عمر(٢).

وأخرج عن ابن عمر مرفوعًا: ما قال الناس في شيء وقال فيه عمر إلا جاء القرآن بنحو ما يقول عمر.

إذا تقرر ذلك فموافقاته كثيرة:

الأولى والثانية والثالثة: أخرج الشيخان، عن عمر قال: وافقتُ ربي في ثلاث: قلت: يا رسول الله، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى؟ فنزلت: ﴿**واتخذوا من مقام إبراهيمَ مصلّى**﴾ [البقرة: ١٢٥] وقلت: يارسول الله، يدخل على نسائك البر والفاجر، فلو(٣) أمرتهن يحتجبن؟ فنزلت آية الحجاب، واجتمع نساء النبي (ﷺ) عليه(٤) في الغيرة، فقلت: ﴿**عَسى رَبه إن طَلقكنَّ أن يُبدله أزواجًا خيرًا منكن**﴾ [التحريم: ٥]، فنزلت كذلك(٥).

(١) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٣.

(٢) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٣.

(٣) تحرفت في (ط) إلى: «قلت».

(٤) ساقطة من الأصل.

(٥) أخرجه البخاري (٤٠٢) و (٤٤٨٣) و (٤٧٩) و (٤٩١٦) والترمذي (٢٩٥٩)، و (٢٩٦٠)، وابن ماجه (١٠٠٩)، والدارمي ٢/ ٤٤، وأحمد في المسند ١/ ٢٤ و ٣٦، وفي الفضائل (٤٣٤) و (٤٣٧)، وابن حبان (٦٨٩٦) من حديث أنس.

الرابعة: أسارى بدر: أخرج مسلم[١] عن سالم عن عمر، قال: وافقتُ ربي في ثلاث: في الحجاب، وفي أسارى بدر، وفي مَقام إبراهيم[٢].

الخامسة: تحريم الخمر: أخرج أصحاب السنن والحاكم أن عمر قال: اللهمَّ بيِّن لنا في الخمر بيانًا شافيًا. فأنزل الله تحريمها[٣].

السادسة: ﴿**فَتبارَكَ اللهُ أحسنُ الخالِقين**﴾ [المؤمنين ١٤] أخرجَ ابن أبي حاتم[٤] في تفسيره عن أنس قال: قال عمر: وافقتُ ربي في أربع: نزلت هذه الآية: ﴿**ولقد خَلقنا الإنسانَ مِن سُلالة مِن طِين**﴾ الآية [المؤمنون ١٢] فلما نزلت، قلت أنا: فتبارك الله أحسن الخالقين[٥].

السابعة: قصة عبدالله بن أبي؛ وحديثها في الصحيح عنه [٦]أي عن عمر[٦]- قال: لما تُوفي عبدُ الله بن أبي دُعي رسول الله (ﷺ) للصلاة عليه، فقام إليه، فقمتُ حتى وقفت في صدره، فقلت: يارسول الله، أعَلى عدو الله ابن أبي القائل يوم كذا وكذا، ([٧]كذا وكذا[٧])؟ فوالله ما كان إلا يسيرًا حتى نزلت: ﴿**ولا تُصَلِّ**

---

(١) ليست في الأصل و (ك).

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٩٩) في فضائل الصحابة.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٠٤٩)، وأبو داود ٢٩١/٢، والنسائي ٢٨٦/٨-٢٨٧، والحاكم ١٤٣/٤، وأورده الهندي في الكنز (١٣٦٥٢).

(٤) تحرفت في الأصل إلى: «غانم».

(٥) أورده القرطبي في تفسيره ١١٠/١٢، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٤، والهندي في الكنز (٣٥٧٤٧).

(٦-٦) ساقط من (ك).

(٧-٧) ساقط من (ك).

على أحدٍ منهُم ماتَ أبدًا﴾ الآية(١) [التوبة ٨٤].

الثامنة: قصة الاستغفار لقوم من المنافقين، قال عمر: سواء عليهم، (٢فأنزل الله: ﴿سَواءٌ عليهم٢) أستَغفرتَ لهمُ أمْ لَم تَستَغفِر لَهم﴾ الآية(٣) [المنافقون ٦].

التاسعة: الاستشارة في الخروج إلى بدر؛ وذلك أنه (ﷺ) استشار أصحابه في الخروج إلى بدر، فأشار عمر بالخروج، فنزل قوله تعالى: ﴿كما أخرجكَ ربكَ من بَيتكَ بالحق وإن فريقًا من المؤمنين لكارهون﴾ الآية(٤) [الأنفال: ٥].

العاشرة: الاستشارة في قصة الإفك؛ وذلك أنه (ﷺ) لما استشار الصحابة في قصة الإفك قال عمر: مَن زَوجكها يا رسول الله؟ قال: الله. قال: أفتظن أن ربك دلَّس عليك فيها؟ ﴿سُبحانك هذا بُهتان عَظيم﴾ [النور: ١٦]، فَنزلت كذلك(٥).

الحادية عشرة: قصته في الصيام لما جَامع زوجته؛ أخرج أحمد في «مسنده» أيضًا: لما جامع زوجته بعد الانتباه، وكان ذلك محُرَمًا في أول الإسلام، فنزل: ﴿أحلَّ لكم ليلةَ الصيامِ الرَّفثُ إلى نِسائكُم﴾ الآية(٦) [البقرة: ١٨٧].

---

(١) أخرجه البخاري (٤٦٧١)، وأحمد ١/١٦، والترمذي (٣٠٩٧)، والنسائي ٤/٦٤-٦٨، والطبري في التفسير ١٠/١٤٢، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٤، والهندي في الكنز (٨٥٨) و (٢٩٠٢) و (٤٣٩٢).

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١/٤٣-٤٤، والطبراني في الكبير ١١/٤٣٩، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٤.

(٤) أورده السيوطي في الدر المنثور ٣/١٦٣، وفي تاريخ الخلفاء: ١٠٥.

(٥) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٠٥.

(٦) أخرجه أحمد ٥/٢٤٦-٢٤٧، وأورده ابن حجر في الفتح ٨/١٨١-١٨٢، والقرطبي في التفسير ٢/٣١٥، والسيوطي في الدر المنثور ١/١٩٧، وفي تاريخ الخلفاء ١٠٥.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا﴾ إلى آخره. أخرجه ابن جرير وغيره من طرق عديدة أقربها للموافقة ما أخرجه ابن أبي حاتم، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى: أن يهوديًا لقي عمر، فقال: إن جبريل الذي يذكر صاحبكم عدوّ لنا، فقال عمر: ﴿**مَن كان عَدوًا لله وملائكته ورُسُله وجِبريلَ وميكالَ فإن الله عدوٌ للكافرين**﴾ [البقرة: ٩٨]، فنزلت على لسان عمر الآية(١).

الثالثة عشرة: ﴿**فلا وَرَبك لا يُؤمِنون**﴾ الآية [النساء: ٦٥]؛ أخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن أبي الأسود قال: اختصمَ رجلان إلى النبي (ﷺ) فقضى بينهما، فقال الذي قضى عليه: رُدَّنا إلى عمر بن الخطاب، فأتيا إليه، فقال الرجل: قَضى لي رسول الله (ﷺ) على هذا، فقال لي(٢): رُدنا إلى عمر فقتله، وأدبر الآخر، فقال: يا رسول الله، قتل عمرُ والله صاحبي. فقال: «ما كنتُ أظن أن يجترئَ عمر على قَتل مؤمن». فأنزل الله: ﴿**فلا وربِّك لا يُؤمنونَ حتى يُحكموكَ فيما شَجَرَ بينهم ثم لا يَجدوا في أنفُسِهم حَرَجًا مما قَضَيْتَ ويُسلِّموا تَسليماً**﴾ [النساء: ٦٥]، فأهدرَ دم الرجل، وبرئَ عمر من قتله، وله شاهد موصول(٣).

الرابعة عشرة: مسألة(٤) الاستئذان في الدخول، وذلك أنه دخل عليه غُلامه، وكان نائمًا، فقال: اللهمَّ حَرِّم الدخول، فنزلت آية الاستئذان(٥).

---

(١) أخرجه الطبري في التفسير ٤٣٩/١، وابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٩٠/١-٢٩١، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٩١/١، وفي تاريخ الخلفاء ١٠٥.

(٢) ليست في الأصل.

(٣) أورده ابن كثير في التفسير ٣٠٨/٢، والسيوطي في الدر المنثور ٨٠/٢، وفي تاريخ الخلفاء ١٠٥.

(٤) ليست في الأصل و (ط).

(٥) وهي قوله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم...﴾ [النور: ٥٨]، والخبر أورده القرطبي في تفسيره ٣٠٤/١٢، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٥-١٠٦.

الخامسة عشرة: موافقته لقوله تعالى: ﴿ثلةٌ من الأوّلين وثلةٌ من الآخرين﴾ [الواقعة: ٤٠]، أخرجه ابن عساكر في تاريخه عن جابر، وقصتها مذكورة في أسباب النزول[١].

السادسة عشرة: موافقته في بعض الأذان، أخرج ابنُ عَدي في «الكامل» من طريق عبدالله بن نافع، وهو ضعيف، عن أبيه، عن ابن عمر أن بلالاً كان يقول إذا أذَّن: أشهدُ أن لا إله إلا الله، حيَّ على الصلاة. فقال له عمر: قل في إثرها: أشهدُ أنَّ محمداً رسول الله. فقال رسول الله (ﷺ): «قُل كما قال عُمر»[٢].

والحديث الصحيح الثابت في أول مشروعية الأذان يرد هذا[٣].

السابعة عشرة: أخرج عُثمان بن سَعيد[٤] الدارمي من طريق ابن شِهاب عن سالم بن عَبد الله أن كعب الأحبار قال: وَيلٌ لِملك الأرض من مَلِك السماء. فقال عُمر: إلا من حاسَب نفسه، فقال كعب الأحبار، والذي نفسي بيده إنها مكتوبة[٥] في التوراة. فخرَّ عُمرُ[٦] ساجداً[٧].

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٦/١٠، وأورده ابن كثير في تفسيره ٧/٤٩٢، والسيوطي في الدر المنثور ٦/١٥٤، وفي تاريخ الخلفاء: ١٠٦.

(٢) أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (٣٦٢)، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٦، والهندي في الكنز (٢٣١٥٠).

(٣) يعني حديث أبي محذورة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لَقَّنه الأذان. أخرجه مسلم ١/٢٨٧، وأبو داود ١/١١٧-١١٩، وأحمد ٣/٤٠٨، ٤٠٩، والنسائي ٢/٤-٧، والدارمي ١/٢٧١.

(٤) تحرفت في الأصل و (ك) إلى: «سعد».

(٥) ساقطة من الأصل و (ط).

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٦، ونسبه للدارمي في الرد على الجهمية.

الفصل السابع

في كراماته رضي الله عنه

الأولى: أخرج البيهقي، وأبو نُعيم، واللالكائي، وابنُ الأعرابي والخطيب، عن نافع، عن ابن عُمر بإسنادٍ حسن قال: وجَّه عمر جيشًا ورأس عليهم رَجلاً يدعى سارية، فَبينا عمر رضي الله عنه يخطب، جعل ينادي: يا ساريةَ الجبل، ثلاثًا، ثم قدم رسولُ الجيش، فسأله عمر، فقال: يا أمير المؤمنين، هُزمنا، فبينا نحن كذلك إذ سمعنا صوتًا ينادي: يا سارية الجبل، ثلاثًا، فأسندنا ظهرنا[1] إلى الجبل، فهزمهم الله. قال: قيل لعمر: إنك كنتَ تصيح بذلك[2].

وذلك الجبل الذي كان ساريةُ عنده بنَهاوَنْد من أرض العجم.

وأخرج ابن مردويه من طريق ميمون بن مِهْران عن ابن عُمر رضي الله عنه قال: كان عُمر يخطب يوم الجمعة فعرض في خطبته أن قال: يا سارية الجبل، من استرعى الذئب ظلم. فالتفت الناس بعضهم لبعض، فقال لهم علي: ليخرجن مما قال. فلما فرغ سألوه، فقال: وقع في خلدي أن المشركين هزموا إخواننا، وإنهم يمرون بجبل، فإن عدلوا إليه قاتلوا[3] من وجه واحد، وإن جاوزوا هَلكوا، فخرج مني ما تزعمون أنكم سمعتموه. فقال: فجاء البشير بعد شهر، فذكر أنهم سمعوا

(١) في (ط): «ظهورنا».

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الدلائل» ٥٠٧، واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (٢٥٣٧)، وابن كثير في البداية ٧/١٣١، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٦، والهندي في الكنز «٣٥٧٩١».

(٣) في (ط): «قابلوا».

صوت(١) عُمر في ذلك اليوم، قال: فعدلنا إلى الجبل، ففتح الله علينا(٢).

وأخرج أبو نُعيم، عن عَمرو بن الحارث قال: بينا عمر يخطب يوم الجمعة إذ ترك الخطبة، وقال: يا سارية الجبل، مرتين أو ثلاثًا، ثم أقبل على خطبته، فقال بعض الحاضرين: لقد جُن، إنه لمجنون، فدخل عليه عبدالرحمن بن عوف، وكان يطمئن إليه، فقال: إنك لتجعل لهم على نفسك مقالاً، بينا أنت تخطب إذ أنت تصيح: يا سارية الجبل، أي شيء هذا؟ قال: إني والله ما ملكت ذلك، رأيتهم يقاتلون عند جبل يؤتون من بين أيديهم ومن خلفهم، فلم أملك أن قلت: يا سارية الجبل، ليلحقوا بالجبل. فلبثوا إلى أن جاء رسول سارية بكتابه: إن القوم لَقونا يوم الجمعة، فقاتلناهم حتى إذا حضرت الجمعة سمعنا مناديًا ينادي: يا سارية الجبل، مرتين، فلحقنا بالجبل، فلم نَزل قاهرين لعدونا حتى هزمهم الله، وقتلهم، فقال أولئك الذين طعنوا عليه: دَعوا هذا الرجل فإنه مصنوعٌ له(٣).

الثانية: أخرج أبو القاسم بن بِشْران من طَريق موسى بن عُقبة، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال عُمر بن الخطاب لرجل: ما اسمك؟ قال: جَمرة، قال: ابن من؟ قال: ابن شهاب، قال: ممن؟ قال: من الحُرَقَة. قال: أين مسكنك؟ قال: الحَرَّة. قال: بأيها؟ قال: بذات لَظَى. قال عمر: أدرِك أهلك فقد احترقوا، فرجع الرجل، فوجد أهله قد احترقوا. وأخرج مالك في الموطأ نحوه، وكذلك أخرجه آخرون(٤).

---

(١) في (ط): «أصوات».

(٢) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٧، والهندي في الكنز (٣٥٧٨٩)، ونسبه لابن مردويه والسلمي في الأربعين.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الدلائل» ٥٠٧، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٧، والهندي في الكنز (٣٥٧٩٠).

(٤) أخرجه مالك في الموطأ (٢٠٥٠)، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٧، ونسبه لابن بشران في فوائده، ولابن دريد في الأخبار المنثورة، ولابن الكلبي في الجامع.

الثالثة: أخرج أبو الشيخ في العَظَمة بسنده إلى قَيس بن الحجاج عمن حدثه قال: لما فتحت مصر أتى أهلها(١) عمرَو بن العاص حين دخل يوم من أشهر العجم، فقالوا: أيها الأمير، إن لنيلنا هذا سُنةً لا يجري إلا بها. قال: وما ذاك؟ قالوا: إذا كان أحد عشر ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جاريةٍ بكرٍ بين أبويها فأرضَينا أبويها، وجَعلنا عليها من الثياب والحلي أفضل ما يكون ثم ألقيناها في هذا النيل. فقال لهم عمرو: إن هذا لا يكون في إسلام أبدًا، وإن الإسلام يهدم ما كان قبله (٢فأقاموا والنيل لا يجري قليلاً ولا كثيرًا حتى هموا بالجلاء، فلما رأى ذلك عمرو كتب إلى عمر بن الخطاب بذلك. فكتب له: أن قد أصبت بالذي فعلت، وإن الإسلام يهدم ما كان قبله٢). وبعث بطاقة في داخل كتابه، وكتب إلى عمرو: إني قد بعثت إليك بطاقة في داخل كتابي فألقها في النيل. فلما قدم كتاب عُمر(٣) إلى عَمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها، فإذا فيها : من عبدالله عُمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر، أما بعد، فإن كنت تجري من قِبَلك فلا تجر، وإن كان الله يجريك، فأسأل الله الواحد القهار أن يجريك، فألقى البطاقة عمرو في النيل قبل الصليب بيوم، فأصبحوا، وقد أجراه الله ستة عشر ذراعًا في ليلة واحدة، فقطع الله تلك السنَّة عن أهل مصر إلى اليوم(٤).

الرابعة: أخرج ابن عساكر، عن طارق بن شهاب قال: إن(٥) كان الرجل

---

(١) ساقطة من الأصل.

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) أخرجه أبو الشيخ في كتاب «العظمة» (٩٣٧)، وأورده ابن عبدالحكم في «فتوح مصر» ١٥٠-١٥١، وابن كثير في البداية ٢٣/١، وياقوت الحموي في «معجم البلدان» ٣٣٥/٥، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٧-١٠٨.

(١) في (ك) : «إنه».

ليحدث عمر بالحديث، فيكذبه الكذبة، فيقول: احبس هذه، ثم يحدثه بالحديث (١فيقول له: احبس هذه١)، فيقول له: كل ما حدثتك حق إلا ما أمرتني أن أحبسه(٢).

وأخرج أيضًا عن الحسن قال: إن كان أحد يعرف الكذب إذا حُدِّثَ به أنه كذب فهو عمر بن الخطاب(٣).

الخامسة: أخرج البيهقي في «الدلائل» عن أبي هدبة(٤) الحمصي قال: أخبر عمر أن(٥) أهل العراق قد حصبوا أميرهم، فخرج غضبان، فصلى، فسها في صلاته، فلما سلم قال: اللهمَّ إنهم قد لَبَّسوا عليَّ فألبس عليهم، وعَجِّل عليهم بالغلام الثقفي يحكم فيهم بحكم الجاهلية لا يقبل من محسنهم ولا يتجاوز عن مسيئهم. قال ابن لهيعة: وما وُلد الحجاج يومئذ(٦).

(١-١) مكرر في (ك).

(٢) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٨، والهندي في الكنز (٣٥٧٩٨).

(٣) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٠٨، والهندي في الكنز (٣٥٧٩٩).

(٤) تصحفت في (ك) إلى: «هدنة».

(٥) في (ك): «بأن».

(٦) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٠٨.

خاتمة

في نبذ سيرته[١] رضي الله عنه

أخرج ابن سعد عن آصف بن قَيس قال: كنا جلوسًا بباب عمر، فمرت جارية، فقالوا: سُرِّية أمير المؤمنين. فقال: ما هي لأمير المؤمنين بسُرِّية ولا تحل له، إنها من مال الله. فقلنا: فما[٢] يحل له من مال الله تعالى؟ قال: إنه لا يحل لعمر من مال الله إلا حُلتين: حلة للشتاء وحلة للصيف، وما حَج به واعتمر، وقوتي وقوت أهلي، كرجل من قريش ليس بأغناهم ولا بأفقرهم، ثم أنا بعدُ رجل من المسلمين[٣].

وأخرج ابن سعد وسعيد بن منصور وغيرهما من طرق عن عمر قال: إني[٤] أنزلت نفسي من مال الله منزلة والي[٥] اليتيم من ماله، إن أيسرت استعففت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف، فإن أيسرت قضيت[٦].

واحتاج للتداوي بعسل وفي بيت المال عُكَّة[٧]، فقال: إن أذنتم لي وإلا فهي

---

(١) تحرفت في الأصل و (ط) إلى: «سريعة».

(٢) في (ك): «فماذا».

(٣) طبقات ابن سعد ٣/٢٧٥-٢٧٦.

(٤) ساقطة من (ك).

(٥) في (ط): «ولي».

(٦) طبقات ابن سعد ٣/٢٧٦.

(٧) العُكَّة: آنية السمن، وهي أصغر من القربة. القاموس المحيط: (عكك).

عليٍّ حرام، فأذنوا له(١).

ومكثَ زمانًا لا يأكل من مال بيتِ المال شيئًا حتى أصابته خصاصة، فاستشار الصحابة، فقال: قد شغلت نفسي في هذا المال، فما يصلح لي منه، فقال علي: غداء وعشاء، فأخذ بذلك عمر(٢).

وكانت جملة نفقته في حجه ستة عشر دينارًا، ومع ذلك يقول: أسرفنا في هذا المال(٣).

ولما كلمته حَفصة وعبدالله وغيرهما. فقالوا لهُ(٤): لو أكلتَ طعامًا طيبًا لكان أقوى لك على الحق. قال: أكلكم على هذا الرأي؟ قالوا: نعم. قال: قد علمت نصحكم، ولكني تركت صاحبيَّ على جادة، فإن تركتُ جادتهما لم أدركهما في المنزل.

قال: وأصاب الناس سنة، فما أكل عامئذٍ سَمنًا ولا سَمينًا(٥). وقال مرة أخرى لمن كلمه في طعامه: ويحك آكل طيباتي في حياتي(٦) الدنيا وأستمتع بها!.

وقال لابنه عاصم وهو يأكل لحمًا: كفى بالمرء سَرَفًا(٧) أن يأكل كل ما اشتهى، وكان يلبس وهو خليفة جُبة من صوف مرقوعة بعضها بأدم ويطوف في

---

(١) طبقات ابن سعد ٣/٢٧٧.

(٢) طبقات ابن سعد ٣/٣٠٧.

(٣) طبقات ابن سعد ٣/٣٠٨.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) طبقات ابن سعد ٣/٣١٣.

(٦) ليست في الأصل، ولا (ط).

(٧) في (ك): «إسرافًا».

الأسواق على عاتقه الدرة يؤدب الناس بها، ويمر بالنوى فيلتقطه ويلقيه في منازل الناس يَنتفعون به(١).

وقال أنس: رأيت بين كتفي عمر أربع رقاع في قميصه(٢).

وقال أبو عثمان الفهري: رأيت على عمر إزارًا مرقوعًا بأدم، ولما حج لم يستظل إلا تحت كساء أو نطع يلقيه على شجرة، وكان في وجهه خطان أسودان من البكاء، وكان يمر بالآية من ورده، فيسقط حتى يعاد منها أيامًا(٣).

وأخذ تبنة من الأرض وقال: يا ليتني هذه التبنة، وليتني لم أك شيئًا، ليت أمي لم تلدني.

وكان يُدخل يده في وَبْرة البعير ويقول: إني لخائف أن أسأل عما بك. وحمل قربة على عنقه، فقيل له في ذلك، فقال: إن نفسي أعجبتني فأردت أن أذلها.

وقال أنس: تَقَرْقَرَ(٤) بطن عمر من أكل الزيت عام الرمادة، وكان قد حرَّم على نفسه السمن، فنقر بطنه بأصبعه، وقال: إنه ليس عندنا غيره حتى يَحيا الناس(٥) ومن ثم تغير لونه في هذا العام حتى صار آدم.

وقال: أحب الناس إليَّ من رفع إليَّ عيوبي(٦).

---

(١) طبقات ابن سعد ٣/٣٣٠.

(٢) الطبقات ٣/٣٢٧.

(٣) الطبقات ٣/٣٦٠.

(٤) في (ك): «كانت قرقرة».

(٥) الطبقات ٣/٣١٣.

(٦) الطبقات ٣/٢٩٣.

وقال ابن عمر: ما رأيتُ عمر غضب قط، فذكر الله عنده، أو خوف أو قرأ عنده إنسان آية من القرآن إلا وقف عما كان يريد(١). وجيء له بلحم فيه سمن فأبى أن يأكلهما، وقال: كل واحد منهما أدم(٢).

وانكشف فخذه، فرأى به أهل نَجران علامة سوداء، فقالوا: هذا الذي نجد في كتابنا أنه يخرجنا من أرضنا(٣).

وقال له كعب الأحبار: إنا لنجدك في كتاب الله على باب من أبواب جهنم تمنَع الناس أن يقعوا فيها، فإذا مت لم يزالوا يقتحمون فيها إلى يوم القيامة(٤).

وأمر عماله منهم: سعد بن أبي وقاص، فكتبوا أموالهم، فشاطرهم فيها، أخذ نصفها وأبقى لهم نصفها(٥). أخرج ذلك كله ابن سعد(٦).

وأخرج عبدالرزاق عن جابر أنه شكا إلى عمر ما يلقى من النساء فقال عمر: إنا لنجد ذلك حتى إني لأريد الحاجة فتقول لي: ما تذهب إلا إلى فتيات بني فلان (٧فتنظر إليهن٧). فقال له عبدالله بن مسعود: ما يَكفيك أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام شكا إلى الله خُلق سارة، فقيل له: إنها خُلقت من ضِلَعٍ أعوج(٨)، فالبسها

---

(١) الطبقات ٣/٣٠٩.

(٢) الطبقات ٣/٣١٩.

(٣) طبقات ابن سعد ٣/٣٢٦.

(٤) طبقات ابن سعد ٣/٣٣٢، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١١٩-١٢٠، والهندي في الكنز (٤٥٩١٩).

(٥) طبقات ابن سعد ٣/٣٠٧.

(٦) انظر طبقات ابن سعد ٣/٢٧٥-٣٣٥.

(٧-٧) في الأصل: «فتصبر عليهن».

(٨) ساقطة من (ك).

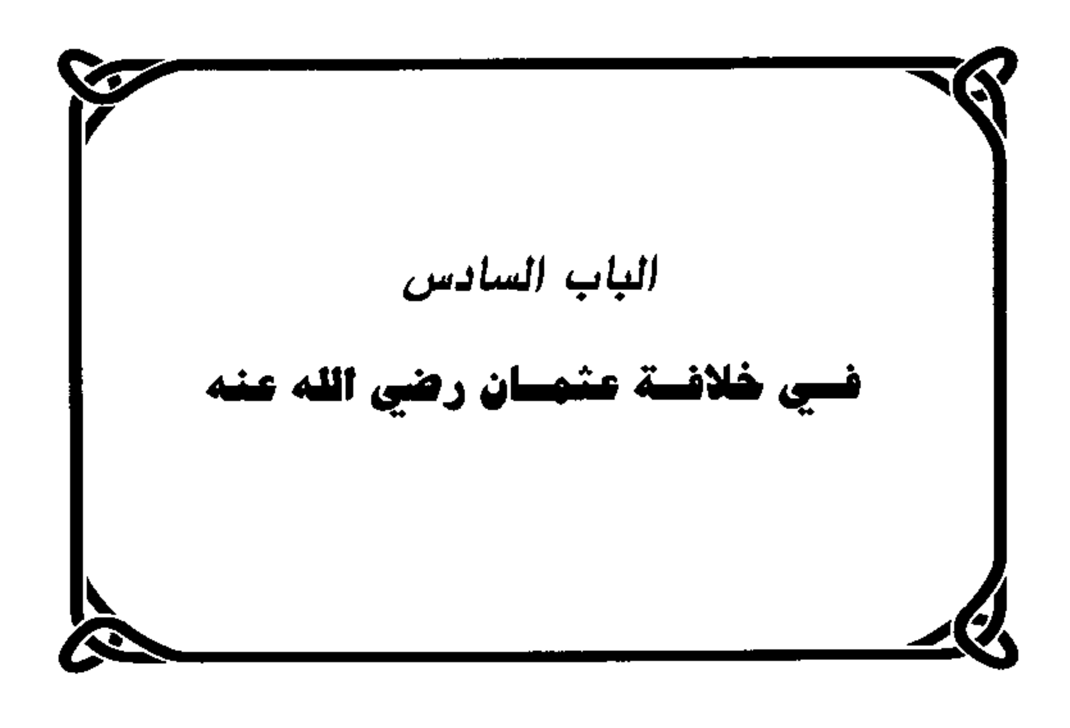
على ما كان فيها مالم تر عليها حُرمة[1] في دينها.

ودخل عليه ابن له عليه ثياب حسنة، فضربه بالدِّرَّة حتى أبكاه، وقال: رأيته قد أعجبته نفسه، فأحببت أن أصغرها إليه.

وأخرج الخطيب أنه وعثمان كانا يتنازعـان في المسألة حتى يقول الناظر: إنهما لا يجتمعان أبدًا، فما يفترقان إلا على أحسنه وأجمله.

---

(١) في الأصل: «جُرمة».



الباب السادس

فـي خلافـة عثمـان رضي الله عنه

الباب السادس

في خلافة عثمان رضي الله عنه

وذلك[١] يَستدعي ذكر[٢] عهد عمر إليه وسببه ومقدماته

توفي رضي الله عنه بعد صدوره من الحج شهيدًا.

أخرج الحاكم عن ابن المسيب أن عُمر[٣] لما نفرَ من مِنى وأناخ بالأبطح استلقى ورفع يده إلى السماء، وقال: اللهمَّ كَبرت سني، وضَعفت قوتي، وانتشرت رَعيتي، فاقبضني إليك غير مُضيع ولا مُفرِّط. فما انسلخَ ذو الحجة حتى قُتل[٤].

وقال له كعب: أجدك في التوراة تُقتل شهيدًا، فقال: وأنى لي بالشهادة وأنا بجزيرة العرب؟[٥].

وأخرج البخاري عنه أنه قال: اللهم ارزُقني شهادةً في سَبيلك، واجعل موتي في بلد رسولك[٦].

وأخرج الحاكم أنه خطب فقال: رأيتُ كأنَّ ديكًا نقرني نقرةً أو نقرتين وإني لا

---

(١) في (ط): «وتلك».

(٢) في (ك): «أنه».

(٣) في (ك): «أنه».

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٩٢، وابن سعد في الطبقات ٣/٣٣٤-٣٣٥، وأورده السيوطي في تاريخه ١١٢.

(٥) أخرجه ابن سعد في طبقاته ٣/٣٤٢، وأورده السيوطي في تاريخه ١١٢.

(٦) أخرجه البخاري (١٨٩٠) في فضائل المدينة، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٠٣.

أراه إلا حَضر أجلي، وإن قومًا يأمروني أن أستخلف، وإن الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته، فإن عجل بي أمر[1] فالخلافة شورى بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله (ﷺ) وهو عنهم راض[2].

وقال له رجل: ألا تَستخلف عبدالله بن عمر. فقال له: قاتَلك الله، والله ما أردت الله بهذا، أستخلف رجلاً لم يحسن أن يطلِّق امرأته[3]؟! أي لأنه في زمن رسول الله (ﷺ) طَلقها في الحيض، فقال (ﷺ) لعمر: «مُره فليراجعها»[4].

وكان لا يأذنُ لِسَبْيٍ[5] قد احتلم في دخول المدينة، حتى كَتَب إليه المغيرة بن شُعبة وهو على الكوفة يذكر غُلامًا عنده يُحسن أعمالاً كثيرة فيها منافع للناس، كالحِدادة والنقش والتجارة ويصنع الأرْحاء[6]، فأذن له في دخول المدينة، واسمه أبو لؤلؤة، وهو مجوسي، فجاء لعمر يشتكي من ثقل خَراجه، وهو أربعة دراهم كل يوم، فقال له: ما خَراجك بكثير. فانصرف مغضبًا وقال: وسع الناس كلهم عدله، غيري، ثم بعد يسير[7] أرسل إليه عمر فقال له: ألم أخبر أنك تقول: لو أشاء لصنعت رحا تطحن بالريح؟ فالتفت إلى عمر عابسًا وقال: لأصنعنَّ لك رحا

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٣٣٥، والحاكم ٣/٩١.

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٣٤٣، وذكره ابن حجر في الفتح ٧/٦٧.

(٤) أخرجه البخاري (٤٩٠٨)، ومسلم (١٤٧١)، وأبو داود (٢١٨١)، والترمذي (١١٧٦)، وابن ماجه (٢٠٢٣)، والبيهقي ٧/٣٢٥، وأحمد ٢/٢٦، ٥٨، والنسائي ٦/١٤١، والدارمي ٢/١٦٠، ومالك (٥٣) في الطلاق، والبغوي في شرح السنة ٩/٢٠٢.

(٥) في (ط): «لصبي»، وهو تحريف .

(٦) جمع الرحى التي يُطحن بها.

(٧) في (ك): «ليال».

يتحدث الناس بها. فلما وَلَّى قال عمر لأصحابه: أوعدني العبدُ آنفًا، وكان كذلك، فأضمر قتله، وأعد خنجرًا وشحذه(١) وسمه، ثم كَمَن له في الغلس بزاوية من زوايا المسجد حتى خرج عُمر يوقظ الناس للصلاة، وكان عمر يأمر بتسوية الصفوف قبل الإحرام(٢)، فجاء أبو لؤلؤة إلى أن دنا من عُمر، فضربه بذلك الخنجر ثلاثًا في كتفه وفي خاصرته، فوقع(٣) عُمر، وطعن معه ثلاثة عشر رجلاً فمات منهم(٤) ستة، فألقى عليه رجل من أهل العراق ثوبًا، فلما اغتمَّ فيه قَتلَ نفسه؛ وحُمل عمر إلى أهله، وكادت تطلع الشمس، فصلى عبدالرحمن بن عوف بالناس بأقصر سورتين(٥).

وأتي عُمر بنبيذ فشربه، فخرج من جُرحه، فلم يتبين، فسقوه لبنًا، فخرج من جرحه فقالوا: لا بأس عليك، فقال عمر: إن يكن بالقتل بأس فقد قتلت، فجعل الناس يثنون عليه ويقولون: كنتَ وكنتَ، فقال: أما والله وددت أني خَرجت منها كفافًا لا عليَّ ولا لي، وأن صُحبة رسول الله (ﷺ) سلمت لي(٦).

وأثنى عليه ابن عباس فقال: لو أن لي طلاع الأرض ذهبًا لافتديت به من هول المطلع، وقد جعلتها شورى في عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبدالرحمن وسعد(٧).

---

(١) في (ك): «واستحدّه».

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في (ك): «فسقط».

(٤) ساقطة من (ك).

(٥) طبقات ابن سعد ٣/٣٤٥-٣٤٦، وفتح الباري ٧/٦٢.

(٦) طبقات ابن سعد ٣/٣٥١.

(٧) طبقات ابن سعد ٣/٣٥٢.

وأمر صهيبًا أن يُصلي بالناس، وأجَّل الستة ثلاثًا، وكانت إصابته يوم الأربعاء لأربعٍ بَقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودُفن يوم الأحد. وصح أن الشمس انكسفت يوم موته[1]، وناحت الجن عليه[2].

وفي رواية أنه قال: الحمد لله الذي لم يجعل مَنيتي[3] بيد رجل يدعي الإسلام،، ثم قال لابنه عبدالله: انظر ما عليَّ من الدَّين، فحسبوه فوجدوه ستةً وثمانين ألفًا أو نحوها، فقال: إن وَفى مال آل عمر أدِّه من أموالهم، وإلا فاسأل في بَني عدي، فإن لم تَفِ أموالهم فاسأل في قُريش. واذهب إلى أم المؤمنين عائشة، فقل: يستأذن عمر أن يُدفن مع صاحبيه. فذهب إليها، فقال: كُنت أريده ـ تعني

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٧٩/١، عن عبدالرحمن بن يسار، وأورده الهيثمي في المجمع ٧٨/٩، وقال: رجاله ثقات، وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة ٧٧/٢ عن الحسن بن أبي جعفر. وكسوف الشمس في يوم موته رضي الله عنه هو محض صدفة، فقد ثبت في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أن الشمس والقمر لا يُخسفان لموت أحد ولا لحياته، ولكنهما آيتان من آيات الله، فإذا رأيتموهما، فصلّوا». أخرجه البخاري (١٠٤٢)، ومسلم (٩١٤)، وأحمد ١٠٩/٢.

(٢) أخرج الحاكم في مستدركه ٩٤/٣، عن مالك بن دينار أنه سُمع صوتٌ بجبل تبالة حين قُتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول:

ليبكِ على الإسلام مَن كان باكيًا ... فقد أوشكوا صَرعى وما قَدُمَ العَهدُ
وأدبرتِ الدنيا وأدبرَ خيرها ... وقد مَلَّها من كان يوقنُ بالوعد

وأخرج ابن سعد في الطبقات ٣٧٤/٣، عن سليمان بن يسار أن الجن ناحت على عمر:

عليكَ سلامٌ من أميرٍ وباركتْ ... يَدُ الله في ذاك الأديم المخرَّقِ
قضيتَ أمورًا ثم غادرتَ بعدها ... بوائقَ في أكمامها لم تُفتَّقِ

وأورده الطبري في الرياض النضرة ٧٩/٢، والسيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٢١، وفي أحكام الجان ١٧٩-١٨١.

(٣) في (ك): «ميتتي».

المكان ـ لنفسي، ولأوثرنه اليوم على نَفسي، فأتى عبدالله فقال: قد أذنت، فحمد الله تعالى، وقيل له: أوص يا أمير المؤمنين، واستخلِف. قال: ما أرى أحدًا أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله (ﷺ) وهو عنهم راض، فسمَّى الستة، وقال: يشهد عبدالله بن عمر معهم، وليس له من الأمر شيء، فإن أصابت الإمرة سَعدًا فهو ذاك، وإلا فليستعن به أيكم ما أمر، فإني لم أعزله عن عجز ولا خيانة، ثم قال: أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله تعالى، وأوصيه بالمهاجرين والأنصار، وأوصيه بأهل الأمصار خيرًا في مثل ذلك من الوصية، فلما توفي خرجنا به[1] نمشي فسلم عليها[2] عبد الله بن عمر، وقال: عمر يستأذن، فقالت عائشة: أدخلوه، فأدخل، فوضع هناك مع صاحبيه، فلما فرغ من دفنه ورجعوا اجتمع هؤلاء الرهط، فقال عبدالرحمن بن عوف: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم، فقال الزبير: قد جعلتُ أمري إلى علي، وقال سعد: قد جعلت أمري إلى عبدالرحمن، وقال طلحة: قد جعلتُ أمري إلى عثمان، فخلا هؤلاء الثلاثة، فقال عبدالرحمن: أنا لا أريدها، فأيكما يبرأ من هذا الأمر ونجعله إليه والله عليه والإسلام لينظرنّ أفضلهم في نفسه، وليحرص[3] على صَلاح الأمة، فسكت الشيخان علي وعثمان، فقال عبدالرحمن: اجعلوه إليَّ، ولله عليَّ أن لا آلوكم عن أفضلكم. قالا: نعم، فخلا بعلي وقال: لك من القدم[4] في الإسلام والقرابة من رسول الله (ﷺ) ما قد علمت، الله عليك لئن أمَّرتك لتعدلن، ولئن أمَّرتُ عليكَ لتسمعنَّ ولتطيعن.

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في (ك): «ليحرض».

(٤) في (ط): «التقدم».

قال: نعم، ثم خلا بالآخر فقال له كذلك، فلما أخذ ميثاقهما بايع عُثمان وبايعه علي[١].

وكانت مُبايعته بعد موتِ عُمر بثلاث ليال، وروي أن الناس كانوا يجتمعون في تلك الأيام إلى عبدالرحمن يشاورونه ويناجونه، فلا يخلو به رجل ذو رأي فيعدل بعثمان أحدًا، ولما جلس عبدالرحمن للمبايعة حَمِدَ الله وأثنى عليه، وقال في كلامه: إني رأيتُ الناس يأبون إلا عثمان. أخرجه ابن عساكر[٢].

وفي رواية أنه قال: أما بعد: يا علي، فإني قد نظرت في الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان، فلا تجعلن على نفسك سبيلاً. ثم أخذ بيد عثمان، فقال: نُبايعك على سُنة الله وسُنة رسوله، وسنّة الخليفتين بعده. فبايعه عبدالرحمن وبايعه المهاجرون والأنصار[٣].

وأخرج ابن سعد عن أنس قال: أرسل عُمر إلى أبي طلحة الأنصاري قبل أن يموت بساعة فقال: كن في خَمسين من الأنصار مع هؤلاء النفر أصحاب الشورى، فإنهم فيما أحسب سيجتمعون في بيت، فقم على ذلك الباب بأصحابك فلا تترك أحدًا يدخل عليهم، ولا تتركهم يمضي اليوم الثالث حتى يُؤمِّروا أحدهم[٤].

---

(١) أخرجه بطوله البخاري (٣٧٠٠)، وابن سعد في الطبقات ٣/٣٣٧-٣٤٢، وابن أبي شيبة ١٤/٥٧٤-٥٧٨، وابن حبان (٦٩١٧)، وأورده ابن عساكر في تاريخ كما في المختصر ١٦/١٥٣-١٥٤.

وأخرج بعضه البخاري (١٣٩٢)، وابن أبي شيبة ١٢/٢٥٩.

(٢) كما في المختصر لابن منظور ١٦/١٥١.

(٣) مختصر تاريخ دمشق ١٦/١٥٢.

(٤) طبقات ابن سعد ٣/٦١-٦٢.

وفي مسند أحمد عن أبي وائل[١]: قلت لعبد الرحمن بن عوف: كيف بايعتم عثمان، وتَركتم عليًا؟ فقال: ما ذنبي؟ قد بدأت بعلي، فقلت: أبايعك على كتاب الله وسنة رسوله وسيرة أبي بكر وعمر، فقال: فيما استطعت، ثم عرضت ذلك على عثمان، فقال: نعم[٢].

ويروى أن عبدالرحمن قال لعثمان في خلوة: إن لم أبايعك، فمن تشير عليَّ؟ قال: علي، وقال لعلي: إن لم أبايعك، فمن تشير عليَّ؟ قال: عثمان، ثم دعا سَعدًا، فقال له: من تُشير عليَّ، فأما أنا وأنت فلا نريدها، فقال: عثمان. ثم استشار عبدالرحمن الأعيان، فرأى هَوى أكثرهم في عثمان[٣].

وأخرج ابن سعد والحاكم، عن ابن مسعود أنه قال: لما بويع عثمان: أمَّرْنا خيرَ من بَقي ولم نَألُ[٤].

فثبت بذلك جميعه صحة بيعة عثمان وإجماع الصحابة عليها وأنه لا مِرْيةَ في ذلك، ولا نزاع فيه، وأن عليًا رضي الله عنه من جملة من بايعه، وقد مرَّ ثناؤه عليه، وقوله: إنه غزا معه وأقام الحدود بين يديه. ومرَّ أيضًا أحاديث كثيرة دالة على خلافته وأنها بعد خِلافة عمر، فلا نحتاج إلى إعادة ذلك هنا، وأنها فرع عن خلافة

---

(١) هو شقيق بن سلمة الأسدي، أدرك النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يره. «تهذيب الكمال» ١٢/٥٤٨.

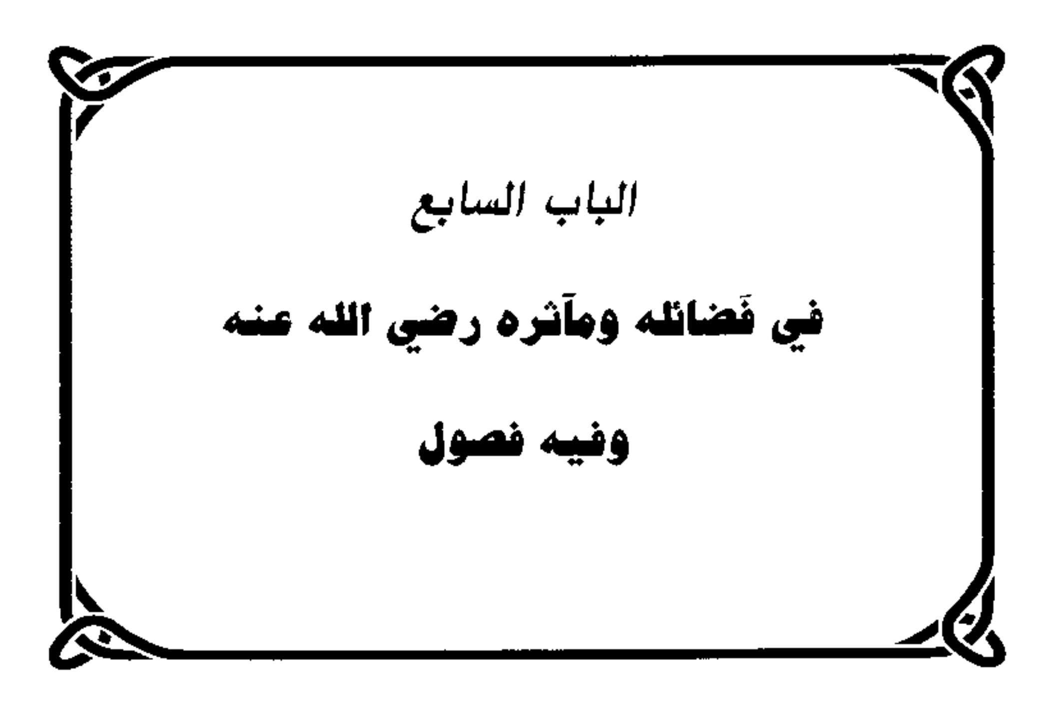
(٢) أخرجه أحمد ١/٧٥، وأورده ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٥٨، وذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٩.

(٣) مختصر تاريخ دمشق ١٦/١٥٣-١٥٤، وتاريخ الخلفاء: ١٢٩.

(٤) أخرجه أحمد في «الفضائل» (٧٤٧)، وابن سعد في الطبقات ٣/٦٣، والطبراني في الكبير ٩/١٨٨، وأورده الهندي في الكنز (١٤٢٧٦).

عمر التي هي فرع عن خلافة الصديق، وقد قام الإجماع وأدلة الكتاب والسنة على حَقّية خلافة أبي بكر، ولزم من ذلك قيامها على حَقّية خلافة عمر، ثم على حَقّية خلافة عثمان، فكانت بَيعةً صحيحةً، وخلافةً حقًا لا مطعن فيها[1].

(١) ذكر أبو بكر الباقلاني رحمه الله تعالى في كتابه «التمهيد» بعض الأدلة على صحة عقد عبدالرحمن بن عوف البيعة لعثمان رضي الله عنهما ثم أورد شُبَه الرافضة في ذلك، ونَقضها. انظر «التمهيد» ٢٠٨-٢١٢.


الباب السابع
في فَضائله ومآثره رضي الله عنه
وفيه فصول

الفصل(١) الأول

في إسلامه وهجرته وغيرهما

أسلم قديمًا، وهو ممن دعاه الصدِّيق رضي الله عنه إلى الإسلام، وهاجر الهجرتين إلى الحبشة الأولى، والثانية (٢إلى المدينة٢)، وتزوج رُقية بنت رسول الله (ﷺ) (٣قبل النبوة٣)، وماتت عنده في ليالي غزوة بدر، فتأخر عنها لتمريضها بإذن رسول الله (ﷺ) فضرب له بسهمه وأجره، فهو مَعدود من البدريين بذلك، وجاء البشير بنصر المسلمين يوم دَفنوها بالمدينة، ثم زوَّجه رسول الله (ﷺ) أختها أم كلثوم، وتوفيت عنده سنة تسع من الهجرة.

قال العلماء: ولا يُعرف أحد تزوج بنتي نَبي غيره، ولذا سمي: ذا النورين.

فهو من السابقين الأولين، وأول المهاجرين، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد الستة الذين توفي رسول الله (ﷺ) وهو عنهم راض، وأحد الصحابة الذين جمعوا القرآن ـ ومرَّ أن الصديق رضي الله عنه جمعه أيضًا، وإنما تميز عثمان بجمعه في المصحف(٤) على تَرتيبه المعروف اليوم ـ واستخلفه رسول الله (ﷺ) على المدينة في غزوة ذات الرقاع، وإلى غطفان.

قال ابن إسحاق: وكان أول الناس(٥) إسلامًا بعد أبي بكر، وعلي، وزيد بن

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢-٢) ليس في (ك).

(٣-٣) ليس في الأصل و (ط).

(٤) في (ك): «المصاحف».

(٥) ساقطة من (ك).

حارثة، وكان ذا جمال مفرط.

وقد أخرج ابن عساكر عن أسامة بن زيد قال: بَعثني رسول الله (ﷺ) إلى منزل عثمان بصحفة فيها لحم، فدخلتُ، فإذا رُقية جالسة، فجعلتُ مرةً أنظر إلى وَجه رُقية ومرة إلى وَجه عثمان، فلما رجعتُ سألني رسول الله (ﷺ) قال لي: «دخلتَ عليهما»؟ قلت: نعم. قال: «فهل رأيتَ زوجًا أحسن منهما»؟ قلت: لا يا رسول الله[1].

وأخرج ابن سعد: أنه لما أسلم أخذه عمه الحكم بن أبي[2] العاص بن أمية فأوثقه رباطًا، وقال: ترغب عن ملة آبائك إلى دين محمد[3]، والله لا أفكك أبدًا حتى تدع ما أنت عليه. فقال عثمان: والله لا أدعه أبدًا ولا أفارقه. فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه[4].

وأخرج أبو يعلى عن أنس قال: أول من هاجر إلى الحبشة بأهله عثمان بن عفان، فقال رسول الله (ﷺ): «صَحبهما الله، إن عثمان لأول من هاجر إلى الله بأهله بعد لوط»[5].

وأخرج ابن عدي عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما زوج النبي (ﷺ) بنته أم كلثوم بعثمان قال لها: «إن بعلكِ أشبهَ الناسِ بجدك إبراهيم، وأبيك محمد»[6].

---

(١) أخرجه الخطيب في تاريخه ٩/٣٩، وابن عساكر في تاريخه كما في مختصر ابن منظور ١٦/١١٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٦، والهندي في الكنز (٣٦٢٥٨).

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في الأصل و (ط): «مُحدَث».

(٤) طبقات ابن سعد ٣/٥٥، تاريخ الخلفاء ١٢٦.

(٥) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١٣١١)، والطبراني في الكبير ١/١٤٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٦، ولم نقف عليه في مسند أبي يعلى.

(٦) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٥/١٣٤، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٦، والهندي في الكنز (٣٢٨٢٣).

الفصل الثاني

في فضائله رضي الله عنه

مرَّ منها جملة في أحاديث خلافة[1] أبي بكر، وفضائله، ومن جملة ما مر ما يدل على خلافته، وأنها عقب خلافة عمر، ومن جملته أيضًا أنه وزن بالأمة[2] بعد الشيخين فعدلها، ثم رُفع الميزان.

الحديث الأول: أخرج الشيخان، عن عائشة رضي الله عنها أن النبي (ﷺ) جمع ثيابه حين دخل عثمان، وقال: «ألا أستحيي مِن رَجلٍ تَستحيي منه الملائكة»[3].

الحديث الثاني: أخرج أبو نُعيم في «الحلية»، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله (ﷺ) قال: «أشدُّ أمتي حياءً عُثمان بن عفان»[4].

الحديث الثالث: أخرج الخطيب، عن ابن عباس، وابن عساكر، عن عائشة أن النبي (ﷺ) قال: «إن الله تعالى أوحى إليَّ أن أزوج كَريمتيَّ - يعني رُقية وأم

(١) ساقطة من الأصل، و (ط).

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «الإمامة».

(٣) أخرجه مسلم (٢٤٠١)، ولم يخرجه البخاري كما ذكر المصنف، وأخرجه ابن حبان (٦٩٠٧)، وأبو يعلى في مسنده (٤٨١٥)، والبغوي في «شرح السنة» (٣٨٩٩)، والبيهقي ٢٣٠/٢، وأحمد ٦٣/٦، والحاكم ٩٥/٣.

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٥٦/١، وابن أبي عاصم في «السنة» ٥٨٧/٢، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٧٩٢).

كلثوم[١] ـ من عثمان»[٢].

الحديث الرابع: أخرج أحمد ومسلم، عن عائشة أيضًا[٣] أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن عثمان رجل حَيي، وإني خشيت إن أذنتُ له وأنا على تلك الحالة[٤] أن لا يبلغ إلي في حاجته»[٥].

الحديث الخامس: أخرج أحمد ومسلم، عن عائشة أيضًا أن رسول الله (ﷺ) قال: «ألا أستحيي من رَجل تستحيي منه الملائكة»[٦].

الحديث السادس: أخرج ابن عساكر، عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن عُثمان حَيي تستحيي منه الملائكة»[٧].

الحديث السابع: أخرج أبو نعيم، عن ابن عمر أن رسول الله (ﷺ) قال:

---

(١) ليس في الأصل و (ك).

(٢) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٥/٧٠، والطبراني في «الصغير» ١/١٤٨، وابن عساكر كما في المختصر ١٦/١٢٠، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٨٣، والهندي في الكنز (٢٨٧٣٤) و (٣٢٧٩٣).

(٣) ليست في (ك).

(٤) كان صلى الله عليه وسلم مضطجعًا على فراش عائشة وعليه مِرْطٌ لها، فأذن لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما وهو على تلك الحال، فلما استأذن عثمان رضي الله عنه جلس صلى الله عليه وسلم وأصلح عليه ثيابه، وأمر عائشة رضي الله عنها أن تجمع عليها ثيابها ثم أذن له، فسألته عائشة عن سبب ذلك، فرد عليها بهذا الحديث.

(٥) أخرجه أحمد ٦/١٥٥، ١٦٧، ومسلم (٢٤٠١) و (٢٤٠٢)، وأبو يعلى في مسنده (٤٤٣٧)، وابن أبي عاصم في «السنة» ٢/٥٨٩، وابن كثير في « البداية» ٧/٢٠٣، و الطبراني في الكبير ٦/٧٤.

(٦) تقدم في الصفحة (٣١٥).

(٧) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٣١.

«عُثمان أحيى أمتي وأكرمها»(١).

الحديث الثامن: أخرج أبو نعيم، عن أبي أمامة أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن أشد هذه الأمة بعد نبيها حياء عثمان بن عفان»(٢).

الحديث التاسع: أخرج أبو يَعلى، عن عائشة أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن عثمان حَيِيٌّ سِتّير(٣) تستحي منه الملائكة»(٤).

الحديث العاشر: أخرج الطبراني، عن أنس أن رسول الله (ﷺ) قال: «إن عثمان لأول مَن هاجر بأهله إلى اللهِ بعد لوط»(٥).

الحديث الحادي عشر: أخرج ابن عدي، وابن عساكر، عن ابن عمر قال: قال رسول الله (ﷺ): «إنما نُشَبه عُثمان بأبينا إبراهيم»(٦).

الحديث الثاني عشر: أخرج الطبراني عن أم عَياش أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما زَوجتُ عثمانَ أمَّ كلثومِ إلا بوحيٍ من السماء»(٧).

---

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٥٦/١، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٠٦).

(٢) أورده السيوطي في «جمع الجوامع» (٦١٩٧)، والهندي في الكنز (٣٢٧٩٤).

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) أخرجه أحمد في «الفضائل» : (٤٥٠)، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٣١/١٦، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٧٩٦).

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة: ٣١٤.

(٦) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ١٣٢/٥، وابن عساكر كما في المختصر ١١٧/١٦-١١٨، والعقيلي في «الضعفاء» ١٧٤/٣، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» ١٩٦/١، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٦.

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٣٦/٢٥، وابن أبي عاصم في «السنة» ٥٩٠/٢، والخطيب البغدادي في تاريخه ٣٦٤/١٢، والبخاري في «التاريخ الكبير» ٣٠٨/٢، وأورده الهيثمي في المجمع ٨٣/٩، والهندي في الكنز (٣٢٨٠٠) و (٣٢٨١٢).

الحديث الثالث عشر: أخرج ابن ماجه، عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) قال لعثمان: «يا عُثمان، هذا جبريل يخبرني[1] أن الله قد زَوجك أم كلثوم بمثل[2] صَداق رُقَية، وعلى مثل صُحبتها»[3].

الحديث الرابع عشر: أخرج أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم، عن عائشة أن النبي (ﷺ) قال لعثمان: «يا عُثمان، إن الله مُقمصكَ قيمصًا، فإن[4] أرادك المنافقون على خَلعه فلا تَخلعه حتى تَلقاني»[5].

وهذا من الأحاديث الظاهرة في خلافته الدالة دلالة واضحة على حَقّيتها[6] لنسبة القميص في الحديث المكنى به عن الخِلافة إلى الله تعالى.

الحديث الخامس عشر: أخرج أبو يعلى، عن جابر أن النبي (ﷺ) قال: «عُثمان بن عفان، وَلِيِّي في الدنيا وَوَلِيِّي في الآخرة»[7].

الحديث السادس عشر: أخرج ابن عساكر، عن جابر أن النبي (ﷺ) قال:

---

(١) في (ك): «أخبرني».

(٢) في (ك): «على».

(٣) أخرجه ابن ماجه (١١٠)، وأورده ابن كثير في «البداية» ٢١٣/٧، والهندي في الكنز (٣٢٨٠١) و (٣٢٨١٦).

(٤) في (ك): «فإذا».

(٥) أخرجه أحمد ٨٦/٦، و ١٤٩، والترمذي (٣٧٠٥)، وابن ماجه (١١٢)، والحاكم ٩٩/٣-١٠٠، وابن حبان (٦٩١٥)، وابن أبي شيبة ٤٨/١٢-٤٩، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٠٢).

(٦) في (ط): «حقيقتها».

(٧) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٢٠٥١)، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٣٣/١٦، وأورده الهيثمي في المجمع ٨٧/٩، والهندي في الكنز (٣٢٨٠٣).

«عُثمان في الجنة»(١).

الحديث السابع عشر: أخرج ابن عساكر، عن أبي هُريرة أن رسول الله (ﷺ) قال: «لكُلِّ نبي خَليل في أمته، وإن(٢) خليلي عُثمان بن عفان»(٣).

ومر في أحاديث فضائل الصديق نحو هذا الحديث في حق(٤) الصديق أيضًا، وأنه لا يُنافي الخبر المشهور «لو كنتُ مُتخذًا خليلاً غير ربي لاتخذتُ أبا بكر خليلاً»(٥).

الحديث الثامن عشر: أخرج الترمذي، عن طلحة، وابن ماجه، عن أبي هريرة أن النبي (ﷺ) قال: «لكل نَبي رفيقٌ في الجنة، ورفيقي فيها عثمان»(٦).

الحديث التاسع عشر: أخرج ابن عساكر، عن ابن عباس أن رسول الله (ﷺ) قال: «لَيَدخلن بشفاعة عثمان سَبعون ألفًا - كلهم قد استوجبوا النار - الجنة بغير حساب»(٧).

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٣٣، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٠٤).

(٢) في (ك) : «وأنا».

(٣) أخرجه ابن عساكر كما في المختصر ١٦/١٣٧، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٠٧) و (٣٢٥٩٨).

(٤) في (ك) إلى : «نحو».

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة ٢١١.

(٦) أخرجه أحمد في «الفضائل»: (٧٥٧)، وابن ماجه ١٠٩، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» ١/٢١، وابن عدي في الكامل ٥/١٧٥، من حديث أبي هريرة.
وأخرجه الترمذي (٣٦٩٨)، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٨٩، من حديث طلحة، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٠٧) عن أبي هريرة وطلحة.

(٧) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٣٧، وأورده الزبيدي في «الإتحاف» ٨/١٢٥، و ١٠/١٢٥، والهندي في الكنز (٣٢٨٠٩).

الحديث العشرون: أخرج الطبراني، عن زيد بن ثابت أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما كان بين عُثمان ورُقية، وبين لوط من[1] مُهاجر»[2].

الحديث الحادي والعشرون: أخرج البخاري، عن أبي عبدالرحمن السُّلَمي أن عثمان حين حوصِرَ أشرف عليهم، فقال: أنشدكم بالله، ولا أنشد إلا أصحاب النبي (ﷺ): ألستم تَعلمون أن رسول الله (ﷺ) قال: «من جَهَّز جيشَ العُسرة، فله الجنة» فجهزتهم، ألستم تعلمون أن رسول الله (ﷺ) قال: «من حفر بئر رُومة، فله الجنة» فحفرتها، فصدَّقوه بما قال[3].

الحديث الثاني والعشرون: أخرج الترمذي، عن عبدالرحمن بن خَباب قال: شهدتُ النبي (ﷺ) وهو يحث على جيش العُسرة، فقال عثمان بن عَفان: يارسول الله، عليَّ مائة بعير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله. ثم حض على الجيش، فقال عثمان: يا رسول الله، عليّ مائتا بعير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله، ثم حض على الجيش، فقال عثمان: يا رسول الله، عليَّ ثلاثمائة بعير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله، فنزل رسول الله (ﷺ) وهو يقول: «ما على عثمان ما فعل بعد هذه»[4].

---

(١) ليس في (ك).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١٥٤/٥، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٤٤/٥، والهندي في الكنز (٣٢٨١٠).

(٣) أخرجه البخاري تعليقًا (٢٧٧٨)، وأحمد في المسند ٥٩/١، وفي «الفضائل»: (٧٥١)، والبيهقي ١٦٧/٦، والدارقطني ٢٠٠/٤، وأخرجه بنحوه ابن حبان في صحيحه (٦٩١٦)، والترمذي (٣٦٩٩)، والنسائي ٢٣٦/٦-٢٣٧.

(٤) أخرجه أحمد ٧٥/٤، والترمذي (٣٧٠٠)، وابن سعد في الطبقات ٥٥/٧، وأورده التبريزي في «المشكاة» (٦٠٦٤)، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٧، والهندي في الكنز (٣٦٢٣٩). وأخرجه بنحوه ابن أبي عاصم في «السنة» ٥٨٧/٢، والبيهقي في «الدلائل» ٢١٤/٥-٢١٥.

الحديث الثالث والعشرون: أخرج الترمذي والحاكم وصححه عن عبدالرحمن بن سَمُرة(١) قال: جاءَ عثمان إلى النبي (ﷺ) بألف دينار حين جهز جيش العسرة، فنشرها في حِجْره، فجعل رسول الله (ﷺ) يقلبها، ويقول: «ما ضرَّ عُثمان ما عمل بعد اليوم، ما ضَرَّ عثمان ما عَمل بعد اليوم»(٢).

الحديث الرابع والعشرون: أخرج الترمذي عن أنس قال: لما أمر رسول الله (ﷺ) ببيعة الرضوان كان عثمان رسول رسول الله (ﷺ) إلى أهل(٣) مكة، فبايع الناس، فقال النبي (ﷺ): «إن عثمان في حاجة الله، وحاجة رسولِ الله» فضرب بإحدى يديه على الأخرى(٤). فكانت يد رسول الله (ﷺ) لعثمان خيرًا من أيديهم لأنفسهم، ونسبة الحاجة إلى الله تعالى على طريق الاستعارة والتمثيل المقرر في علم البيان.

الحديث الخامس والعشرون: أخرج الترمذي عن ابن عمر قال: ذكر رسول الله (ﷺ) فتنة، فقال: «يُقتل فيها هذا مظلومًا» لعثمان(٥).

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٧٠١)، والحاكم ٣/١٠٢، وابن أبي عاصم في السنة ٢/٥٨٧ و ٥٩٢، والبيهقي في «الدلائل» ٥/٢١٥، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٢٧، والهندي في الكنز (٣٦٣٣٥).

(٣) ليست في الأصل و (ط).

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧٨٦) في المناقب، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب. وأبو داود (٢٧٢٦)، والحاكم ٣/٩٨ من حديث ابن عمر، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٧.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٢/١١٥، والترمذي (٣٧٩١) في مناقب عثمان، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. والبغوي في «مصابيح السنة» (٤٧٥٧).

الحديث السادس والعشرون: أخرج الترمذي، وابن ماجة، والحاكم وصححه عن مُرَّة بن كَعب، قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يذكر فتنة يقربها[١]، فمر رجل مُقَنع في ثوب، فقال: «هذا يومئذ على الهدى»، فقمتُ إليه فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت إليه بوجهي، فقلت: هذا؟ قال: «نعم»[٢].

الحديث السابع والعشرون: أخرج الترمذي، عن عثمان أنه قال يوم الدار: إن رسول الله (ﷺ) عهد إليَّ عهدًا، فأنا صابر عليه، وأشار بذلك إلى قوله (ﷺ) في الخبر السابق: «إن الله مُقمصُك قميصًا، فإن أرادك المنافقون على خَلعه، فلا تخلعه حتى تلقاني»[٣].

الحديث الثامن والعشرون: أخرج الحاكم، عن أبي هريرة قال: اشترى عثمان الجنة من النبي (ﷺ) مرتين: حين حَفر بئر رومة، وحين جَهَّز جيش العُسرة[٤].

الحديث التاسع والعشرون: أخرج ابن عساكر، عن أبي هريرة، أن النبي (ﷺ) قال: «عُثمان مِن أشبهِ أصحابي بي خُلقًا»[٥].

---

(١) في (ك): «فقربها».

(٢) أخرجه أحمد ٢٤٣/٤، والترمذي (٣٧٨٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والحاكم ١٠٢/٣، وابن ماجه (١١١) من حديث كعب بن عجرة.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٧٩٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث إسماعيل ابن أبي خالد. وأخرجه أحمد في المسند ٥٨/١، والبغوي في «مصابيح السنة» (٤٧٥٨)، وابن ماجه (١١٣).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ١٠٧/٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٧، والهندي في الكنز (٣٦٢٠٢).

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١١٨/١٦، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٨.

الحديث الثلاثون: أخرج الطبراني، عن عصمة بن مالك قال: لما ماتت بنت رسول الله (ﷺ) تحت عُثمان قال [(١] رسول الله (ﷺ): «زَوجوا عثمان [١)]، لو كان لي ثالثة لزوجته، وما زَوجته إلا بوحي من السماء»(٢).

الحديث الحادي والثلاثون: أخرج ابن عساكر، عن علي قال(٣): سمعتُ النبي (ﷺ) يقول لعثمان: «لو أن لي أربعينَ ابنة، زوجتك واحدة بعد واحدة حتى لا تبقى منهن واحدة»(٤).

الحديث الثاني والثلاثون: أخرج ابن عساكر، عن زَيد بن ثابت قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «مَرَّ بي عثمان وعندي مَلَك من الملائكة، فقال: شهيد يقتله قومه، إنا نستحيي منه»(٥).

الحديث الثالث والثلاثون: أخرج أبو يَعلى، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي (ﷺ) قال: «إن الملائكة لتَستحيي من عُثمان كما تستحيي من الله ورسوله»(٦).

وأخرج ابن عساكر، عن الحسن أنه ذُكر عنده حياء عثمان، فقال: إن كان

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١٧/٤٩٠، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٢٨، والهندي في الكنز (٣٢٨٣٢) و (٣٦٢٤٦).

(٣) ليست في الأصل.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٢-١٢١، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٨، والهندي في الكنز (٣٢٨٣١).

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٣٢، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٢٨، والهندي في الكنز (٣٢٨٦١).

(٦) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٢٨، والهندي في الكنز (٣٢٨٤٠).

ليكون في جَوف البيت والباب عليه مغلق، فيضع ثوبه ليفيض عليه الماء، فيمنعه الحياء أن يرفع صُلبه(١).

الحديث الرابع والثلاثون: أخرج ابن عدي، وابن عساكر من حديث أنس مرفوعًا: «إن لله سيفًا مَغموداً في غِمْده(٢) ما دام عثمان حيًا، فإذا قُتل عثمان جُرِّد ذلك السيف، فلم يُغمد إلى يوم القيامة»(٣). تفرد به عمرو بن فائد وله مناكير.

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/١٦٧، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٢٨.

(٢) في (ك): «غمد».

(٣) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٥/١٤٨، وابن عساكر كما في المختصر ١٦/٢٤٩، وأورده الذهبي في «الميزان» (٦٤٢١)، وابن حجر في «اللسان» ٤/١٠٩٩، والسيوطي في «اللآلئ المصنوعة» ١/١٦٤، وفي تاريخ الخلفاء ١٣٤-١٣٥، وابن عراق في «تنزيه الشريعة» ١/٣٧٥، والشوكاني في «الفوائد» ٣٤٠، والهندي في الكنز (٣١٠٧٢) و (٣٢٨٦٦).

الفصل الثالث

(١في نبذ١) من مآثره وبقية غُرر من فَضائله وفيما أكرمه الله به من الشهادة التي وعده بها النبي صلى الله عليه وسلم وأخبر وهو الصادق المصدوق أنه مظلوم وأنه يومئذٍ على الهدى

قال (ﷺ): «يُقتل هذا مظلومًا» وأشار إلى عثمان رضي الله عنه ـ (٢)أخرجه البغوي في «المصابيح من الحسان»، والترمذي، وقال: حسن غريب، وأخرجه أحمد ـ فكان كما قال (ﷺ)، ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللهُ وهو السميعُ العَليم﴾ [البقرة: ١٣٧].

وفي «الشفا» أنه (ﷺ) قال: يُقتل عثمان وهو يقرأ في المصحف، وإن الله عسى أن يُلبسه قميصًا، وأنهم يريدون خلعه وأنه يسيل دمه على قوله: ﴿فَسَيَكفيكَهُم اللهُ وهو السميعُ العليم﴾ أ. هـ(٣).

وقد أخرجه الحاكم، عن ابن عباس بلفظ: إن رسول الله (ﷺ) قال: «يا عثمان، تُقتل وأنت تقرأ سورة البقرة، فتقع قطرةٌ من دمك على ﴿فَسيكفيكهم الله﴾(٤). لكن قال الذهبي: إنه حديث موضوع، أي قوله فيه: «وأنت تقرأ إلى آخره»، وأما الإخبار بأصل القتل، فَصحيح، كما في أحاديث كثيرة. منها حديث

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة ٣٢١.

(٣) شرح الشفا ٣/٢٦١-٢٦٢.

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/١٠٣، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١/١٤٠.

البئر السابق آخر فضائل أبي بكر رضي الله عنه(١). ومنها الحديث الصحيح أنه (ﷺ) ذكر فتنةً، فمرَّ رجل فقال: «يُقتل فيها هذا يومئذ ظلمًا» قال ابن عمر رواية: فنظرت فإذا هو عثمان(٢).

كان مقتله سنة خمس وثلاثين في أوسط أيام التشريق، وصلى عليه الزبير، وكان أوصى إليه، ودفن في حُش كوكب بالبقيع وهو أول من دُفنَ به.

وقيل: قُتل(٣) ثامن عشر ذي الحجة يوم الجمعة، وقيل: لست بقين منه، وعمره اثنتان وثمانون سنة على خلاف طويل فيه(٤).

وأخرج ابنُ عساكر عن جَمع أنِ قاتله رجل من أهل مصر أزرق أشقر يقال له: حمار(٥).

وأخرج أحمد عن المغيرة بن شُعبة أنه دَخل عليه وهو محصور - الحصر الآتي في الباب الآتي - فقال (٦)له: إنك إمام العامة، وقد نزل بك ما ترى، وإني أعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر إحداهن: إما أن تَخرج فتقاتلهم، فإن معك عددًا وقُوة، وأنتَ على الحق وهم على الباطل، وإما أن تخرق لك بابًا سوى الباب الذي هُم عليه، فتقعد على راحلتك فتلحق بمكة فإنهم لن يستحلوك وأنت بها، وإما أن تلحق بالشام، فإنهم أهل الشام، وفيهم مُعاوية. فقال عثمان: أما أن أخرج، فأقاتل،

---

(١) تقدم في الصفحة ٢٣٣ـ ٢٣٥ ..

(٢) تقدم في الصفحة ٣٢١.

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) انظر مختصر تاريخ دمشق ١٦/٢٦٩.

(٥) مختصر تاريخ دمشق ١٦/٢٢٤، وتاريخ الخلفاء ١٣٤.

(٦) ساقطة من (ك).

فلن أكون أول من خلف(١) رسول الله (ﷺ) في أمته بسَفك الدماء، وأما أن أخرج إلى مكة، فإني سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «يُلحد رجل من قُريش بمكة يكون عليه مثل(٢) عذاب العالم»، فلن أكون أنا، وأما أن ألحق بالشام، فلن أفارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله (ﷺ)(٣).

وأخرج ابنُ عساكر عن أبي ثَور الفهري قال: دخلت على عثمان وهو محصور فقال: لقد اختبأتُ عند ربي عشرًا، إني لرابع أربعة في الإسلام، وأنكحني رسولُ الله (ﷺ) ابنته، ثم توفيت، فأنكحني ابنته الأخرى، وما تَغنيت(٤)، ولا تمنيت، ولا وضعت يميني على فَرجي منذ بايعت بها رسولَ الله (ﷺ)، وما مَرَّت بي جمعة منذ أسلمت إلا وأنا أعتق فيها رقبة إلا أن لا يكون عندي شيء، فأعتقها بعد ذلك - أي فجملة ما أعتقه ألفان وأربعمائة رقبة تقريبًا - ولا زَنيت في جاهلية ولا إسلام قط، ولا شَرِبتُ(٥) في جاهلية ولا إسلام، ولقد جمعت القرآن على عهد رسول الله (ﷺ)(٦).

وأخرج ابن عساكر، عن يزيد(٧) بن أبي حبيب قال: بلغني أن عامة الركب

(١) في الأصل: «خالف».

(٢) في (ك) و (ط): «نصف».

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٦٧/١، وابن شبة في تاريخ المدينة ١١٣/٤، والبخاري في التاريخ الكبير ١٦٣/١، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢١٥/١٦-٢١٧، وأورده السيوطي في تاريخه ١٣٤، والهندي في الكنز (٣٤٦٩١).

(٤) في (ك): «تعنيت».

(٥) في (ك) و (ط): «سرقت».

(٦) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١١٧/١٦، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٤، والهندي في الكنز (٣٦١٧٧).

(٧) تحرفت في (ك) و (ط) إلى: «زيد».

الذين ساروا إلى عثمان جُنُّوا(١).

وأخرج ابن عساكر عن حذيفة قال: أول الفتن قتل عثمان، وآخر الفتن خُروج الدجال، والذي نفسي بيده لا يموت رجل وفي قلبه مثقال حبة من حُبٍّ قتلِ عثمان إلا تبع الدجال إن أدركه، وإن لم يدركه آمن به في قبره(٢).

وعن ابن عباس: لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرُموا بالحجارة من السماء(٣).

وأخرج أيضًا عن الحسن قال: قُتل عثمان وعليٌّ غائبٌ في أرض له، فلما بلغه قال: اللهم إني لم أرض ولم أمالئ(٤).

وأخرج الحاكم وصححه عن قيس بن عبادة(٥) قال: سمعت عليًا (٦يوم الجمل٦) يقول: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان، ولقد طاشَ عقلي يوم قتل عثمان، وأنكرتُ نفسي، وجاؤوني للبيعة، فقلت: والله إني لأستحيي أن أبايع قومًا قَتلوا عثمان، وإني لأستحيي من الله أن أبايع، وعثمان لم يُدفن بعد. فانصرفوا، فلما رجع الناس فسألوني البيعة. قلت: اللهم إني مُشفق مما أقدم عليه، ثم جاءت

---

(١) تاريخ الخلفاء: ١٣٥.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/٢٥٠، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٥، والهندي في الكنز (٣١٣٠٦).

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٨٠، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/٢٥٠، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٥.

(٤) أخرجه ابن عساكر كما في المختصر ١٦/٢٥١، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء: ١٣٥، والهندي في الكنز (٣٦٣١٣).

(٥) تحرفت في (ك) إلى: «عثمان».

(٦-٦) ساقط من (ك).

عزيمة، فبايعت، فقالوا: يا أمير المؤمنين، فكأنما صدع قلبي، وقلت: اللهم خُذ مني لعثمان حتى ترضى(١).

وأخرج ابن عساكر عن أبي خلدة الحنفي قال: سمعتُ عليًا يقول: إن بني أمية يزعمون أني قتلت عثمان، ولا والله الذي لا إله إلا هو ما قَتلت ولا مالأت، ولقد نَهيت فعصوني(٢).

وأخرج عن سَمرة قال: إن الإسلام في حِصن حَصين وإنهم ثلموا في الإسلام ثُلمة عظيمة(٣) بقتلهم عثمان لا تنسد إلى يوم القيامة(٤).

وأخرج عبدالرزاق أن عبدالله بن سلام كان يدخل على مُحاصري عثمان، فيقول: لا تقتلوه، فوالله لا يَقتله رجل منكم إلا لقي الله أجذم لا يَد له، وإن سيف الله لم يزل مغمودًا وإنكم والله إن قتلتموه ليسلّنّهُ الله، ثم لا يُغمَد عنكم أبدًا، وما قُتل نبي قط إلا قُتل به سبعون ألفًا، ولا خَليفة إلا قُتل به خمسة وثلاثون ألفًا قبل أن يجتمعوا(٥).

وأخرج ابن عساكر عن عبدالرحمن بن مهدي قال: خَصلتان لعثمان ليستا لأبي بكر ولا لعمر رضي الله عنهم: صبره نَفسه حتى قُتل، وجمعه الناس على المصحف(٦).

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/١٠٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٥.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/٢٥١، ٢٥٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٥.

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٥.

(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٨٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٥.

(٦) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣٦، والهندي في الكنز (٤٧٧٤).

وأخرج أبو نعيم في «الدلائل» عن ابن عمر أن جهجاه[1] الغفاري قام إلى عُثمان وهو يخطب، فأخذ العصا من يده فكسرها على ركبته فما حال الحول حتى أرسل الله في رجله[2] الآكلة فمات منها[3].

---

(١) تحرفت في (ك) إلى: «مهجاة».

(٢) في «الدلائل»: «يده».

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الدلائل» ٥٠٩، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/٢٠٠.

تتمة

نقم الخوارج عليه رضي الله عنه أمورًا هو منها[1] بريء

منهـا: عـزله أكابر الصـحـابة من أعـمالهم وولاّها دونهـم من أقاربه، كـأبي موسى الأشعري عن البَصـرة، وعمـرو بن العاص عن مـصر، وعـمار بن ياسـر عن الكوفـة، والمغيـرة بن شُعبة عنهـا أيضًا، وابن مَسـعود عنهـا أيضًا، وأشـخصـه إلى المدينة.

وجوابـه: أنه إنما فعل ذلك لأعذارٍ أوجبت عليه ذلك: فـأما أبو مـوسى؛ فإن جُند عمله شكوا شُحَّه، وجندُ الكوفـة نقموا عليـه أنه أمرهم بأمرِ عُمر لهم بطاعـته بفتح رامَهـرمُز ففتحـوها، وسبوا نسـاءها وذراريها، فلما بلغـه ذلك قال: إني كنتُ أمَّنتُهم، فكتبوا لعـمر فأمر بتحـليفه، فحلف، فأمـر برد ما أخذ منهم، فرفعـوه لعمر، فعتب عليه وقال: لو وَجدنا من يكفينا عملك عزلناك، فلما توفي عمر اشتد غضب الجُندَين عليه، فعزله[2] عثمان خوف الفتنة.

وأما عمـرو بن العاص؛ فلإكثار أهل مـصر شكايته، وقد عـزله عمر لذلك، ثم رده لما ظهر له التنصل[3] مما شكوه منه، وتوليته ابن أبي سـرح بدله، فهو وإن كان ارتد في زمـنه (ﷺ) فـأهدر دمه يوم الفـتح أسلم وصَلح حاله، بل ظهـرت منه في

(١) ساقطة من (ك).

(٢) في (ك) : «فعله».

(٣) تحرفت في (ط) إلى: «التقصي».

ولايته آثارٌ(١) محمودة كفتح طائفة كثيرة من تلك النواحي، وكفاه فخرًا أن عبدالله بن عمرو بن العاص قاتل تحت رايته ككثير من الصحابة، بل وجدوه أقوم لسياسة الأمر من عمرو بن العاص ومن أحسن محاسنه (٢اعتزاله الفريقين٢) لما قتل عثمان وأنه لم يقاتل مُسلمًا بعد قتاله المشركين.

وأما عمار؛ فالذي عزله عمر لا عثمان.

وأما المغيرة؛ فأنهي لعثمان أنه ارتَشى، فلما رأى تصميمهم على ذلك ظهر أن المصلحة في عزله وإن كانوا كاذبين عليه.

وأما ابن مسعود؛ فكان ينقم على عُثمان كثيرًا، فظهرت له المصلحة في عزله على أن المجتهد لا يَعترض عليه في الأمور الاجتهادية، لكن أولئك الملاعين المعترضين لا فهم لهم بل ولا عَقل.

ومنها: أنه أسرف في بيت المال حيث أعطى أكثره لأقاربه، كالحَكَم الذي رده للمدينة وكان النبي (ﷺ) نفاه عنها إلى الطائف، وكاتِبُه مروان أعطاه مائة ألف وخُمس أفريقية، والحارث أعطاه عشر(٣) ما يباع بسوق(٤) المدينة، وجاءه أبو موسى بحلية ذهب وفضة فقسمها بين نسائه وبناته، وأنفق أكثر بيت المال في ضياعه ودوره.

وجواب ذلك: أن أكثر ذلك مختلق(٥) عليه، ورده الحَكَمَ إنما كان لكونه

(١) في (ط): «إشارة».
(٢-٢) ساقط من (ط).
(٣) في (ك): «عشور».
(٤) في (ط): «بأسواق».
(٥) في (ك): «مختلف».

(ﷺ) وعده بذلك لما استأذنه فيه[١]، فنقله للشيخين، فلم يقبلاه لكونه واحدًا، فلما ولي قضى بعلمه كما هو قول أكثر الفقهاء. على أن الحكَم تاب مما نفي لأجله.

والحق في مَروان: أنَّ ما تعذر نقله من أثاث[٢] أفريقية وحيوانها اشتراه من ابن أبي سَرح الأمير بمائة ألفٍ نَقَدَ أكثرها، وسبق مبشرًا بفتحها فترك عثمان له البقية جزاء لبشارته، فإن قلوب المسلمين كانت في غاية القلق بشدة أمر إفريقية، وللإمام أن يعطي المبشرٌ[٣] ما يراه لائقًا بتعبه وخطر بشارته، وتلك المئة ألف إنما جهزها من مال بيت الحارث، وثروة عثمان جاهلية وإسلامًا لا تُنكَر، وما ذكروه في العشور غير[٤] صحيح؛ نعم جعل له السوق لينظر فيه بالمصلحة، فوقع منه جور فعزله.

وقصة أبي موسى[٥] ذكرها ابن[٦] إسحاق بسندٍ فيه مجهول، وهو ليس بحُجة في ذلك، وغنى عثمان الواسع وإنفاقه[٧] في غَزوة تبوك بما هو مشهور عنه يمنع نسبة ذلك ـ وأقل منه وأكثر ـ إليه غاية الأمر أنه لو سلم أنه أكثر من إعطاء أقاربه من بيت المال كان اجتهادًا منه، فلا يعترض به عليه، وزَعْمُ أنه منع أن لا يشتري أحد قبل وكيله وأن لا تسير سفينة من البحرين إلا في تجارته باطلٌ، على أنه

---

(١) ساقطة من الأصل و (ط).

(٢) في (ك) : «أثار».

(٣) في (ط): «البشير».

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) انظر تاريخ الطبري ٣/٥٤-٥٥.

(٦) ساقطة من (ك) .

(٧) في الأصل و (ط): «واتصافه» ، وهو تحريف .

كان متبسطًا في التجارات فلعله حمى سُفُنَهُ(١) أن لا يركب فيها غيره. وفوض لزيد بن ثابت نظر بيت المال، ففضلت منه فَضلة فصرفها في عِمارة ما زاده في مسجده (ﷺ)، فَتَقَوَّلوا أنه صرفها في عِمارة دوره، كما تقولوا أنه حمى لنفسه مع أنه حمى لإبل الصدقة، وأنه أقطع أكثر أراضي بيت المال مع أنه إنما أَذِنَ في الإحياء(٢) على أنه عَوَّض أشراف اليمن مثل ما تركوه من أراضيهم لما جاءوا إلى المدينة، ليستمروا بها تجاه الأعداء، وذلك فيه مصلحة عامة، فلا يعترض به.

ومنها: أنه حبس عطاء ابن مسعود وأبي بن كعب، ونفى أبا ذر إلى الرَّبذة، وأشخصَ عُبادة بن الصامت من الشام إلى المدينة لما اشتكاه معاوية، وهجَر ابن مسعود، وقال لابن عوف: إنك مُنافق، وضرب عَمار بن ياسر، وانتهك حُرمة كعب بن عُجْرَة(٣) فضربه عشرين سوطًا ونفاه إلى بعض الجبال، وكذلك حُرمة(٤) الأشتر النخعي.

وجواب ذلك: أن حبسه لعطاء ابن مسعود وهجره له؛ فلما بلغه عنه مما يوجب ذلك(٥ إبقاءً لأبهة الولاية٥)، لا سيما وكل منهما مجتهد فلا يعترض ما فعله أحدهما مع الآخر، نعم زعم أن عثمان أمر بضربه باطل، ولو فرضت صحته لم يكن بأعظم من ضَرب عُمر لسعد بن أبي وقاص بالدِّرة على رأسه حيث لم يَقم له، وقال: إنك لم تهب الخلافة، فأردتُ أن تعرفَ أن الخلافة لا تهابك ولم يتغير

(١) في (ط): «سفينة»، وفي (ك) : «سفينته».

(٢) في (ك) : «الإحماء».

(٣) تحرفت في (ط) و (ك) إلى: «عبدة».

(٤) تحرفت في الأصل إلى : «خزيمة».

(٥-٥) ليس في (ط).

سعد من ذلك[١]، فابنُ مسعود أولى؛ لأنه كان يَجْبَهُ[٢] عثمان بما لا يُبقي له حُرمة ولا أبهة أصلاً، بل رأى عمر أبيًا يمشي وخلفه جماعة، فعلاه بالدِّرة، وقال: إن هذا فتنة لك ولهم، فلم يتغير أبي، على أن عثمان جاء لابن مسعود وبالغ في استرضائه، فقيل: قبله واستغفر له، وقيل: لا، وكذلك ما وقع له مع أبي ذر، فإنه كان يَتجاسرُ عليه بما يخرم أبهة ولايته فما فعله معه ومع غيره إنما هو صِيانة لمنصب الشريعة، وحماية لحرمة الدين، وإن عذر أبو ذر بقصده منه أن يجري على ما كان عليه الشيخان. على أنه جاء أن أبا ذر إنما اختار التحول اعتزالاً للناس مع أمر عثمان له بعدمه، وقوله له[٣]: أقم عندي تغدو عليك اللقاح وتروح، فقال: لا حاجةَ لي في الدنيا. وقضية عُبَادة[٤] باطلة من أصلها، وكذا قِصّة عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنهما، وإنما كان مستوحشًا [٥]منه؛ لأنه كان يَجْبَهُه كثيرًا، ولم يضرب عمارًا إنما ضربه غلمانه[٦] لما كرر إرسالهم إليه ليجيء إلى المسجد حتى يعاتبه في أشياء نَقَمها عليه، وهو يعتذر إليه، فلم يقبل، وقد حلف عثمان وغَلَّظ أنه لم يأمرهم بذلك، ثم بالغ في استرضائه وظهر منه[٧] ما يدل على أنه رضي عنه.

وفعله بكعب ما ذكر، فعُذره فيه أنه كتب إليه فأغلظ عليه ثم استدرك عثمان ذلك، فبالغ في استرضائه فخلع قَميصه ودفع إليه سَوطًا ليقتص منه، فعفا ثم صار من خواصه.

---

(١) انظر طبقات ابن سعد ٣/٢٨٧.

(٢) في (ك) : «يجيب».

(٣) ليست في (ط).

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) في (ط): «متوحشًا».

(٦) تحرفت في (ط) إلى : «عثمان».

(٧) ليس في (ك) و (ط).

وما فعله بالأشتر معذور فيـه، فإنه رأس فتنة في زمان عثمان بل هو السبب في قتله، بل جاء أنه هو الذي باشر قتله بيده فأعمى الله بصائرهم، كيف لـم يذموا فعل هذا المارق وذموا فعل من شهد له الصادق المصدوق(١) بأنه الإمام الحق، وأنه يقتل شهيدًا مظلومًا، وأنه من أهل الجنة.

ومنها: أنه أحرق المصاحف التي فيها القرآن.

وجوابه: أن هذا من فضـائله؛ لأن حُذيفـة وغيـره أنهـوا إليـه أن أهل الشـام والعراق اختلفوا في القرآن، ويقول بعضـهم لبعض: قُرآني(٢) خيـر من قُرآنك(٣). وهذا يكاد أن يكون كفرًا، فرأى عثمان(٤) أن يجمع الناس على مـصحف واحد، فأخذ صحف أبي بكر التي جمع القرآن فيها(٥)، فانتسخ منها مُصحفًا، وأمر الناس بالتزام مـا فيـه، ثم كـتب منه مـصـاحف(٦) وأرسلهـا إلى البـلدان، وأمــر بذلك لاختلاف الأمة، ومن ثم قال علي كـرم الله وجه: والله لو وليت لفعلتُ الذي فعل عثمان(٧). وقال: لا تَسبوا عثمان في جَمعِه(٨) ذلك، فإنه لـم يعمله إلا عن ملأٍ منا. وقد بسطت هذه القصة، وما فيها من الفوائد في «شرح المشكاة».

---

(١) ساقطة من (ك) .

(٢) في (ط): «قراءتي».

(٣) في (ط) : «قراءتك».

(٤) ليست في الأصل.

(٥) في (ط) : «منها».

(٦) في الأصل و(ط) : «صحفًا» .

(٧) انظر البداية والنهاية ٧/٢٣٦.

(٨) في (ط): «من جهة».

ومنها: تركه قتل عُبيد[١] الله بن عُمر بقتله الهرمزان وجُفينة[٢] وبنتًا صغيرة لأبي لؤلؤة قاتل عمر مع إشارة علي والصحابة بقتله.

وجواب ذلك: أن جُفينة[٣] نَصراني، وابنةَ أبي لؤلؤة أبوها مجوسي وأمها حالها مجهول، فلم يتحقق إسلامها، وأما الهرمزان فهو المشير، والآمر لأبي لؤلؤة على قَتل عمر، وجماعة مجتهدون على أن الآمر يقتل كالمأمور، على أنه خشي ثوران فتنة عظيمة لما أراد قتله لو توفرت فيه الشروط [٤]لقالت قبائل من قُريش: لا يُقتل عمر أمسِ وابنه اليوم[٤]. فترك قتل عبيدالله، واسترضى أهل الهرمزان.

ومنها: إتمامه الصلاة بمنى لما حجَّ بالناس.

وجوابه: أن هذه مسألة اجتهادية فالاعتراض بها جهل قَبيح وغباوة ظاهرة، إذ أكثر العلماء على أن القصر جائز لا واجب.

ومنها: أنه كان غادرًا لما وقع له مع محمد بن أبي بكر رضي الله عنه مما يأتي قريبًا.

وجوابه: إنه حلف لهم، كما يأتي، فصدقوه إلا مَن في قلبه مرض.

والحاصل: أنه صح عن الصادق المصدوق[٥] (ﷺ) أنه على الحق، وأن له الجنة وأنه يُقتل مظلومًا وأمر باتباعه، ومن هو كذلك كيف يعترض عليه بأكثر تلك

---

(١) تحرفت في (ك) إلى: «عبد».

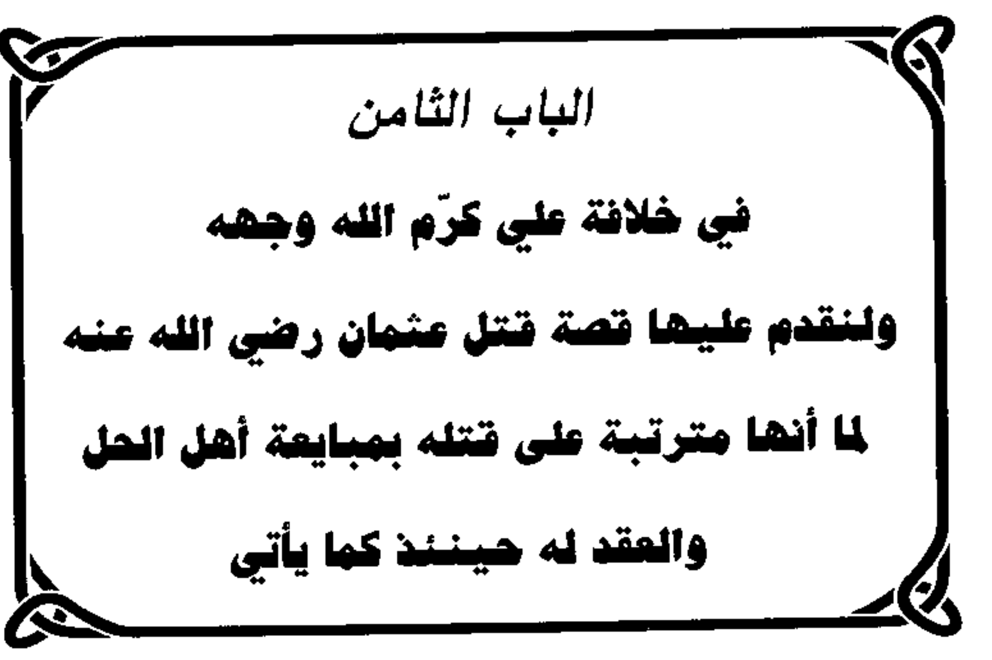
(٢) في (ك) : «حفيده».

(٣) في (ك) : «حفيده».

(٤-٤) ساقط من (ط).

(٥) ليست في (ك).

الترهات أو بجميع ما مرَّ من الاعتراضات، وصحَّ أيضًا أنه (ﷺ) أشار إليه أنه سيتولى الخلافة، وأن المنافقين سَيُراودونه على خلعه، وأنه لا يُطيعهم، هذا، مع ما عُلم من سابقته وكثرة إنفاقه في سبيل الله، وغيرهما مما مرَّ في مآثره رضي الله تعالى عنه.



الباب الثامن

في خلافة علي كرّم الله وجهه

ولنقدم عليها قصة قتل عثمان رضي الله عنه لما أنها مترتبة على قتله بمبايعة أهل الحل والعقد له حينئذ كما يأتي

مقتل عثمان وخلافة علي رضي الله عنهما

أخرج ابنُ سعد عن الزُّهري قال: وَلِي عثمان اثنتي عشرة سنة، فلم ينقم عليه الناس شيئًا[١] مُدَّةً[٢] ست سنين، بل كان أحب إلى قريش من عُمر؛ لأن عمر كان شديدًا عليهم، فلما وليهم عثمان لانَ لهم ووَصلهم، ثم توانى في أمرهم، واستعمل أقاربه وأهل بيته في الست الأواخر، وأعطاهم المال[٣] متأولاً في ذلك الصلة التي أمر الله بها، وقال: إن أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما كان لهما، وإني أخذته فقسمته في أقربائي[٤]. فأنكر عليه ذلك.

وأخرج ابن عساكر، عن الزهري قال: قلتُ لابن المسيب: هل أنت مُخبري كيفَ كان قتل عثمان، ما كان شأن الناس وشأنه؟ ولِمَ خذله أصحاب محمد (ﷺ)؟ فقال ابن المسيب: قُتل عثمان مظلومًا، ومن قتله كان ظالمًا، ومن خذله كان معذورًا. فقلت: كيف؟ قال: لأنه لما ولي كَره ولايته نفر من الصحابة؛ لأنه كان يحب قومه، فكان كثيرًا ما يولي بني أمية ممن لم يكن له صُحبة، فكان يجيء من أمرائه ما تنكره الصحابة، وكان يُستعْتَب فيهم فلا يَعزلهم، فلما كان في الست الأواخر استأثر بني عمه فولاهم دون غيرهم وأمرهم بتقوى الله، فولى عبدالله بن أبي سَرح مصر، فمكث[٥] عليها سنين، فجاء أهل مصر يشكونه ويتظلمون منه،

---

(١) ليست في (ط).

(٢) في (ط): «عدة».

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) انظر طبقات ابن سعد ٣/٦٤.

(٥) ساقطة من (ك).

وقد كان قبل ذلك من عُثمان هَناتٌ إلى عبدالله بن مسعود، وأبي ذر وعمار بن ياسر، فكانت بنو هُذَيل، وبنو زُهرة في قلوبهم ما فيها، وكانت بنو مخزوم قد حنقت على عثمان لحال عَمار بن ياسر، وجاء أهل مصر يشكون ابن أبي سرح، فكتب إليه كتابًا يتهدده فيه، فأبى ابن أبي سرح أن[1] يقبل ما نهاه عنه عثمان، وضرب بعض من أتاه من قبل عثمان (٢من أهل مصر ممن كان أتى٢) عثمان، فقتله، فخرج من أهل مصر سبعمائة رجل، فنزلوا المسجد، وشكوا إلى الصحابة في مواقيت الصلاة ما صَنع ابنُ أبي سرح بهم، فقام طلحة بن عُبيد الله، فكلم عثمان بكلام شديد، وأرسلت عائشة إليه تقول[3] له: تقدم إليك أصحاب محمد (ﷺ) وسألوك عزل هذا الرجل فأبيت، فهذا قد قتل منهم رجلاً فأنصفهم من عاملك، ودخل عليه علي بن أبي طالب، فقال: إنما يسألونك رجلاً مكان رجل، وقد ادّعوا قِبَله دمًا، فاعزله عنهم، واقضِ بينهم، فإن وجب عليه حق فأنصفهم منه. فقال لهم: اختاروا رجلاً أوليه عليكم مكانه، فأشار الناس عليه بمحمد بن أبي بكر، فكتب عهده وولاه، وخرج معهم عدد من المهاجرين والأنصار ينظرون فيما بين أهل مصر وبين ابن أبي سرح، فخرج محمد ومن معه، فلما كان على مَسيرة ثلاث من المدينة إذ هم بغلام أسود على بعير يخبط البعير خبطًا كأنه رجل يَطلب أو يُطلب، فقال أصحاب محمد (٤بن أبي بكر٤): ما قضيتك، وما شأنك؟ كأنك هارب أو طالب. فقال لهم: أنا غلام أمير المؤمنين وجهني إلى عامل مصر. فقال له

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢-٢) ساقط من (ط).

(٣) في (ك): «فقالت».

(٤-٤) ليس في (ك) و (ط).

رجل منهم: هذا عامل مصر. قال: ليس هذا أريد. وأخبر بأمره محمد بن أبي بكر، فبعث في طلبه رجلاً، فأخذه وجاء به إليه، فقال له رجل: غلام من أنت؟ فأقبل مرة يقول: أنا غلام أمير المؤمنين، ومرة يقول: أنا غلام مروان حتى عرفه رجل أنه لعثمان، فقال له محمد: إلى من أرسلت؟ قال: إلى عامل مصر. قال له: بماذا؟ قال: برسالة. قال: معك كتاب؟ قال: لا، ففتّشوه فلم يجدوا معه كتابًا، وكانت معه إداوة (١قد يبست، فيها شيء يتقلقل، فحركوه ليخرج فلم يخرج، فشقوا الإداوة١) فإذا فيها كتاب من عثمان إلى ابن أبي سرح، فجمع محمد من كان عنده من المهاجرين والأنصار، وغيرهم، ثم فك الكتاب بمحضر منهم فإذا فيه، إذا أتاك محمد وفلان وفلان فاحتَل في قتلهم وأبطِل كتابه، وقرَّ على عملك حتى يأتيك رأيي، (٢واحبِس من يجيء يتظلم إليَّ منك حتى يأتيك رأيي في ذلك٢) إن شاء الله تعالى. فلما قرأوا الكتاب فزعوا ورجعوا إلى المدينة، وختم محمد الكتاب بخواتيم نفرٍ كانوا معه، ودفعوا الكتاب إلى رجل منهم وقدموا المدينة، فجمعوا طلحة والزبير وعليًا وسعدًا، ومن كان من أصحاب محمد (ﷺ)، ثم فضوا الكتاب بمحضر منهم وأخبروهم بقصة الغلام، وأقرأوهم الكتاب، فلم يبق أحد من أهل المدينة إلا حنق على عثمان. وزاد ذلك من كان غضب لابن مسعود، وأبي ذر، وعمار حنقًا وغيظًا، وقام أصحاب محمد (ﷺ) فلحقوا بمنازلهم ما منهم أحد إلا وهو مغتم لما قرأوا الكتاب وحاصر الناس عثمان وأجلب(٣) عليه محمد بن أبي بكر بني تَيم وغيرهم، فلما رأى ذلك علي بعث إلى طلحة والزبير وسَعد وعمار

(١ - ١) ساقط من (ط).

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) تحرفت في (ك) إلى : «واجب».

ونفر من الصحابة كلهم بَدْري، ثم دخل على عثمان ومعه الكتاب والغلام والبعير، فقال له علي: أهذا الغلام غلامك؟ قال: نعم، قال: والبعيرُ بعيرك؟ قال: نعم، قال: فأنتَ كتبت هذا الكتاب؟ قال: لا، وحلف بالله ما كتبُ هذا الكتاب ولا أمرت به ولا علم لي به. قال له علي: فالخاتم خاتمك؟ قال: نعم، قال: فكيفَ يخرج غلامك ببعيرك وبكتاب عليه خاتمك لا تعلم به؟ فحلف بالله ما كتبت هذا الكتاب ولا أمرت به ولا وجَّهت هذا الغلام إلى مصر قط. فعرفوا أنه خط مروان وشكوا في أمر عثمان، وسألوه أن يدفع إليهم مروان، فأبى وكان مروان عنده في الدار، فخرج أصحاب محمد (ﷺ) من عنده غضابًا وشكوا في أمره، وعلموا أن عثمان لا يحلف بباطل إلا أن قومًا قالوا: لا يبرأ عثمان من قلوبنا إلا أن يدفع إلينا مروان حتى نبحثه ونعرف حال الكتاب، وكيفَ يأمر بقتل رجلين من أصحاب محمد (ﷺ) بغير حق، فإن يكن عثمان كتبه عزلناه، وإن يكن مروان كتبه على لسان عثمان نظرنا ما يكون منا في أمر مروان. ولزموا بيوتهم، وأبى عثمان أن يُخرج إليهم مروان، وخشي عليه القتل، وحاصر الناس عثمان ومنعوه الماء، فأشرف على الناس، فقال: أفيكم علي؟ فقالوا: لا، قال: أفيكم سعد؟ قالوا: لا فسكت[1] ثم قال: ألا أحد يبلغ عليًا[2] فيَسقينا ماء؟ فبلغ ذلك عليًا، فَبَعث إليه بثلاث قِرَب مملوءة، فما كادت تصل إليه وجرح بسببها عدة من موالي بني هاشم وبني أمية حتى وصل الماء إليه، فبلغ عليًا أن عثمان يُراد قتله، فقال: إنما أردنا منه مروان فأما قتل عُثمان فلا، وقال للحسن والحسين: اذهبا بسيَفيكما حتى تقوما على باب عثمان فلا تدعا أحدًا يصل إليه. وبعث الزبيرُ ابنه، وبعث طلحةُ ابنه وبعث عدة من أصحاب محمد

(١) ساقطة من الأصل و (ط).

(٢) ساقطة من الأصل.

(ﷺ) أبناءهم يمنعون الناس أن يدخلوا على عثمان، ويسألونه إخراج مروان، فلما رأى ذلك محمدُ بن أبي بكر، ورمى الناسُ باب[1] عثمانَ بالسهام حتى خضب الحسن بالدماء على بابه، وأصاب مروان سهم وهو في الدار، وخضب محمد بن طلحة، وشُجَّ قَنْبر مولى علي، فَخشي محمد بن أبي بكر أن يَغضب بنو هاشم لحال الحسن والحسين فيثيرونها فتنة، فأخذ بيد الرجلين فقال لهما: إن جاءت بنو هاشم فرأوا الدم على وجه الحسن كشفوا الناس عن عثمان، وبطل ما نُريد، ولكن مُرُّوا بنا حتى نَتسَوَّرَ عليه الدار، فنقتله من غير أن يعلم أحد، فتسور محمد وصاحباه من دار رجل من الأنصار حتى دخلوا على عثمان، ولا يعلم أحد ممن كان معه؛ لأن كل من كان معه كانوا فوق البيوت، ولم يكن معه إلا امرأته، فقال لهما محمد: مكانكما، فإن معه امرأته، حتى أبدأ كُما بالدخول، فإذا أنا ضَبطته فادخلا، فتوجآه[2] حتى تقتلاه، فدخل محمد، فأخذ بلحيته فقال له عثمان: والله لو رآك أبوك لساءه مكانك مني، فتراخت يده، ودخل الرجلان عليه فَتَوجَّآهُ[3] حتى قَتلاه، وخرجوا هاربين من حيث دخلوا، وصرخت امرأته فلم يسمع صراخها أحد لما كان في الدار من الجلَبة، وصعدت امرأته إلى الناس، وقالت: إن أمير المؤمنين قد قُتل، فدخل الناس فوجدوه مَذبوحًا، فبلغ الخبر عليًا وطلحة والزبير وسعدًا، ومن كان بالمدينة، فخرجوا وقد ذهبت[4] عقولهم للخبر الذي أتاهم حتى دخلوا على عثمان فوجوده مقتولاً، فاسترجعوا، فقال علي لابنيه: كيف قُتل أمير

---

(١) ساقطة من الأصل و (ط).

(٢) في (ك) : «فتوخياه».

(٣) في (ك) : «فتوخياه».

(٤) في (ك) : «فذهلت».

المؤمنين، وأنتما على الباب؟! ورفع يده فلطم الحسن، وضرب صَدر الحسين وشتم مُحمد بن طلحة وعبدَالله بن الزبير، وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله، وجاء الناس يهرعون إليه، فقالوا له: نبايعك، فَمُدَّ يدك، فلابد من أمير. فقال علي: ليس ذلك إليكم إنما ذلك إلى أهل بدر، فمن رَضي به أهل بدر فهو خَليفة، فلم يبق أحد من أهل بدر إلا أتى عليًا فقالوا: ما نرى أحدًا أحق بها منك، مد يدك نبايعك، فبايعوه. وهرب مروان وولده، وجاء علي إلى(١) امرأة عثمان فقال لها: من قتل عثمان؟ قالت: لا أدري دخل عليه رجلان لا أعرفهما ومعهما محمد بن أبي بكر، وأخبرت عليًا والناس(٢) بما صنع، فدعا عليٌ محمدًا، فسأله عما ذكرت امرأة عثمان، فقال محمد: لم تكذب، قد والله دخلتُ عليه وأنا أُريد قتله، فذكّرني أبي، فقمتُ عنه وأنا تائب إلى الله تعالى، والله ما قَتلته، ولا أمسكته. فقالت امرأته: صدق، ولكنه أدخلهما(٣).

قال ابن سَعد: وكانت مُبايعة علي بالخلافة الغد من قَتل عثمان بالمدينة، فبايعه جميع من كان بها من الصحابة، ويقال: إن طَلحة والزبير بايعا كارهين غير طائعين، ثم خرجا إلى مكة، وعائشة رضي الله عنها بها فأخذاها وخرجا إلى البصرة يطلبون بدم عثمان. وبلغ ذلك عليًا فخرج إلى العراق فلقي بالبصرة طلحةَ والزبير ومن معهم وهي وقعة الجمل، وكانت في جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين ، وقُتل بها طلحة والزبير، وبلغ عدد القتلى ثلاثة عشر ألفًا، وقد أقامَ علي بالبصرة

---

(١) ليست في (ك).

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) أورد الخبر بطوله ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٦/٢٢٨-٢٣٢، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٣١-١٣٤، وذكره مختصراً ابن سعد في الطبقات ٣/٦٤-٦٥.

خمس عشرة ليلة، ثم انصرف إلى الكوفة، ثم خرج عليه مُعاوية، ومن معه بالشام، فبلغ عليًا فسار، فالتقوا بصِفِّين في صَفَر سنة سبع وثلاثين، ودام القتال[١] بها أيامًا. فرفع أهل الشام المصاحف يدعون إلى ما فيها مَكيدةً من عمرو بن العاص. وكتبوا بينهم كتابًا أن يوافوا رأسَ الحول بأذْرُح[٢] فينظروا في أمر الأمة، وافترق الناس، ورجع معاوية إلى الشام وعلي إلى الكوفة، فخرجت عليه الخوارج من أصحابه ومن كان معه، وقالوا: لا حكم إلا لله، وعسكروا بحروراء، فبعث إليهم ابنَ عباس فخاصَمهم وحجَّهم، فرجع منهم قوم كثير وثبت قوم وساروا إلى النَّهروان، فسار إليهم علي. فقتلهم، وقتل منهم ذي الثُّدَيَّة الذي أخبر به النبي (ﷺ) وذلك سنة ثمان وثلاثين، واجتمع الناس بأذْرُحَ في شعبان من هذه السنة، وحضرها سعد بن أبي وقاص، وابن عُمر وغيرهما من الصحابة، فقدم عمرو أبا موسى الأشعري مكيدةً منه، فتكلم، فخلع عليًا، وتكلم عَمرو فأمَّرَ مُعاوية[٣]، وبايع له، وتفرق الناس على هذا، وصار علي في خلاف من أصحابه[٤] حتى صار يعض على أصبعه[٥] ويقول: أعصى ويطاع معاوية[٦].

---

(١) في (ط) : «القتل».

(٢) هي بلد في أطراف الشام من أعمال الشراة كان فيها أمر الحكمين: عمرو بن العاص وأبي موسى الأشعري. انظر معجم البلدان ١/١٢٩-١٣٠.

(٣) ما يُذكر من أمر المكيدة غير صحيح، قال القاضي ابن العربي رحمه الله في «العواصم من القواصم» ١٧٧، بعد أن ذكر عدة افتراءات في هذا الأمر: «هذا كله كذب صُراح، ما جرى منه حرف قط، وإنما هو شيء أخبر عنه المبتدعة، ووضعته التأريخية للملوك، فتوارثه أهل المجانة والجهارة بمعاصي الله والبدع، وإنما الذي روى الأئمة الثقات الأثبات: أنهما لما اجتمعا للنظر في الأمر، عزل عَمرو معاوية».

(٤) في (ك) : «الصحابة».

(٥) في (ط): «يديه».

(٦) انظر طبقات ابن سعد ٣/٣١-٣٣.

هذا ملخص تلك الوقائع ولها بَسطٌ لا تحتمله هذه العُجالة، على أن الاختصار في هذا المقام هو اللائق، فقد قال (ﷺ): «إذا ذُكر أصحابي فأمسكوا»[١]، وقد أخبر (ﷺ) بوقعة الجمل وصفّين، وقتال عائشة رضي الله عنها والزبير عليًا كما أخرجه الحاكم، وصححه البيهقي عن أم سلمة قالت: ذكر رسول الله (ﷺ) خروج أمهات المؤمنين فضحكت عائشة رضي ا لله عنها، فقال: «انظري يا حُمَيْراء أن لا تكوني أنتِ» ، ثم التفت إلى علي، فقال: «إن وليتَ من أمرها شيئًا فارفق»[٢].

وأخرج البزار، وأبو نعيم، عن ابن عباس مرفوعًا: «أيتكنَّ صاحبة الجملِ الأحمر، تخرج حتى تَنبحها كلابُ الحَوْأب[٣]، فيقتل حولها قتلى كثيرة تنجو بعد ما كادت لا تنجو»[٤].

وأخرج الحاكم وصححه، والبيهقي عن أبي الأسود، قال: شهدت الزبير خرج يُريد عليًا، فقال له علي: أنشدك الله، هل سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «تُقاتله وأنتَ له ظالم»؟ فمضى الزبير منصرفًا[٥]، وفي رواية أبي يعلى والبيهقي: فقال الزبير: بلى، ولكن نَسيت.

---

(١) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٦/١٦٢، والطبراني في الكبير ٢/٩٣، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٣/٣٥، والهيثمي في المجمع ٧/٢٠٢، والهندي في الكنز (٩٠١).

(٢) أخرجه البيهقي في «الدلائل» ٦/٤١١، والحاكم في المستدرك ٣/١١٩، وأورده ابن كثير في البداية ٦/٢٤١، والقاري في «الأسرار المرفوعة» ٣٩٠، ٤٣٤.

(٣) تحرفت في الأصل إلى: «الحرب» والحوأب: ماء قريب من البصرة على طريق مكة إليها.

(٤) أخرجه أحمد ٦/٥٢، ٩٧، وابن أبي شيبة ١٥/٢٥٩، وأبو يعلى (٤٨٦٨)، والبزار (٣٢٧٥)، وابن حبان (٦٧٣٢)، والحاكم ٣/١٢٠، والبيهقي في «الدلائل» ٦/٤١٠، وابن عدي في «الكامل» ٤/١٦٢٧.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٣٦٦.

تنبيه: علم مما مرَّ[١] أن الحقيق بالخلافة بعد الأئمّة الثلاثة هو الإمام المرتضى والولي المجتبى علي بن أبي طالب باتفاق أهل الحل والعقد عليه، كطلحة والزبير وأبي موسى وابن عباس وخزيمة بن ثابت وأبي الهيثم بن التَّيِّهَان، ومحمد بن مَسْلمة[٢]، وعمار بن ياسر.

وفي «شرح المقاصد» عن بعض المتكلمين: أن الإجماع انعقد على ذلك، ووجه انعقاده في زمن الشورى، على أنها له أو لعثمان، وهذا إجماع على أنه لولا عثمان لكانت لعلي، فحين خرج عثمان بقتله من البيت (٣علم أنها٣) بقيت لعلي إجماعًا، ومن ثم قال إمام الحرمين: ولا اكتراثَ بقول من قال: لا إجماع على إمامة علي. فإن الإمامة لم تُجحد له، وإنما هاجَت الفتنة لأمورٍ أخرى[٤].

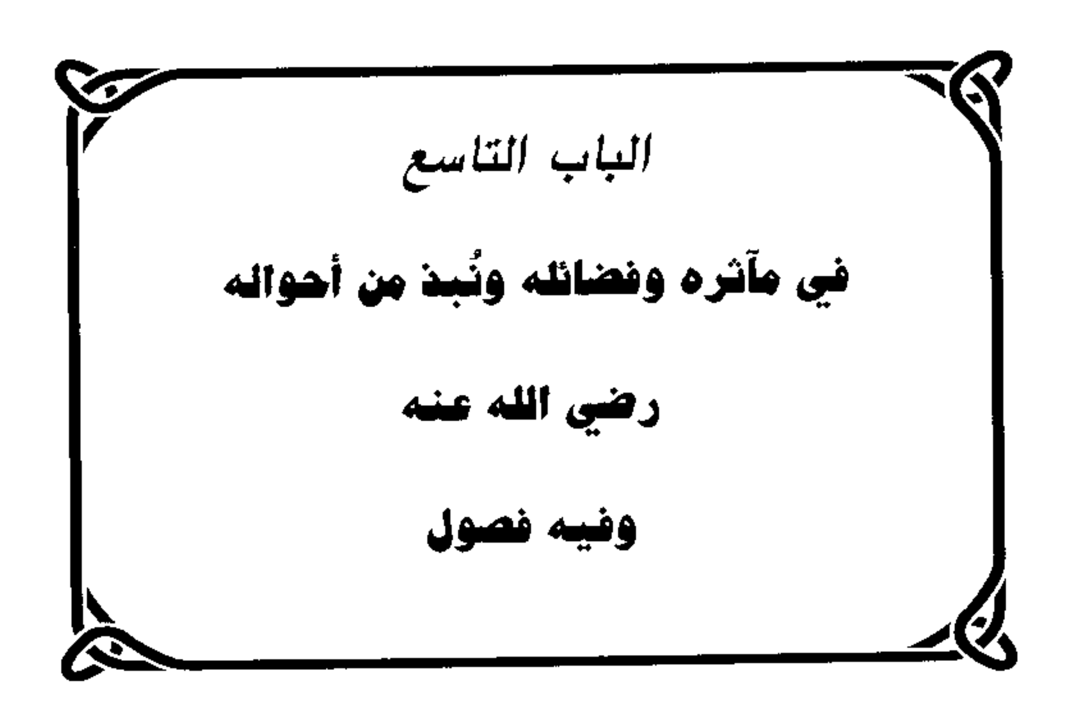
---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) تحرفت في (ط) إلى : «سلمة».

(٣-٣) ليس في الأصل و (ك).

(٤) انظر: الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ٤٣.



الباب التاسع

في مآثره وفضائله ونُبذ من أحواله

رضي الله عنه

وفيه فصول

الفصل الأول

في إسلامه وهجرته وغيرهما

أسلم - رضي الله عنه - وهو ابن عشر سنين، وقيل: تسع، وقيل: ثمان، وقيل: دون ذلك قديمًا، بل قال ابن عباس، وأنس، وزيد بن أرقم، وسلمان الفارسي وجماعة: إنه أول من أسلم، ونقل بعضهم الإجماع عليه، (١ومر الجمع بين هذا الإجماع ١)، والإجماع على أن أبا بكر أول من أسلم(٢).

ونقل أبو يعلى عنه قال: بُعث رسول الله (ﷺ) يوم الإثنين، وأسلمت يوم الثلاثاء(٣).

وأخرج ابن سعد عن الحسن بن زيد (٤بن الحسن٤) قال: لم يَعبد الأوثان قط لصغره(٥).

أي: ومن ثم يقال فيه: كرَّم الله وجهه، وألحق به الصديق في ذلك، لما قيل: إنه لم يعبد صنمًا قط.

وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأخو رسول الله (ﷺ) بالمؤاخاة، وصهره على فاطمة سَيدة نساء العالمين، وأحد السابقين إلى الإسلام، وأحد العلماء

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) انظر ما تقدم في الصفحة ٢١٨.

(٣) أخرجه أبو يعلى (٤٤٦)، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٠٢، وفي الباب عن أنس رضي الله عنه عند الترمذي (٣٧٣٠)، والحاكم ٣/١١٢، وصححه، وأقره الذهبي.

(٤-٤) ليس في (ط).

(٥) طبقات ابن سعد ٣/٢١.

الربانيين، والشجعان المشهورين، والزهّاد المذكورين، والخُطباء المعروفين، وأحد من جَمع القرآن وعرضه على رسول الله (ﷺ)، وعرض عليه أبو الأسود الدؤلي، وأبو عبدالرحمن السلمي، وعبدالرحمن بن أبي ليلى.

ولما هاجر النبي (ﷺ) إلى المدينة أمره أن يقيم بعده بمكة أيامًا حتى يؤدي عنه أمانته والودائع والوصايا التي كانت عند النبي (ﷺ)، ثم يَلحقه بأهله، ففعل ذلك.

وشهد مع النبي (ﷺ) سائر المشاهد إلا تبوك؛ فإنه (ﷺ) استخلفه على المدينة، وقال له حينئذ: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»(١) كما مر.

له في جميع المشاهد الآثار المشهورة، وأصابه يوم أحد ست عشرة ضربة، وأعطاه النبي (ﷺ) اللواء في مواطن كثيرة سيما يوم خَيبر، وأخبر (ﷺ) أن الفتح يكون على يده، كما في الصحيحين(٢)، وحمل يومئذ باب حِصنها على ظهره حتى صعد المسلمون عليه، ففتحوها، وأنهم جَرّوه بعد ذلك فلم يحمله إلا أربعون رجلاً، وفي رواية(٣): أنه (٤تناول بابًا من الحصن٤) - حصن خيبر - فتترس به عن نفسه، فلم يزل يُقاتل وهو في يده حتى فتح الله عليهم(٥)، ثم ألقاه فأراد ثمانية أن يلقوه فما استطاعوا (٦).

---

(١) تقدم تخريجه في الصفحة ٧٣.

(٢) أخرج أحمد ٣٣٣/٥، والبخاري (٣٧٠١)، ومسلم (٢٤٠٦)، وأبو داود (٣٦٦١)، وابن حبان (٦٩٣٢)، والطبراني (٥٨٧٧) وسعيد بن منصور في سننه (٢٤٧٣)، والبيهقي ١٠٦/٩-١٠٧ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر: «لأعطين الراية غدًا رجلاً يفتح الله على يديه»، فأعطاها لعلي.

(٣) في (ط) : «رواياته».

(٤-٤) ساقط من (ك).

(٥) في (ك) : «عليه».

(٦) انظر سيرة ابن هشام ٣٤٩/٣-٣٥٠، تاريخ الطبري ٩٤/٢، مختصر تاريخ دمشق لابن منظور ٣٣١/١٧.

الفصل الثاني

في فضائله رضي الله عنه وكرّم الله وجهه

وهي كثيرة عظيمة شهيرة حتى قال أحمد: ما جاء لأحد من الفضائل ما جاء لعلي(١) . وقال إسماعيل القاضي والنسائي وأبو علي النيّسابوري: لم يَرِد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الحسان أكثر مما جاء في علي(٢) .

قال بعض المتأخرين من ذرية أهل البيت النبوي: وسبب ذلك، والله أعلم؛ أن الله تعالى أطلعَ نبيه (ﷺ) على ما يكون بعده مما ابتُلي به عَلي، وما وقع من الاختلاف لما آل إليه أمر الخلافة، فاقتضى ذلك نُصح الأمة بإشهاره بتلك الفضائل؛ لتحصل النجاة لمن تمسك به ممن بلغته، ثم لما وقع ذلك الاختلاف والخروج عليه نَشر من سمع من الصحابة تلك الفضائل وبثّها نُصحًا للأمة أيضًا، ثم لما اشتدَّ الخطب واشتغلت طائفة من بني أمية بتنقيصه وسبّه على المنابر، ووافقهم الخوارج ـ لعنهم الله ـ بل قالوا بكفره، اشتغلت جهابذة الحفاظ من أهل السنة ببث فضائله حتى كثرت نصحًا للأمة ونُصرةً للحق.

ثم اعلم أنه سيأتي في فَضائل أهل البيت أحاديث مُستكثرة من فضائله(٣) فلتكن منك على ذكر، وإنه مرَّ في كثير من الأحاديث السابقة في فضائل أبي بكر جمل من فضائل(٤) عليّ واقتصرت هنا على أربعين حديثًا؛ لأنها من غرر فضائله.

---

(١) انظر «المستدرك» ٣/١٠٨، ومختصر تاريخ دمشق لابن منظور ١٨/٣١، وتاريخ الخلفاء ١٤٠.

(٢) انظر : الرياض النضرة ٢/٢١٣، تاريخ الخلفاء ١٤٠.

(٣) في (ك) : «فضائل علي».

(٤) في (ك): «جمائل».

الحديث الأول: أخرج الشيخان عن سَعد بن أبي وقاص، وأحمد والبزار، عن أبي سَعيد الخدري، والطبراني، عن أسماء بنت عُميس[١] وأم سلمة، وحبشي[٢] ابن جُنادة، وابن عمر، وابن عباس، وجابر بن سَمُرة، وعلي، والبراء بن عازب، وزيد بن أرقم أن رسول الله (ﷺ) خلف عليَّ بن أبي طالب في غزوة تبوك، فقال: يارسول الله، تخلفني في النساء والصبيان؟ فقال: «أما تَرضى أن تكونَ مني بمنزلةِ هارون من موسى، غير أنه لا نبي بعدي». ومر الكلام على هذا الحديث مستوفى في الثاني عشر من الشُّبه[٣] .

الحديث الثاني: أخرج الشيخان أيضًا عن سهل بن سَعد، والطبراني عن ابن عمر، وابنِ أبي ليلى، وعمران بن حصين، والبزارُ، عن ابن عباس أن رسول الله (ﷺ) قال يوم خيبر: «لأعطينَّ الراية غدًا رجلاً يفتح الله على يَديه يحب الله ورسوله ويحبه اللهُ ورسولُه» فبات الناس يذكرون ــ أي يخوضون ويتحدثون ليلتهم ــ أيهم يُعطاها، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله (ﷺ) كلهم يرجو أن يُعطاها، فقال: «أين علي بن أبي طالب»؟ فقيل: يشتكي عينيه. قال: «فأرسلوا إليه» فأتي به، فبصق رسول الله (ﷺ) في عينيه ودعا له فَبرئَ حتى كان كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية[٤] .

وأخرج الترمذي، عن عائشة رضي الله عنها: كانت فاطمة أحب الناس إلى رسول الله (ﷺ) وزوجها علي أحب الرجال إليه[٥] .

---

(١) تحرفت في الأصل إلى: «قيس».

(٢) تحرفت في الأصل إلى: «حبيش».

(٣) انظر ما تقدم في الصفحة ١٢١ــ ١٢٣.

(٤) تقدم في الصفحة ٣٥٢.

(٥) أخرجه الترمذي (٣٨٧٤)، في المناقب، وصححه الحاكم في المستدرك ١٥٧/٣.

الحديث الثالث: أخرج مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ نَدْعُ أبناءنا وأبناءكُم﴾ [آل عمران: ٦١] دعا رسول الله (ﷺ) عليًا، وفاطمة، وحَسَنًا وحُسينًا، فقال: «اللهم هؤلاء أهلي»(١) .

الحديث الرابع: قال (ﷺ) يوم غَديرِ خُم: «مَن كنتُ مَولاه فَعَليٌ مولاه. اللهمَّ والِ مَن والاه وعادِ من عاده» الحديث(٢) ، وقد مر في حادي عشر الشُّبه، وأنه رواه عن النبي (ﷺ) ثلاثونَ صحابيًا، وأن كثيرًا من طرقه صحيح أو حسن، ومرَّ الكلام ثمَّ على معناه مستوفى(٣).

وروى البيهقي أنه ظهر علي من البعد. فقال (ﷺ): «أنا سيدُ العالمين(٤)، وهو سَيدُ العرب»(٥).

ورواه الحاكم في صحيحه، عن ابن عباس بلفظ: «أنا سيد ولد آدم، وعلي سيد

---

(١) أخرجه أحمد ١/١٨٥، ومسلم (٢٤٠٤)، والترمذي (٢٩٩٩) و (٣٧٢٤)، والحاكم ٣/١٥٠، والبيهقي ٧/٦٣، وابن أبي عاصم في السنة (١٣٣٨)، والبزار (١١٢٠)، والطبراني في الكبير (٣٢٨)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٠.

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة ٧٣.

(٣) انظر ما تقدم في الصفحة ١٠٦، وما بعدها.

(٤) في (ك) :«المرسلين».

(٥) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١١/٨٩-٩٠، وابن الجوزي في العلل المتناهية ١/٢١١-٢١٢، وقال: هذا حديث لا أصل له، وإسناده منقطع. وأخرجه الحاكم في المستدرك ٣/١٢٤، وأبو نعيم في «الحلية» ١/٦٣، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٤٤٨) بلفظ: «ادعوا لي سيد العرب».

العرب»(١). وقال: إنه صحيح ولم يخرجاه، وله شواهد كلها ضعيفة كما بينه بعض محققي المحدثين. بل جنح(٢) الذهبي إلى الحكم على ذلك بالوضع، وعلى فرض صحته، فسيادته لهم إما من حيث النسب، أو نحوه، فلا يستلزم أفضليته على الخلفاء الثلاثة قبله لما مر من الأدلة الصريحة(٣) في ذلك.

الحديث الخامس: أخرج الترمذي والحاكم وصححه عن بُريدة قال: قال رسول الله (ﷺ): «إن اللهَ أمرني بحب أربعةٍ وأخبرني أنه يُحبهم». قيلَ: يا رسول الله، سَمِّهم لنا. قال: «علي منهم» يقول ذلك ثلاثًا، «وأبو ذر والمقداد وسَلمان»(٤).

الحديث السادس: أخرج أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن حبشي بن جُنادة قال: قال رسول الله (ﷺ): «علي مِني وأنا من علي، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي»(٥).

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ١٢٤/٣ عن عائشة رضي الله عنها وليس عن ابن عباس كما ذكر المصنف، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وفي إسناده عمر بن الحسن وأرجو أنه صدوق، ولولا ذلك لحكمت بصحته على شرط الشيخين. وقال الذهبي: أظن أنه ـ يعني عمر بن الحسن الراسبي ـ الذي وضع هذا. وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٤٠٠/٧، والطبراني في الكبير ٩٠/٣، وابن الجوزي في العلل المتناهية ٢١٢/١، وأورده الهندي في الكنز (٣٣٠٠٦) و (٣٦٤٤٨).

(٢) تحرفت في (ك) إلى : «احتج».

(٣) في (ك) : «الصحيحة».

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧١٨)، والحاكم ١٣٠/٣، وابن ماجه (١٤٩)، والبخاري في التاريخ الكبير ٣١/٩، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٤٧٠٨).

(٥) أخرجه أحمد ١٦٤/٤، والترمذي (٣٧١٩)، وابن ماجه (١١٩)، والنسائي في الخصائص: ٣٤، ٣٥، ٣٧، وابن عدي في «الكامل» ٨٤٨/٢، وابن أبي شيبة ٥٩/١٢، والطبراني في الكبير ١٩/٤، وابن أبي عاصم في «السنة» ٥٦٤/٢، ٥٩٨، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٩١٣) و (٣٢٩٤١).

الحديث السابع: أخرج الترمذي، عن ابن عمر قال[1]: آخى النبي (ﷺ) بين أصحابه، فجاء عَليّ تدمع عيناه، فقال: يارسول الله، آخيت بين أصحابك ولم تُؤاخ بيني وبين أحد. فقال (ﷺ): «أنتَ أخي في الدنيا والآخرة»[2].

الحديث الثامن: أخرج مسلم عن علي قال: والذي فَلق الحبة وبَرأ النسمة إنه لعهدُ النبي الأمي إلي أنه لا يُحبني إلا مؤمن ولا يُبغضني إلا منافق[3].

وأخرج الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال: كنا نعرف المنافقين ببُغضهم عليًا[4].

الحديث التاسع: أخرج البزار والطبراني في الأوسط، عن جابر بن عبدالله، والطبراني والحاكم والعقيلي في الضعفاء، وابنُ عدي عن ابن عمر، والترمذي والحاكم عن علي قال: قال رسول الله (ﷺ): «أنا مدينةُ العلم وعلي بابها»، وفي رواية: «فمن أراد العلمَ، فليأتِ الباب»[5]، وفي أخرى عند الترمذي عن علي: «أنا

---

(١) ليست في (ط).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٧٢٠)، والحاكم ٣/١٤، وأورده ابن حجر في الفتح ٧/٧١، وابن كثير في البداية ٧/٣٣٦، والزبيدي في الإتحاف ٦/٢٤٤، والهندي في الكنز (٣٢٨٧٩).

(٣) أخرجه أحمد ١/٨٤، ومسلم (٧٨)، والترمذي (٣٧٣٦)، وابن ماجه (١١٤)، وابن أبي عاصم في «السنة»: (١٣٢٥)، والنسائي ٨/١١٥-١١٦، وابن حبان (٦٩٢٤)، وأبو نعيم في «الحلية» ٤/١٨٥، وأبو يعلى (٢٩١)، والخطيب البغدادي في تاريخه ١٤/٤٢٦، والبغوي في «شرح السنة»: (٣٩٠٩)، وابن أبي شيبة ١٢/٥٦، والحميدي (٥٨)، والبزار (٥٦٠).

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧١٦) في المناقب، وقال: هذا حديث غريب. والحاكم في المستدرك ١/١٢٩، من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة ٨٦.

دار الحكمة وعلي بابها»[(١)]. وفي أخرى عند ابن عدي: «علي باب علمي»[(٢)].

وقد اضطربَ الناس في هذا الحديث؛ فجماعة على أنه موضوع منهم ابن الجوزي والنووي، وناهيكَ بهما معرفة بالحديث وطرقه حتى قال بعض محققي المحدثين: لم يأتِ بعد النووي من يُدانيه في علم الحديث فضلاً عن أن يساويه. وبالغ الحاكم على عادته، وقال: إن الحديثَ صحيح، وصوَّب بعض محققي المتأخرين المطلعين [(٣)]من المحدثين[(٣)] أنه حديث حسن ومرَّ الكلام عليه[(٤)].

الحديث العاشر: أخرج الحاكم وصححه عن علي قال: بعثني رسول الله (ﷺ) إلى اليمن، فقلتُ: يا رسول الله، بعثتني وأنا شاب أقضي بينهم ولا أدري ما القضاء. فضرب صدري بيده، ثم قال: «اللهمَّ اهدِ قلبه وثَبِّت لسانه»، فوالذي فلقَ الحبة ما شككتُ في قضاء بين اثنين[(٥)].

قيل: وسبب قوله (ﷺ): «أقضاكم علي[(٦)]» السابق في أحاديث أبي بكر أن

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٧٢٧)، وأبو نعيم في «الحلية» ١/ ٦٤، وأورده ابن الجوزي في «الموضوعات» ١/ ٣٤٩، وابن كثير في البداية ٧/ ٣٥٩، والسيوطي في الحاوي ٢/ ٢٠٩، والتبريزي في المشكاة (٦٠٨٧)، والزبيدي في الإتحاف ٦/ ٢٤٤، والهندي في الكنز (٣٢٨٨٩).

(٢) أورده بهذا اللفظ الهندي في الكنز (٣٢٩٨١)، والعجلوني في كشف الخفا ١/ ٢٣٧، وأخرجه ابن عدي في الكامل ٤/ ١٠١ بلفظ: «علي عيبة علمي».

(٣-٣) في (ط): «على الحديث».

(٤) انظر ما تقدم في الصفحة ٨٦.

(٥) أخرجه أحمد ١/ ٨٣، وابن سعد ٢/ ٣٣٧، والنسائي في الخصائص (٣٣) و (٣٤)، وأبو يعلى (٤٠١)، وابن ماجه (٢٣١٠)، والحاكم ٣/ ١٣٥، وابن أبي شيبة ١٠/ ١٧٦، و ١٢، و ٥٨، والبزار (٩١٢)، والبيهقي في الدلائل ٧/ ٣٩٧.

(٦) تقدم في الصفحة ١١٠.

رسول الله (ﷺ) كان جالسًا مع جماعة من أصحابه، فجاء خصمان، فقال أحدهما: يا رسول الله، إن لي حمارًا، وإن لهذا بقرة، وإن بقرته قتلت حماري، فبدأ رجل من الحاضرين فقال: لا ضَمان على البهائم. فقال (ﷺ): «اقض بَينهما يا علي»، فقال علي لهما: أكانا مُرسلين أم مشدودين، أم أحدهما مشدودًا والآخر مرسلاً؟ فقال: كان الحمار مشدودًا والبقرة مرسلة، وصاحبها معها، فقال علي[1]: على صاحب البقرة ضمان الحمار، فأقر رسول الله (ﷺ) حكمه وأمضى قَضاءه.

الحديث الحادي عشر: أخرج ابن سعد عن علي أنه قيل له: مالك أكثر أصحاب رسول الله (ﷺ) حديثًا؟ قال: إني كنت إذا سألته أنبأني، وإذا سكت ابتدأني[2].

الحديث الثاني عشر: أخرج الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن جابر بن عبدالله قال: قال رسول الله (ﷺ): «الناس[3] من شَجر شتى، وأنا وعلي من شجرة واحدة»[4].

الحديث الثالث عشر: أخرج البزار عن سعد قال: قال رسول الله (ﷺ) لعلي: «لا يحل لأحدٍ أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك»[5].

---

(١) ليست في (ك).

(٢) أخرجه بنحوه الحاكم ٣/١٢٤، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٢، والهندي في الكنز (٣٦٤٠٥).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان ٢/٤٣، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٤/٤٤، وفي تاريخ الخلفاء ١٤٢، والهيثمي في المجمع ٩/١٠٠.

(٥) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ١/٣٦٨، وابن عراق في تنزيه الشريعة ١/٣٨٤، والفتني في تذكرة الموضوعات ٩٥، والهيثمي في المجمع ٩/١١٥، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٢.

الحديث الرابع عشر: أخرج الطبراني والحاكم، وصححه عن أم سلمة، قالت: كانَ رسول الله (ﷺ) إذا غضب لم يجترئ أحدٌ أن يكلمه إلا علي[١].

الحديث الخامس عشر: أخرج الطبراني والحاكم، عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي (ﷺ) قال: «النَّظر إلى عَلي عِبادة»[٢]، إسناده حسن.

الحديث السادس عشر: أخرج أبو يَعلى والبزار عن سعد بن أبي وقاص، قال: قال رسول الله (ﷺ): «مَن آذى عليًا فقد آذاني»[٣].

الحديث السابع عشر: أخرج الطبراني بسند حسن عن أم سلمة، عن رسول الله (ﷺ) قال: «مَن أحبَّ عليًا فقد أحبني، ومَن أحبني فقد أحبَّ الله، ومن أبغضَ عليًا فقد أبغضني، ومَن أبغضني فقد أبغض الله»[٤].

الحديث الثامن عشر: أخرج أحمد والحاكم وصححه عن أم سلمة، قالت: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «من سَبَّ عليًا فقد سَبَّني»[٥].

---

(١) أخرجه الحاكم ٣/١٣٠، وأبو نعيم في الحلية ٩/٢٢٧، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١١٦، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٣، والهندي في الكنز (١٨٤٠٥).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١٠/٩٣، و ١٨/١١٠، وأبو نعيم في «الحلية» ٢/١٨٣، والحاكم ٣/١٤١، وابن عدي في الكامل ٧/٢٦٥٤، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات ١/٣٥٨-٣٦١، وابن كثير في البداية ٧/٣٥٨، والهيثمي في المجمع ٩/١١٩، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٣.

(٣) أخرجه أبو يعلى (٧٧٠)، والبزار (٢٥٦٢)، والقطيعي في زياداته على فضائل الصحابة (١٠٧٨)، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٢٩، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٣.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٣/٩٠١، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٣٢، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٣، والهندي في الكنز (٣٣٠٢٤).

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٦/٣٢٣، وفي الفضائل (١٠١١)، والحاكم ٣/١٢١، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٣٠، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٣، والهندي في الكنز (٣٢٩٠٣).

الحديث التاسع عشر: أخرج أحمد والحاكم بسند صحيح، عن أبي سَعيد الخدري، أن رسول الله (ﷺ) قال لعلي: «إنك تُقاتل عن[١] تأويل[٢] القرآن كما قاتلتُ على تَنزيله»[٣].

الحديث العشرون: أخرج البزار وأبو يعلى والحاكم عن علي قال: دعاني رسول الله (ﷺ) فقال: «إن فيك مثلاً من عيسى، أبغضَته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبته النَّصارى حتى نَزَّلوه بالمنزل الذي ليس به»، ألا وإنه يهلك فيَّ اثنان: محبٌ مفرط يقرظني بما ليس فيَّ، ومُبغض يَحمله شَنَآني على أن يَبهتني[٤].

الحديث الحادي والعشرون: أخرج الطبراني في الأوسط عن أم سلمة قالت: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «عليٌّ مع القرآن والقرآن مع علي، لا يفترقان حتى يردا علي الحوض»[٥].

الحديث الثاني والعشرون: أخرجَ أحمد والحاكم بسندٍ صحيح عن عمار بن ياسر أن النبي (ﷺ) قال لعلي: «أشقى الناس رجلان: أحَيمر ثمود الذي عَقر الناقة، والذي يَضربك يا علي على هذه ـ يعني قرنه ـ حتى يبل منه هذه ـ يعني

---

(١) في (ك) : «على».

(٢) ليست في (ك).

(٣) أخرجه أحمد ٣/٣١، ٣٣، ٨٢، والحاكم ٣/١٢٢-١٢٣، وابن أبي شيبة ١٢/٦٤، وابن عدي في الكامل ٧/٢٦٦٦، وابن حبان (٦٩٣٧)، وأبو يعلى (١٠٨٦)، والنسائي في خصائص علي (١٥٦)، وأورده ابن الجوزي في العلل المتناهية ١/٢٣٩، والهيثمي في المجمع ٩/١٣٣، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٣، والبيهقي في الدلائل ٦/٤٣٥.

(٤) تقدم في الصفحة ١٢١.

(٥) أخرجه الحاكم ٣/١٢٤، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٣٤، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٤، والهندي في الكنز (٣٢٩١٢).

لحيته»(١)، وقد ورد ذلك من حديث علي وصُهيب وجابر بن سَمرة وغيرهم.

وأخرج أبو يعلى عن عائشة، قالت: رأيتُ النبي (ﷺ) التزم عليًا وقبله(٢) وهو يقول: «بأبي الوحيد الشهيد»(٣).

وروى الطبراني وأبو يعلى بسند رجاله ثقات إلا واحدًا منهم فإنه موثق أيضًا أنه (ﷺ) قال له يومًا: «من أشقى الأولين»؟ قال: الذي عَقَر الناقة يا رسول الله. قال: «صدقت». قال: «فمن أشقى الآخرين»؟ قال: لا علم لي يا رسول الله، قال: «الذي يضربك على هذه» ـ وأشار (ﷺ) إلى يافوخه ـ كان علي رضي الله عنه يقول لأهل العراق ـ أي عند تضجره منهم ـ: وددت أنه قد انبعث أشقاكم فخضب هذه ـ يعني لحيته ـ من هذه، ووضع يده على مقدم رأسه(٤).

وصح أيضًا أن ابن سلام قال له: لا تقدم العراق فإني أخشى أن يصيبك بها ذباب السيف. فقال علي: وايم الله لقد أخبرني به رسول الله (ﷺ) قال أبو الأسود: فما رأيت كاليوم قط مُحاربًا يخبر بذا عن نفسه(٥)؟

---

(١) أخرجه أحمد ٢٦٣/٤، والحاكم ١٤١/٣، والبيهقي في «الدلائل» ١٢/٣، والطحاوي في مشكل الآثار ٣٥٢/١، والنسائي في خصائص علي (٧٢)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣٦/٩، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٤، والهندي في الكنز (٣٦٤٤٢) و (٢٦٤٤٣).

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) أخرجه أبو يعلى (٤٥٧٦)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣٧/٩-١٣٨، والحافظ ابن حجر في «المطالب العالية» (٣٩٦٥)، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٤.

(٤) أخرجه أبو يعلى (٤٨٥)، والطبراني (٧٣١١)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣٦/٩، والحافظ في المطالب العالية (٤٥١١)، وابن كثير في البداية ٣٢٥/٧، والهندي في الكنز (٣٦٤٢٩)، و (٣٦٥٧٧).

(٥) أخرجه الحاكم ١٤٠/٣، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه وأورده الهندي في الكنز (٣٦٥٥٥).

الحديث الثالث والعشرون: أخرج الحاكم وصححه عن أبي سعيد الخدري قال: اشتكى الناس عليًا، فقام رسول الله (ﷺ) فينا خطيبًا. فقال: «لا تَشكوا عليًا، فوالله إنه لأخيشن في ذات الله أو في سبيل الله»(١).

الحديث الرابع والعشرون: أخرج أحمد والضياء عن زيد بن أرقم أن رسول الله (ﷺ) قال: «إني أمرت بسدّ هذه الأبواب غير باب علي، فقال فيه قائلكم وإني والله ما سددتُ شيئًا ولا فتحته، ولكني أمرت بشيء فاتبعته»(٢). ولا يشكل هذا الحديث بما مر في أحاديث خلافة أبي بكر من أمره (ﷺ) بسد الخوَخِ جميعها إلا خَوخة أبي بكر(٣)؛ لأن ذلك فيه التصريح بأن أمره بالسد كان في مرض موته وهذا ليس فيه ذلك، فيحمل هذا على أمر متقدم على المرض، فلأجل ذلك اتضح قول العلماء: إن ذاك فيه إشارة إلى خلافة أبي بكر، على أن ذاك الحديث أصح من هذا وأشهر.

الحديث الخامس والعشرون: أخرج الترمذي والحاكم عن عمران بن حصين أن رسول الله (ﷺ) قال: «ما تريدون من علي؟ ما (٤تريدون من علي٤)؟ ما تريدون من علي؟ إن عليًا مني وأنا منه، وهو ولي كل مؤمن بعدي» ومر الكلام في حادي عشر الشُبه على هذا الحديث وبيان معناه وما فيه(٥).

---

(١) أخرجه أحمد ٨٦/٣، والحاكم ١٣٤/٣، وأورده الهيثمي في المجمع ١٢٩/٩، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٤، وفي جمع الجوامع (٩٦٣٧)، والهندي في الكنز (٣٣٠١٤).

(٢) أخرجه أحمد ٣٦٩/٤، والحاكم ١٢٥/٣، والنسائي في الخصائص ٢٤، وابن كثير في البداية ٣٤٣/٧، وأورده السيوطي في جمع الجوامع (٤٣١٨)، والهندي في الكنز (٣٢٨٧٧).

(٣) تقدم في الصفحة ٥٧.

(٤-٤) ليس في (ط).

(٥) تقدم في الصفحة ١٠٦ وما بعدها.

الحديث السادس والعشرون: أخرج الطبراني، عن ابن مسعود أن النبي (ﷺ) قال: «إن الله تبارك وتعالى أمرني أن أزوج فاطمة من علي»(١).

الحديث السابع والعشرون: أخرج الطبراني عن جابر، والخطيب، عن ابن عباس، أن النبي (ﷺ) قال: «إن الله جعلَ ذرية كل نبي في صُلبه، وجعل ذريتي في صُلب علي بن أبي طالب»(٢).

الحديث الثامن والعشرون: أخرج الديلمي عن عائشة أن النبي (ﷺ) قال: «خَير إخوتي علي، وخَير أعْمامي حَمزة»(٣).

الحديث التاسع والعشرون: أخرج الديلمي أيضًا عن عائشة، والطبراني وابن مردويه، عن ابن عباس، أن النبي (ﷺ) قال: «السُّبَّق ثلاثة: فالسابق إلى موسى يوشع بن نون، والسابق إلى عيسى صاحب يس، والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب»(٤).

الحديث الثلاثون: أخرج ابن النجار، عن ابن عباس، أن النبي (ﷺ) قال:

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ١٠/١٩٤، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ١/٤١٥-٤١٨، والذهبي في الميزان (٥٢٨٠)، والشوكاني في الفوائد المجموعة ٣٩٠، والهيثمي في المجمع ٩/٢٠٤، والسيوطي في جمع الجوامع (٤٧١٠)، والهندي في الكنز (٣٢٨٩١) و (٣٢٩٢٩).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٣/٣٥ من حديث جابر، وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١/٣١٧، وابن الجوزي في العلل المتناهية ١/٢٠٩-٢١٠، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٩٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٢٨٩٣).

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١١١٥٢)، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٠٢، والهندي في الكنز (٣٢٨٩٦)، والألباني في الصحيحة ١/٣٦٠-٣٦١ عن ابن عباس.

«الصدِّيقـون ثلاثة: حِزقيل مؤمن آل فـرعون، وحبيب النجـار صاحب يس، وعلي ابن أبي طالب»(١).

الحديث الحادي والثلاثون: أخـرج أبو نُعيـم وابن عسـاكـر، عن أبي ليلى أن رسول الله (ﷺ) قال: «الصدِّيقون ثلاثة: حَبِيب النجار، مؤمن آل يس، قال: يا قوم اتبعـوا المرسلين، وحِزقيل مـؤمن آل فرعون الذي قـال: أتقتلون رَجـلاً أن يقول ربي الله، وعلي بن أبي طالب، وهو أفضلهم»(٢).

الحديث الثـاني والثلاثون: أخـرج الخطيب، عن أنس، أن الـنبي (ﷺ) قال: «عنوان صحيفة المؤمن: حُب علي بن أبي طالب»(٣).

الحديث الثـالث والثلاثون: أخـرج الحـاكم، عن جـابر أن النبي (ﷺ) قال: «عليٌّ إمامُ البررة، وقاتلُ الفَجَرَة، مَنصورٌ من نَصَرَه، مخذولٌ من خَذَلَه»(٤).

الحديث الرابع والثلاثون: أخرج الدارقطني في «الأفـراد»، عن ابن عباس، أن

---

(١) أورده القرطبي في تفسيره ١٥/٣٠٦، والهندي في الكنز (٣٢٨٩٧).

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٧/٣٠٧، و ٣٧٨، وذكره الذهبي في مختصر المنهـاج ٣٠٩، وأورده الهندي في الكنز (٣٢٨٩٨)، والألبـاني في الضـعيـفة (٣٥٥)، وقـال: موضوع.

(٣) أخرجه ابن عسـاكر في تاريخه كـما في تـهذيب ابن بدران ١/٤٥٥، والخطيب البغداي في تاريخه ٤/٤١٠، وأورده ابن الجوزي في «العلل المتناهية» ١/٢٤٣، والعراقي في تنزيه الشـريعة ١/٤٠١، والهندي في الكنز (٣٢٩٠٠)، والألباني في الضعيفة (٧٨٩).

(٤) أخـرجـه الخطيب البـغـدادي في تاريخـه ٤/٢١٩، والحـاكم ٣/١٢٩، والهندي في الـكنز (٣٢٠٩)، والألباني في الضعيفة (٣٥٧).

النبي (ﷺ) قال: «علـيٌّ باب حِطة، من دخل منه كان مؤمنًا، ومن خرج منه كان كافرًا»(١).

الحديث الخامس والثلاثون: أخرج الخطيب عن البَراء، والديلمي، عن ابن عباس، أن النبي (ﷺ) قال: «عليٌّ مني بمنزلة رأسي من بَدَني»(٢).

الحديث السادس والثلاثون: أخرج البيهقي والديلمي، عن أنس أن النبي (ﷺ) قال: «علي يُزهِر في الجنة ككوكبِ الصبح لأهل الدنيا»(٣).

الحديث السابع والثلاثون: أخرج ابن عَدي، عن علي، أن النبي (ﷺ) قال: «علي يَعسوب(٤) المؤمنين، والمال يَعسوب المنافقين»(٥).

الحديث الثامن والثلاثون: أخرج البزار، عن أنس، أن النبي (ﷺ) قال: «علي يقضي ديني»(٦).

الحديث التاسع والثلاثون: أخرج الترمذي والنسائي(٧)، والحاكم، أن النبي

(١) أخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٢٣٨/١، وأورده السيوطي في «الجامع الصغير» ٤٦٢/٢، والهندي في الكنز (٣٢٩١٠).

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١٢/٧، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٢٠٨/١.

(٣) أخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٢٥٠/١، وقال: هذا حديث لا يصح. وأوردي الهندي في الكنز (٣٢٩١٧) و (٣٢٩٥٧).

(٤) اليعسوب: الملك، ومثله يعسوب النحل، أي: ملك النحل.

(٥) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٢٤٤/٥، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٢٣٨/١، وقال: هذا حديث ليس بصحيح. وأورده السيوطي في «الدرر المتناثرة» ١٨٩، و العجلوني في «كشف الخفاء» ٢٢٨/١، والهندي في الكنز (٣٢٩١٨).

(٦) أورده الزبيدي في «الإتحاف» ٢٢٢/٢، والهيثمي في المجمع ١١٣/٩، والهندي في الكنز (٣٢٩١٩)، والألباني في الصحيحة (١٩٨).

(٧) ساقطة من (ط).

(ﷺ) قال: «إن الجنة لتشتاق إلى ثلاثة: علي وعَمار وسَلمان»[١].

الحديث الأربعون: أخرج الشيخان، عن سهل، أن النبي (ﷺ) وجد عليًا مضطجعًا في المسجد، وقد سقط رداؤه عن شقه، فأصابه تراب، فجعل النبي (ﷺ) يمسحه عنه ويقول: «قُم أبا تراب»[٢]. فلذلك كانت هذه الكنية أحب الكنى إليه، لأنه (ﷺ) كنّاه بها، ومرّ أن النبي (ﷺ) قال: «أربعةٌ لا يجتمع حُبهم في قلبِ منافق، ولا يُحبهم إلا مؤمن: أبو بكر وعُمر وعُثمان وعَلي»[٣].

وأخرجه النسائي والحاكم، عن علي، أن النبي (ﷺ) قال: «إن كل نبي أعطي سَبعة نُجباء رُفقاء وأعطيت أنا أربعة عشر، علي والحسن والحسين وجَعفر وحَمزة وأبو بكر وعمر»[٤]. الحديث.

وأخرج ابن المظفر وابن أبي الدنيا، عن أبي سعيد الخدري قال: خرج علينا رسول الله (ﷺ) في مَرضه الذي توفي فيه ونحن في صلاة الغداة، فقال: «إني تركتُ فيكم كتاب الله عز وجل، وسُنتي، فاستنطقوا القرآن بسنتي، فإنه لن تَعمى

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٧٩٧)، والحاكم ١٣٧/٣، والقرطبي في التفسير ١٨١/١٠، وابن عساكر كما في تهذيب ابن بدران ٢٠١/٦، وابن كثير في «البداية» ٣١٢/٧، وأورده الهيثمي في المجمع ١١٧/٩، والتبريزي في «المشكاة» (٦٢٢٥)، والسيوطي في جمع الجوامع (٥٤٢٩)، والهندي في الكنز (٣٣١١٢).

(٢) أخرجه البخاري ١٢٠/١، و ٧٨/٨، ومسلم (٣٨) في فضائل الصحابة، والبيهقي في السنن ٤٤٦/٢، وأورده النووي في «الأذكار» ٢٦٠، وابن كثير في البداية ٢٤٧/٣، وابن حجر في الفتح ٧٠/١١.

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة ٢٢٥.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧٨٥)، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٣٢١/١٠، وأورده الهندي في الكنز (٣٣١١٤).

أبصاركم، ولن تَزل أقدامكم، ولن تقصر أيديكم ما أخذتم بهما»، ثم قال: «أوصيكم بهذين خيرًا ـ وأشار إلى علي والعباس ـ لا يكف عنهما أحد، ولا يحفظهما عليٌّ إلا أعطاه الله نورًا حتى يرد به عليٌّ يوم القيامة»(١).

وأخرج ابن أبي شيبة، عن عبدالرحمن بن عوف، قال: لما فتح رسول الله (ﷺ) مكة، انصرف إلى الطائف، فحصرها سبع عشرة ليلة (٢أو تسع عشرة ليلة٢)، ثم قام خطيبًا، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أوصيكم بعِترتي خيرًا، وإن مَوعدكم الحوض، والذي نَفسي بيده، لتقيمن الصلاة ولتؤتن الزكاة أو لأبعثن إليكم رجلاً مني أو كنفسي يضرب أعناقكم»، ثم أخذ بيد علي رضي الله عنه، ثم قال: «هو هذا»(٣). وفيه رجل اختلف في تضعيفه وبقية رجاله ثقات.

وفي رواية، أنه (ﷺ) قال في مرض موته: «أيها الناس، يوشك أن أقبض قبضًا سريعًا، فينطلق بي، وقد قدمت إليكم القول، معذرة إليكم، ألا إني مخلف فيكم كتاب ربي عز وجل وعِترتي أهل بيتي، ثم أخذ بيد علي فرفعها، فقال: هذا علي مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان، حتى يردا علي الحوض فأسألهما ما خلفت فيهما»

---

(١) حديث أبي سعيد بتمامه لم نقف عليه بهذا السياق، وأخرجه بنحوه، دون قوله: أوصيكم بهذين خيرًا: أحمد في المسند ١٤/٣، ١٧، ٢٦، ٥٩، وأبو يعلى (١٠٢١)، أورده الهيثمي في المجمع ١٦٣/٩، وقوله: «أوصيكم بهذين» إلى آخره، وأورده الهندي في الكنز (٣٣٠٠٢)، ونسبه للديلمي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢-٢) ساقط من «ك».

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٦٥/١٢-٦٦، والحاكم ١٢٠/٢، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣٤/٩، والهندي في الكنز (٣٦٤٩٧).

وأخرج أحمد في المناقب، عن علي قال: طلبني[١] النبي (ﷺ) في حائط، فَضربني برجله وقال: «قم، فوالله لأرضيك، أنت أخي وأبو ولدي، فقاتل على سنتي، من مات على عَهدي، فهو في كنز الجنة، ومن مات على عهدك، فقد قضى نَحبه، ومن ماتَ يُحبك بعد موتك، ختم الله له بالأمن والإيمان، ما طلعت شمس أوغربت»[٢].

وأخرج الدارقطني، أن عليًا قال للستة الذين جعل عمر الأمر شورى بينهم كلامًا طويلاً من جملته: أنشدكم بالله، هل فيكم أحد قال له رسول الله (ﷺ): «يا علي أنت قسيم الجنة[٣] والنار يوم القيامة، غيري؟ قالوا: اللهم لا .

ومعناه ما رواه غَيره[٤] عن علي الرضا أنه (ﷺ) قال له: «أنت قسيم الجنة والنار، فيوم القيامة تقول النار: هذا لي وهذا لك»[٥].

وروى ابن السماك أن أبا بكر قال له ـ رضي الله عنهما ـ: سمعتُ رسولَ الله (ﷺ) يقول: «لا يَجوزُ أحد الصراطَ إلا مَنْ كتب له عليٌّ الجواز»[٦].

وأخرج البخاري عن علي رضي الله عنه أنه قال: أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة. قال قيس: وفيهم نزلت هذه الآية: ﴿ **هذان**

(١) في (ك) : «جلس».

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٣١٤/١٧، وأبو يعلى في مسنده (٥٢٨)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٢١/٩-١٢٢، والهندي في الكنز (٣٦٤٩١).

(٣) ساقطة من الأصل.

(٤) تحرفت في (ط) إلى: «عنترة»

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٣٧٤/١٧-٣٧٥.

(٦) أورده المحب الطبري في «الرياض النضرة» ٢٤٤/٢.

خَصمان اختَصَموا في ربهم﴾ [الحج: ١٩] قال: هم الذين بارزوا يوم بَدر: علي، وحَمزة، وعُبيدة (١بن الحارث بن عبدالمطلب١)، وشَيبة بن ربيعة، وعُتبة بن ربيعة، والوَليد بن عُتبة(٢).

(١-١) ليس في الأصل و(ط) .

(٢) أخرجه البخاري (٤٧٤٤) في التفسير: باب (هذان خصمان اختصموا)، وأورده المحب الطبري في «الرياض النضرة» ٢/١٦٠.

الفصل الثالث

في ثناء الصحابة والسلف عليه

أخرج ابن سعد عن أبي هريرة: قال: قال عمر بن الخطاب: علي أقضانا(١).

وأخرج الحاكم عن ابن مسعود قال: أقضى أهل المدينة: علي(٢).

وأخرج ابن(٣) سعد، عن ابن عباس، قال: إذا حدثنا ثقةٌ عن علي الفُتْيا لا نعدوها(٤). أي لا نَتجاوزها.

وأخرج عن سعيد بن المسيب: قال: كان(٥) عمر بن الخطاب يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن، يعني عليًا(٦).

وأخرج عنه قال: لم يكن أحد من الصحابة يقول: سلوني إلا علي(٧).

---

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣٣٩/٢، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٢.

(٢) أخرجه ابن سعد ٣٣٩/٢، والحاكم ٣٣٥/٣، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢.

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣٣٨/٢، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٦/١٨، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢.

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) أخرجه ابن سعد ٣٣٩/٢، وابن عساكر كما في المختصر ٢٥/١٨، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٢.

(٧) أخرجه ابن سعد ٣٣٩/٢، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢.

وأخرج ابن عساكر عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال: أفرض أهل المدينة وأقضاها علي(١).

وذكر عند عائشة رضي الله عنها فقالت: إنه أعلم من بقي بالسنة(٢).

وقال مسروق: انتهى علم أصحاب رسول الله (ﷺ) إلى عُمر وعلي وابن مسعود(٣).

وقال عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة: كان لعلي ما شئتَ من ضرسٍ قاطع في العلم، وكان له القَدم في الإسلام، والصِّهر برسول الله (ﷺ)، والفِقه في السنة، والنَّجدة في الحرب، والجود في المال(٤).

وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم، عن ابن عباس قال: ما أنزل الله ﴿**يا أيها الذينَ آمنوا**﴾ إلا وعليّ أميرها وشَريفها، ولقد عاتبَ اللهُ أصحابُ محمد (ﷺ) في غير مكان، وما ذكر عليًا إلا بخير(٥).

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٢٥، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢، والمحب الطبري في «الرياض النضرة» ٢/١٩٤.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٢٦، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢/١٩٣.

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٢٧، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢/٢٢١.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٣٠-٣١، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢/٢٢١-٢٢٢.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٦٨٧)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢/٢٠٧.

وأخرج ابن عساكر عنه، قال: ما نزل في أحد من كتاب الله تعالى ما نزل في علي[١].

وأخرج ابن عساكر عنه، قال: نزل في علي ثلاثمائة آية[٢].

([٣]وأخرج الطبراني عنه قال: كانت لعلي ثمان عشرة منقبة ما كانت لأحدٍ من هذه الأمة[٣]).

وأخرج أبو يعلى عن أبي هريرة قال: قال عمر بن الخطاب: لقد أعطي علي ثلاث خصال، لأن تكون لي خصلة منها أحب إلي من[٤] حُمر النعم، فَسُئل: ما هي؟ قال: تزويجه ابنته، وسكناه في المسجد لا يحل لي فيه ما يحل له، والراية يوم خيبر[٥]. وروى أحمد بسندٍ صحيح عن ابن عمر نحوه.

وأخرج أحمد وأبو يعلى بسند صحيح عن علي قال: ما رَمِدت ولا صُدِعتُ[٦] منذ مسحَ رسول الله (ﷺ) وجهي وتفل في عيني يوم خيبر حينَ

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/١١، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/١١، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٢.

(٣ - ٣) ساقط من (ط).

(٤) بعدها في (ك) : «أن أعطى».

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/٧٠-٧١، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٣، والهيثمي في المجمع ١٢٠/٩، وقال: رواه أبو يعلى في الكبير، وفيه عبدالله بن جعفر بن نجيح، وهو متروك. وأورده الهندي في الكنز (٣٦٣٧٦)، والمحب الطبري في الرياض النضرة ٢٤٤/٢. ورواية ابن عمر أخرجها أحمد ٢٢٦/٢، وابن أبي شيبة ٩/١٢، وابن أبي عاصم في السنة (٥٨١)، وأبو يعلى (٥٦٠١)، وابن الجوزي في الموضوعات ٣٦٤/١، وأوردها السيوطي في تاريخه ١٤٣، والهيثمي في المجمع ١٢٠/٩.

(٦) تحرفت في (ط) إلى صرعت. وصُدعت: من الصداع، وهو وجع في الرأس.

أعطاني الراية[١].

ولما دخل الكوفة دخل عليه حكيم من العرب، فقال: والله يا أمير المؤمنين، لقد زينتَ الخلافة وما زينتكَ، ورفعتَها وما رَفَعتك، وهي كانت أحوج إليك منك إليها[٢].

وأخرج السِّلَفي في الطُّيوريات، عن عبدالله بن أحمد بن حنبل، قال: سألت أبي عن علي ومعاوية، فقال: اعلم أن عليًا كان كثير الأعداء، ففتش له أعداؤه شيئًا، فلم يجدوه، فجاؤا إلى رجلٍ قد حاربه وقاتله، فأطروه كيدًا منهم له[٣].

---

(١) أخرجه أحمد ٧٨/١، وأبو يعلى (٥٩٣)، وأورده السيوطي في تاريخه ١٤٣، والهيثمي في المجمع ١٢٢/٩، وقال: رواه أبو يعلى وأحمد باختصار، ورجالهما رجال الصحيح.

(٢) انظر مختصر تاريخ دمشق لابن منظور ٤٤/١٨.

(٣) ذكر هذه الرواية أبو يعلى في كتابه الروايتين والوجهين، الورقة ١٠.

الفصل الرابع

في نُبذ من كراماته وقضاياه وكلماته الدالة على علو قدره علمًا وحكمة وزهدًا ومعرفة بالله تعالى

أخرج ابنُ سعد عنه، قال: والله ما نَزلت آية إلا وقَد علمتُ فيم نزلت، (١وأين نزلت١)، وعلى من نزلت، إن ربي وهبَ لي قلبًا عقولاً، ولسانًا ناطقًا(٢).

وأخرج ابن سعد وغيره عن أبي الطُّفَيل، قال: قال علي: سَلوني عن كتاب الله، فإنه ليس من آية إلا وقد عرفتُ بليلٍ نزلت أم بنهار أم في سَهل أم جبل(٣).

وأخرج ابن أبي(٤) داود عن مُحمد بن سيرين، قال: لما توفي رسول الله (ﷺ) أبطأ علي عن بَيعة أبي بكر، فلقيهُ أبو بكر، فقال: أكرهتَ إمارتي؟ فقال: لا، ولكن آليتُ لا أرتدي بردائي إلا إلى الصلاة حتى أجمع القرآن، فزَعموا أنه كتبه على تَنزيله، قال محمد ابن سيرين: لو أصبت ذلك الكتاب كان فيه العلم(٥).

ومن كراماته الباهرة: أن الشمس رُدَّت عليه لما كان رأس النبي (ﷺ) في حجره، والوحي ينزل عليه، وعَلي لم يُصلِّ العَصر، فما سُرِّيَ عنه (ﷺ) إلا وقد

(١-١) ساقط من (ط).

(٢) أخرجه ابن سعد ٢/٣٣٨، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٢.

(٣) أخرجه ابن سعد ٢/٣٣٨، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٢.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/٣٣٨، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٢، والهندي في الكنز (٤٧٩٢).

غَربت الشمس، فقال النبي (ﷺ): «اللهم إنه كان في طَاعتك وطاعةِ رسولك، فارددُ عليه الشمس» فطلعت بعدما غَربت[1].

وحديث ردِّها صححه الطَّحاوي والقاضي في «الشِّفاء»، وحَسَّنه شيخُ الإسلام أبو زُرعة، وتبعه غيره، وردوا على جمعٍ قالوا: إنه مَوضوع، وزعمَ فواتَ الوقتِ بغروبها، فلا فائدة لردها في محل المنع. بل نقول: كما أن ردها خُصوصية، كذلك إدراك العصر الآن أداء[2] خُصوصية وكَرامة، على أنَّ في ذلك ـ أعني أن الشمس إذا غربت ثم عادت هل يعود الوقت بعودها ـ ترددًا حكيته مع بيان المتجه منه[3] في «شرح العباب» في أوائل كتاب الصلاة[4].

قال سبط ابن الجوزي: وفي الباب حِكاية عجيبة حَدثني بها جَماعة من مشايخنا بالعراق؛ أنهم شاهدوا أبا مَنصور المظفر بن أرْدشير القُباوي[5] الواعظ ذَكر بعد العصر هذا الحديث ونَمَّقه بألفاظه، وذكرَ فَضائل أهل البيت، فغطت

---

(١) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٠٦٧) و (١٠٦٨)، والطبراني في الكبير ٣٩٠/٢٤، ٣٩١، وابن الجوزي في «الموضوعات» ٣٥٥/١، والعقيلي في الضعفاء ٣٢٧/٣-٣٢٨، والقاضي عياض كما في شرح الشفا ١٦/٣-١٧، وابن كثير في شمائل الرسول ١٤٤-١٤٥، وفي البداية ٩٠/٦-٩٢، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٩٧/٨، وابن عراق في تنزيه الشريعة ٣٧٩/١، والفتني في تذكرة الموضوعات ٩٦، والسيوطي في اللآلىء المصنوعة ١٧٤/١، والمحب الطبري في الرياض النضرة ١٧٩/٢-١٨٠.

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «إذا».

(٣) ليست في (ك).

(٤) توسع الحافظ ابن كثير رحمه الله في الكلام على هذا الحديث، وذكر طرقه و أقوال العلماء فيه، فلينظر في البداية ٩٠/٦-١٠١.

(٥) في الأصل «الغباري».

سحابة الشمس حتى ظنَّ الناسُ أنها قد غابت، فقامَ على المنبر وأومأ إلى الشمس وأنشد:

لا تَغرُبي يا شَمسُ حتى يَنتهي   مَدحي لآلِ المصطَفى ولنَجْلِهِ

واثني عِنانَكِ إن أردت ثناءهُم   أنسيت إذْ كان الوقوفُ لأجلِهِ

إنْ كان للمولى وُقوفُكِ فَليكن   هذا الوقوفُ لخيلِهِ ولرجلِهِ

قالو: فانجابَ السحاب عن الشَّمس وطَلعت.

وأخرج عبدالرزاق عن حُجر المرادي، قال: قالَ لي علي: كيف بك إذا أمرت(١) أن تلعنني؟ قلت: أوَ كائنٌ ذلك؟ قال: نعم. قلت: فكيف أصنع؟ قال: العَنّي ولا تَبرأ مني. قال: فأمرني محمد بن يوسف ـ أخو الحجاج، وكان أميرًا (٢من قبل عبدالملك بن مروان٢) على اليمن ـ أن ألعن عليًا، فقلت: إن الأمير أمرني أن ألعن عليًا، فالعَنوه لَعَنه الله، فما فَطِن لها إلا رجل(٣). أي لأنه إنما لعنَ الأمير ولم يَلعن عليًا، فهذا من كرامات علي وإخباره بالغيب.

ومن كراماته أيضًا: أنه حدَّث بحديثٍ فكذبه رجل، فقال له: أدعو عليك إن كنتَ كاذبًا؟ (٤قال: ادعُ٤)، فدعا عليه، فلم يبرح حتى ذهب بصره(٥).

---

(١) في (ك) : «أمر بك».

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٨.

(٤-٤) ساقط من (ك).

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٦٥، وأورده السيوطي في تاريخه الخلفاء ١٤٨.

وأخرج ابن المدائني عن مُجَمِّع، أن عليًا كان يكنس بيت المال ثم يصلي فيه، رجاء أن يشهد له أنه لم يحبس فيه المال عن المسلمين(١).

وجلس رجلان يتغديان مع أحدهما خَمسة أرغفة، ومع الآخر ثلاثة أرغفة(٢)، فمر بهما ثالث، فأجلساه، فأكلوا الأرغفة الثمانية على السواء، ثم طرح لهما الثالث ثمانيةَ دراهم عوضًا عما أكله من طعامهما، فتنازعا، فصاحب الخمسة أرغفة يقول: إن له خمسة دراهم، ولصاحب الثلاثة ثلاثة، وصاحب الثلاثة يدعي أن له أربعة ونصفًا، فاختصما إلى علي، فقال لصاحب الثلاثة: خُذ ما رضي به صاحبك، وهو الثلاثة، فإن ذلك خير لك. فقال: لا رضيتُ إلا بمرِّ الحق، فقال علي: ليسَ لك في مُرِّ الحق إلا درهم واحد، فسأله عن بيان وَجه ذلك، فقال علي: أليست الثمانية أرغفة أربعة وعشرين ثلثًا(٣)؟ أكلتموها وأنتم ثلاثة، ولا يعلم أكثركم أكلاً، فتحملون على السواء، فأكلتَ أنت ثمانية أثلاث، والذي لكَ تسعة أثلاث، وأكل صاحبك ثمانية أثلاث، والذي له خَمسة عشر ثلثًا، فبقي له سبعة، ولك واحد، فله سبَعة بسبعته ولك واحد بواحدك، فقال: رضيتُ الآن(٤).

وأتي برجل، فقيل له: زعم هذا أنه احتلمَ بأمي. فقال: اذهب فأقِمه في الشمس فاضرب ظِلَّه(٥).

---

(١) أخرجه ابن عبدالبر في «الاستيعاب» ٣/١١١٢-١١١٣، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٥٩، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٩.

(٢) ليست في (ك).

(٣) في (ك): «أثلاثًا».

(٤) أخرجه ابن عبدالبر في «الاستيعاب» ٣/١١٠٥-١١٠٦، وأورده المحب الطبري في الرياض النضرة ٢/١٩٩، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٨.

(٥) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٤٨.

ومن كلامه(١): الناسُ نِيام، فإذا ماتوا انتبهوا، الناس بزمانهم أشبه منهم بآبائهم. لو كشف الغطاء ما ازددت يقينًا. ما هَلَك امرؤ عَرَف قدره. قيمة كلِّ امرئ ما يُحسنه. من عرف نفسه، فقد عرف ربه ـ كذا نسب هذا إليه والمشهور أنه مِن كلام يَحيى بن مُعاذ الرازي ـ المرءُ مخبوءٌ تحت لسانه. مَنْ عَذُبَ لسانه كَثُرَ إخوانه. بالبر يُستعبد الحُرُّ. بَشِّر مالَ البخيلِ بحادث أو وارث. لا تَنظر الذي قال وانظر إلى ما قال. الجزع عند البلاء تمام المحنة. لا ظَفَرَ مع البغي. لا ثَناء مع الكبر. ولا صحة مع النَّهم والتخم. لا شرف مع سوء الأدب. لا راحةَ مع الحسد. لا سُؤدد مع الانتقام. لا صَواب مع ترك المشورة. لا مُروءة للكذوب. لا كَرَم أعز من التقْيَ. لا شفيع أنجح من التوبة. لا لباس أجمل من العافية. لا داء أعيى من الجهل. المرء عَدو ما جهله. رحمَ اللهُ امرءًا(٢) عرف قَدره، ولم يتعدَّ طوره. إعادة الاعتذار تَذكير بالذنب. النُّصح بين الملأ تقريع. نِعمة الجاهل كَروضةٍ(٣) على مَزْبلة. الجزع أتعب من الصبر. المسؤول حُرٌّ حتى يَعِد. أكبر الأعداء أخفاهم مَكيدة. الحكمة ضالّة المؤمن. البُخل جامعٌ لمساوئ العيوب. إذا حلت المقادير ضَلَّت التدابير. عبدُ الشهوة أذل من عَبد الرِّق. الحاسدُ مُغتاظ على من لاذَنب له. كَفى بالذنب شَفيعًا للمذنب. السعيدُ من وُعِظَ بغيره. الإحسان يَقطع اللسان. أفقر الفقر(٤) الحُمق.

---

(١) ينظر في ذكر كلمات الإمام علي رضي الله عنه: مختصر تاريخ دمشق لابن منظور ١٨/٦٧-٧٥، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ١٤٦-١٥٤، ونهج البلاغة لابن أبي الحديد، كما أورد الهندي في الكنز ١٦/١٦٧-٢١٣ عدة خطب له.

(٢) في (ك): «عبدًا».

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «روثة».

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «الفقراء».

أغنى الغِنى[١] العَقل. الطامع في وثاق الذل. ليسَ العجب ممن هَلكَ كيف هلك، بل العجبُ ممن نجا كيف نجا. احذروا نِفار النِّعم فما شارد بَمردود. أكثر مَصارع العقول تحت بروق الأطماع. إذا وَصلت إليكم النِّعم فلا تُنفروا أقصاها بقلة الشكر. إذا قَدرتَ على عدوك فاجعل العفو عنه شُكر القدرةِ عليه، ما أضمر أحد[٢] شيئًا إلا ظهر في فَلتات لسانه وعلى صفحات وجهه. البخيلُ يستعجل الفقر ويعيش في الدنيا عيشَ الفقراء ويُحاسب في الآخرة حسابَ الأغنياء. لسانُ العاقل وراء قَلبه، وقلبُ الأحمق وَراء لسانه، العلمُ يَرفع الوضيع، والجهلُ يضع الرفيع. العلمُ خير من المال. العلمُ يحرسك وأنت تحرس المال. العلم حاكمٌ والمال محكومٌ عليه. قَصَم ظهري عالمٌ مُتهتك وجاهل مُتنسك، هذا يُفتي ويُنفر الناس بتهتكه، وهذا يُضل الناس بتنسكه. أقل الناس قيمةً أقلهم علمًا إذ قيمة كل امرئ ما يُحسنه.

وكلامه رضي الله عنه في هذا الأسلوب البديع كثير تركتُه خوف الإطالة.

ومن كلامه أيضًا: كونوا في الناس كالنَّحلة في الطير، إنه ليس في الطير شيء إلا وهو يَستضعفها، ولو يعلم الطير ما في أجوافها من البركة لم يفعلوا ذلك بها. خالطوا الناس بألسنَتكم وأجْسادكم، وزايلوهم بأعمالكم وقلوبكم، فإن للمرء ما اكتسب، وهو يوم القيامة مع مَن أحب.

ومنه: كونوا بقَبول العمل أشد اهتمامًا منكم بالعمل. فإنه لن يقل[٣] عمل مع التقوى، وكيف يَقل عمل مُتَقبل!!.

---

(١) تحرفت في (ك) إلى: «الأغنياء».

(٢) ليست في الأصل و (ط).

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «يقبل».

ومنه: يا حَمَلَة القرآن اعملوا به، فإنّ العالم من عمل بما علم، ووافق علمه عمله، وسيكون أقوام يحملون العلم لا يُجاوز تراقيهم، تُخالف سريرتهم[١] علانيتهم، ويخالف عَملهم علمهم، يجلسون حلقًا، فيباهي بَعضهم بعضًا، حتى إن الرجل يغضب على جَليسه أن يجلس إلى غيره ويدعه، أولئك لا تَصعد أعمالهم في مجالسهم تلك إلى الله.

ومنه: لا يخافنَّ أحد منكم إلا ذَنبه، ولا يرجونَّ إلا ربه، ولا يَستحيي من لا يعلم، أن يتعلم، ولا يستحيي من يَعلم إذا سُئِل عما لا يعلم أن يقول: الله أعلم.

الصبرُ من الإيمان بمنزلة الرأسِ من الجسد.

ومنه: الفَقيه كلُّ الفقيه من لا يُقنط الناسَ من رحمة الله، ولا يرخص لهم في معاصي الله، ولم يؤمِّنهم عذاب الله، ولم يَدع القرآن رغبة عنه إلى غيره.

ومنه: لا خيرَ في عبادةٍ لا علم فيها، (٢ولا خيرَ في٢) علم لا فهم معه، ولا خير في قراءة لا تَدبُّر فيها.

ومنه: ما أبردها على كَبدي إذا سئلت عما لا أعلم أن أقول: الله أعلم.

ومنه: من أرادَ أن ينصف الناس[٣] من نفسه، فليحب لهم ما يحب لنفسه.

ومنه: سَبعٌ من الشيطان، (٤شدة الغَضب٤)، وشدة العُطاس، وشدة التثاؤب، والقيء، والرُّعاف، والنجوى، والنَّوم عند الذكر.

---

(١) في (ك): «سرائرهم».

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) ساقطة من (ك).

(٤-٤) ساقط من (ك).

ومنه: الحزمُ سوء الظن، وهو حَديث ولفظه: «إنَّ من الحزم سوء الظن»[١].

ومنه: التوفيقُ خير قائد، وحسن الخلق خَير قرين، والعقل خير صاحب، والأدبُ خير ميراث، ولا وَحشة أشد من العجب.

وقال ـ لما سئل عن القدر ـ: طريقٌ مظلم لا تسلكه، وبحرٌ عميق لا تَلجه، سِرُّ الله قد خفي عليكَ، فلا تفشه. أيها السائل، إن الله خلقك كما[٢] شاء أو كما[٣] شئت؟ قال: بل كما شاء. قال: فيستعملك كما شاء.

وقال: إن للنكبات نهايات لا بُد لأحدٍ إذا نُكب أن ينتهي إليها، فَينبغي للعاقل إذا أصابته نَكبة أن ينامَ لها حتى تَنقضي مدتها، فإن في رفعها قبل انقضاء مدتها زيادة في مكروهها.

وسئل عن السخاء فقال: ما كان منه ابتداءً، فأما ما كان عن مسألةٍ فحياءٌ وتكرم.

وأثنى عليه عدو له فأطراه، فقال: إني لستُ كما تقول، وأنا فوق ما في نفسك.

وقال: جزاء المعصية الوهن في العبادة، والضيق في المعيشة، والنغص[٤] في

---

(١) أورده العجلوني في «كشف الخفاء» ٣٥٥/١، وقال: قال في التمييز. أخرجه الديلمي في مسنده عن علي من قوله، وهو ضعيف، وروي مرسلاً عن عبدالرحمن بن عائذ، رفعه، وهو ضعيف أيضًا.

(٢) في (ك): «لما».

(٣) في (ك): «لما».

(٤) في (ك): «النقص».

اللذة، قيل: وما النغص[١]؟ قال: لا ينال شهوة حلال إلا جاءه ما ينغصه[٢] إياها.

وقال له عدوه: ثَبتك الله، فقال: على صدرك.

ولما ضربه ابن مُلجم قال للحسن، وقد دخل عليه باكيًا: يا بُني، احفظ عني أربعًا وأربعًا[٣] قال: وما هنَّ يا أبت؟ قال: إنّ أغنى الغِنى العقل، وأكبر الفَقر الحُمق، وأوحش الوَحشة العجب، وأكرم الكَرم حسن الخلق. قال: فالأربع الأخر؟ قال: إياك ومُصاحبة الأحمق؛ فإنه يريد أن ينفعك فيضرك، وإياك ومصادقة الكذاب؛ فإنه يُقرب عليك البعيد ويُبعد عليك القريب، وإياك ومصادقة البخيل فإنه يخذلك في ماله أحوج ما تكون إليه، وإياك ومصادقة الفاجر؛ فإنه يَبيعك بالتافه[٤].

وقال له يهودي: متى كان ربنا؟ فتغيرَّ وجهه؟ قال: لم يكن فكان؟! هو كان ولا كَينونَة، كانَ بلا كيف، كان ليس له قبل ولا غاية، انقطعت الغايات دونه فهو غاية كل غاية، فأسلم اليهودي[٥].

وافتقدَ دِرعًا وهو بِصفِّين، فوجدَها عند يهودي، فحاكمه فيها إلى قاضيه شُريح وجلس بجنبه، وقال: لولا أنّ خَصمي يَهودي لاستويتُ معه في المجلس، ولكني سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «لا تُسوّوا بَينهم في المجالس» وفي رواية: «أصغروهم من حَيث أصغرهم الله»، ثم ادّعى بها، فأنكر اليهودي، فطلب شُريح

(١) في (ك): «ينقصه».

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) ليست في (ك).

(٤) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥١، والهندي في الكنز (٤٤٣٨٨).

(٥) أورده السيوطي في تاريخه ١٥١، والهندي في الكنز (١٧٣٥).

بينةً من علي، فأتى بقَنْبر والحسن، فقال له شُريح: شهادةُ الابنِ لأبيه لا تُجوز، فقال اليهودي: أميرُ المؤمنين قدَّمني إلى قاضيه وقاضيه قضَى عليه، أشهدُ أن لا إله إلا الله وأشهدُ أن محمدًا رسولُ الله، وأن الدرعَ درعك(١).

وأخرج الواقدي عن ابن عباس قال: كانَ مع علي أربعة دراهم لا يملك غيرها، فتصدق بدرهم ليلاً، وبدرهم نهارًا، وبدرهم سرًا، وبدرهم علانية، فنزل فيه: ﴿**الذينَ يُنفقون أموالهم بالليلِ والنهارِ سِرًا وعَلانيةً فَلَهُم أجرُهم عندَ ربهم ولا خَوفٌ عليهم ولا هُمْ يَحزنونَ**﴾ [البقرة: ٢٧٤](٢).

وقال معاويةُ لضرار بن حَمزة: صف لي عليًا، فقال: اعفِني، فقال: أقسمتُ عليك بالله(٣)، فقال: كانَ والله بعيدَ المدى، شديدَ القوى، يقول فصلاً، ويحكم عدلاً، يتفجر العلم من جوانبه، وتنطق(٤) الحكمةُ من لسانه، يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويأنسُ بالليل، ووحشته بالنهار(٥)، وكان غزير الدمعة، طويلَ الفكرة، يعجبه من اللّباس ما قصُر، ومن الطعام ما خَشُن، وكان فينا كأحدنا يجيبنا إذا سألناه، ويأتينا إذا دعوناه، ونحنُ - والله - مع تَقريبه إيانا وقُربه منا لا نكادُ نكلمه هَيبة له، يُعظم أهل الدين ويُقرِّب المساكين، لا يطمع القويُّ في باطله، ولا ييأس الضعيف من عدله، وأشهد لقد رأيته في بعض مَواقفه وقد أرخى الليل سدوله

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٦٣/١٨، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥١.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٩/١٨، وأورده المحب الطبري في الرياض النضرة ٢٠٦/٢.

(٣) ليست من (ك).

(٤) في (ط): «تنطلق».

(٥) ليست في (ط).

وغارت نُجومه قابضًا على لحيته يَتململ تململ السليم ـ أي اللديغ ـ ويَبكي بكاء الحزين، ويقول: يا دُنيا غُرِّي غَيري، ألِيَ أو إليَّ تشوفتِ(١)؟ هيهات هيهات(٢)، قد باينتُكِ ثلاثًا لا رجعةَ فيها، فعمرُكِ قصير، وخطرك قليل(٣)، آه آه من قِلَّة الزاد وبُعدِ السفر ووحشة الطريق. فَبكى مُعاوية وقال: رَحم الله أبا الحسن، كان ـ والله ـ كذلك(٤).

وسبب مُفارقة أخيه عقيل له: أنه كان يعطيه كل يوم من الشعير ما يكفي عياله(٥)، فاشتهى عليه أولاده مَريسًا(٦)، فصار يُوفر كل يوم شيئًا قليلاً حتى اجتمع عنده ما اشترى به سَمنًا وتمرًا وصنع لهم، فدعوا عليًا إليه، فلما جاء وقدَّم له ذلك سأل عنه، فقصّوا عليه ذلك، فقال: أوكانَ يكفيكم ذاكَ بعد الذي عزلتم منه؟ قالوا: نَعم، فنقص عنه(٧) مما كان يُعطيه مقدار ما كان يَعزل كل يوم، وقال: لا يحل لي أن أزيد من ذلك . فغضب، فحمَّى له حديدةً وقربها من خده وهو غافل، فتأوه(٨)، فقال: تَجزع من هذه وتُعرّضني لنار جهنم؟ فقال: لأذهبنَّ إلى مَن يعطيني تِبرًا ويُطعمني تمرًا، فلحق بمعاوية(٩).

---

(١) في (ك؛): «تشوقت».

(٢) ليست في (ك).

(٣) في (ك) : «كثير» .

(٤) أخرجه ابن عبدالبر في الاستيعاب ٣/١١٠٧-١١٠٨، وأورده المحب الطبري في الرياض النضرة ٢/٢١٢-٢١٣، وهو في الأمالي ٢/١٤٧.

(٥) ليست في (ط).

(٦) المريس: هو التمر الممروس بالماء أو اللبن.

(٧) ليست في الأصل و (ط).

(٨) تحرفت في (ط) إلى : «فتأول».

(٩) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٧/١٢١.

وقد قال معاوية[١] يومًا: لولا علم بأني خير له من أخيه ما أقام عندنا وترَكه. فقال له عقيل: أخي خيرٌ لي في ديني، وأنتَ خير لي في دنياي، وقد آثرتُ دنياي وأسأل الله خاتمةَ خير[٢].

وأخرج ابنُ عساكر: أن عقيلاً سألَ عليًا فقال: إني مُحتاج، وإني فقير فأعطني، قال: اصبر حتى يخرج عَطاؤك مع المسلمين، فأعطيك، فألح عليه، فقال لرجل: خذ بيده وانطلق به إلى حَوانيت أهل السوق، فَقُل له: دُقَّ هذه الأقفال وخُذ ما في الحوانيت. قال: تُريد أن تتخذني سارقًا؟! قال: وأنت تريد أن تتخذني سارقًا؟! أن آخذ أموال المسلمين فأعطيكها دُونهم. قال: لآتين معاوية. قال: أنتَ وذاك، فأتى معاوية فسأله فأعطاه مئة ألف ثم قال: اصعد على المنبر فاذكُر ما أولاك به علي [٣]وما أوليتك، فصعد فحمد الله وأثنى عليه[٣] ثم قال: أيها الناس، إني أخبركم أني أردت عليًا على دينه فاختار دينه، وإني أردت معاوية على دينه فاختارني على دينه[٤].

وقال معاوية لخالد بن معمر: لِمَ أحببت عليًا علينا؟ قال: على ثلاثِ خصال، على حلمه إذا غضب، وعلى صدقه إذا قال، وعلى عَدله إذا حكم.

ولما وصل إليه فخر من معاوية قال لغلامه: اكتب إليه، ثم أملى عليه:

مُحمدٌ النبيُّ أخي وصِهري وحمزةُ سيدُ الشهداء عَمِّي

---

(١) ليست في (ك).

(٢) أخرجه ابن عبدالبر في الاستيعاب ١٠٧٩/٩، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٢١/١٧.

(٣-٣) ساقط من (ك).

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٢١/١٧.

وجَعفرٌ الذي يُمسي ويُضْحي   يَطيرُ مع الملائكةِ ابنُ أمّي
وبنتُ محمدٍ سَكني وعِرسي   مَنوطٌ[1] لحمُها بدَمي ولَحمي
وسِبْطا أحمدٍ ابنايَ[2] منها   فأيكمو له سَهمٌ كَسَهمي
سَبَقتكُمُ إلى الإسلامِ طُرًا   غُلامًا ما بَلَغتُ أوانَ حُلْمي[3].

قال البيهقي: إن هذا الشعر مما يجب على كل أحد متوانٍ في علي حفظه، ليعلم مفاخره في الإسلام.

ومناقب علي وفضائله أكثر من أن تحصى.

ومن كلام الشافعي رضي الله عنه:

إن نَحنُ فَضَّلنا عليًا فإنّنا   رَوافض بالتَّفضيلِ عند ذَوي الجَهلِ
وفَضلُ أبي بكرٍ إذا ما ذَكرتُه   رُميتُ بنَصْبٍ عند ذكريَ للفضلِ
فلا زِلتُ ذا رَفْضٍ ونَصبٍ كلاهما   بحبهما حتى أوسَّدَ في الرَّمْلِ[4].

وقال أيضًا رضي الله عنه:

قالوا: تَرفَّضْتَ قلتُ: كلا   ما الرّفْضُ ديني ولا اعتِقادي
لكن تَولَّيتُ غَيرَ شك   خَيرَ إمامٍ وخَيرَ هادي
إنْ كانَ حُبُّ الوَليّ رفْضًا   فإنني أرْفَضُ العِبادِ

(١) في مختصر تاريخ ابن عساكر: «مسوط».
(٢) في مختصر تاريخ ابن عساكر: «ولداي».
(٣) مختصر تاريخ ابن عساكر لابن منظور ١٨/٧٧.
(٤) الأبيات في «مناقب الشافعي» للبيهقي ٢/٧٠، و «توالي التأسيس» ٧٤.

وقال أيضًا رضي الله عنه:

يا راكبًا قِف بالمحصَّبِ من مِنَى ... واهتِف بساكنِ خيفِها والنّاهِضِ

سَحَرًا إذا فاضَ الحجيجُ إلى[1] مِنى ... فَيضًا كَمُلتطِمِ الفُراتِ الفائضِ

إنْ كانَ رفْضًا حُبُّ آلِ مُحمدٍ ... فليشْهَدِ الثقلانِ إني رَافِضي[2].

قال البيهقي: وإنما قالَ الشافعي ذلك حين نَسبه الخوارج إلى الرفض حَسدًا وبغيًا.

وله أيضًا ـ وقد قال له المزني: إنك رجل تُوالي أهل البيت، فلو عملت في هذا الباب أبياتًا ـ فقال:

وما زالَ كَتمًا منك[3] حتى كأنني ... بِرَدِّ جواب السائلين لأعْجَمُ

وأكتُم وُدِّي مَع صَفاءِ مَوَدَّتي ... لتَسْلَمَ من قَولِ الوُشاةِ وأسْلَمُ[4].

(١) تحرفت في (ك) إلى: «من».

(٢) الأبيات في ديوان الشافعي ٥٥، مناقب الشافعي للبيهقي ٢/٧١، طبقات الشافعية للسبكي ١/٢٩٩.

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «كيما شك».

(٤) مناقب الشافعي للبيهقي ٢/٧٠.

الفصل الخامس

في وفاته رضي الله عنه

سببها: أنه لما طال النزاع بينه وبين مُعاوية رضي الله عنهما، انتدب ثلاثة نَفر من الخوارج: عبدُ الرحمن بن مُلجم المرادي، البُرَكُ، وعمرو التيَّميين، فاجتمعوا بمكة وتَعاهدوا وتعاقدوا ليقتلنّ هؤلاء الثلاثة: عليًا ومعاوية وعَمرو بن العاص، ويُريحوا العبادَ منهم، فقال ابنُ ملجم: أنا لكم بعلي، وقال البُرَك: أنا لكم بمعاوية، وقال عَمرو: أنا لكمُ بعمرو، وتَعاهدواعلى أن ذلك يكون ليلةَ حادي عشر أو ليلة سابع عشر رَمضان، ثم توجه كل منهم إلى مصرِ صاحبه. فقدمَ ابنُ ملجم الكوفةَ، فلقي أصحابه من الخوارج، فكاتمهم ما يريد، ووافقه منهم شَبيب بن عُجْرة الأشجعي وغيره، فلما كانت ليلة الجمعة سابع عَشر رمضان سنة أربعين، استيقظ(١) عليٌّ سَحرًا وقال لابنه الحسن: رأيتُ الليلة رسولَ الله (ﷺ) فقلت: يا رسول الله، ما لقيتُ من أمتك خيرًا(٢)، فقال لي: ادعُ الله عليهم، فقلت: اللهمَّ أبدلني بهم خيرًا لي(٣) منهم، وأبدلهم بي شَرًا لهم مني.

وأقبلَ عليه الأوز يَصِحْن في وجهه، فطردوهن، فقال: دعوهنَّ فإنهن نَوائح، ودخل عليه المؤذن فقال: الصلاة، فخرجَ عَلي من البابِ يُنادي: أيها الناس، الصلاة الصلاة، فشد عليه شَبيبٌ فَضربه بالسيف، فوقع سيفه بالباب، وضَربه ابنُ مُلجم

---

(١) في (ك) : «خرج».

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في (ك): «إلي».

بسيفه فأصَاب جَبهتـه إلى قَرنِه، ووصل دماغه، وهرب، فَشبيب دخل منزله فدخل عليـه رجل من بني أميـة فَقتله. وأمـا ابنُ ملجم فَشـد عليـه الناس من كل جـانب فَلحقه رجلٌ من هَمْدان، فَطرح عليه قَطيفـة ثم صرعه، وأخذ السيف منه، وجاء به إلى علي، فنظـر إليه وقـال: النفـسُ بالنفس، إن أنا(١) مِتُّ فاقتلوه كـما قَتلني، وإن سلمت رأيتُ فيه رأيي. وفي رواية: والجروح قصاص(٢).

فأمسك وأوثق، وأقام علي الجمعة والسبت، وتوفي ليلة الأحد، وغسله الحسن والحسين وعبدالله بن جعفر، ومحمد بن الحنفية يصب الماء، وكُفِّن في ثلاثة أثواب ليسَ فيها قَميص، وصلى عليه الحسن، وكبَّر عليه سَبعًا، ودُفن بدار الإمارة بالكوفة ليلاً أو بالقرى ـ موضع يُزار الآن ـ أو بين منزله والجامع الأعظم، أقوال(٣).

ثم قُطعت أطراف ابن مُلجم وجُعِل في قَوصَرَّة(٤) وأحرقوه بالنار.

وقيـل: بل أمر الحسن بضَرب عُنقه ثم حَرَقت جيفـته أم الهيثم بنت الأسود النَّخعية، وكان علي في شَهر رمضان الذي قُتل فيه يُفطر ليلة عند الحسن وليلةً عند الحسين وليلة عـند عبدالله بن جـعفر، ولا يزيد على ثـلاث لقم، ويقول : أحب أن ألقى الله وأنا خَميص، فلما كانت الليلة التي قُتل في صَبيـحتها أكثر الخروج والنظرَ

---

(١) في الأصل: «إذا ما».

(٢) انظر: طبقـات ابن سعد ٣/٣٥-٣٧، مختـصر تاريخ ابن عساكـر ١٨/٩١-٩٣، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١٤٥، الرياض النضرة ٢/٢٤٥-٢٤٦.

(٣) ينظر الخلاف في مكان دفنه رضي الله عنه في طبقات ابن سعـد ٣/٨٣، مختصـر تاريخ دمشق ١٨/٩٥، الاستيعاب ٣/١١٢٢، الرياض النضرة ٢/٢٤٧.

(٤) القَوصـرَّة والقَوْسَرَّة ـ بالسين أيضًا ـ: وعـاء من قـصب يُرفع فـيه التمـر، قـيل: هي عـربيـة. انظر «المعرب» ٣٢٥، قصد السبيل فيما في اللغة العربية من الدخيل ٢/٣٧٠.

إلى السماء وجعل يقول: والله ما كَذبتُ ولا كُذِبت، وإنها الليلة التي وُعدت، فلما خَرَج وقتُ السحر ضَربه ابن ملجم الضَّربة الموعود بها، كما قدّمنا في أحاديث فضائله(١). وعُمّيَ قبرُ علي لئلا ينبشه الخوارج.

وقال شريك: نَقله ابنُه الحسن إلى المدينة(٢).

وأخرج ابنُ عساكر أنه لما قتل حَملوه ليدفنوه مع رسول الله (ﷺ)، فَبينما هم في مَسيرهم ليلاً إذ نَدَّ الجملُ الذي عَليه، فلم يدر أين ذهب، ولم يقدر عليه، فلذلك يقول أهل العراق: هو في السحاب(٣).

وقال غيره: إن البعير وقع في بلاد طيء فأخذوه ودفنوه(٤).

وكان لعلي حين قُتل ثلاث وستون سنة، (٥وقيل: أربع وستون، وقيل: خمس وستون٥)، وقيل: سبع وخمسون، وقيل: ثمان وخمسون(٦).

وسُئل وهو على المنبر بالكوفة عن قوله تعالى: ﴿ **رِجالٌ صَدقوا ما عاهدوا اللهَ عليه فَمنهم مَنْ قَضى نَحبهُ ومِنهُم مَنْ يَنتظِرْ وما بَدَّلوا تَبديلا** ﴾ [الأحزاب: ٢٣]، فقال: اللهم غفرًا، هذه الآية نزلت فيَّ وفي عَمّي حمزة وفي ابن عمي عبيدة بن

---

(١) انظر ما تقدم في الصفحة ٣٦١ ـ ٢٦٢.

(٢) انظر الاستيعاب ٣/١١٢٢، مختصر تاريخ ابن عساكر ١٨/٩٥، تاريخ الخلفاء ١٤٦.

(٣) في (ك) «السماء». وانظر مختصر تاريخ ابن عساكر ١٨/٩٥، تاريخ الخلفاء ١٤٦.

(٤) مختصر تاريخ ابن عساكر ١٨/٩٥، تاريخ الخلفاء ١٤٦.

(٥-٥) ساقط من (ك).

(٦) ينظر ذكر الخلاف في سنه رضي الله عنه حين قتل، في مختصر تاريخ ابن عساكر ١٨/٩٦-٩٧، وتاريخ الخلفاء ١٤٦، والرياض النضرة ٢/٢٤٨.

الحرث بن عبدالمطلب، فأما عبيدة فَقضى نحبه شهيدًا يوم بدر، وحمزة قضى نحبه شهيدًا يوم أحد، وأما أنا فأنتظر أشقاها يَخضب هذه من هذه ـ وأشار بيده إلى لحيته ورأسه ـ عهدٌ عَهدَهُ إليَّ حَبيبي أبو القاسم (ﷺ)(١).

ولما أصيب دَعا الحسن والحسين رضي الله عنهم فقال لهما: أوصيكما بتقوى الله، ولا تبغيا الدنيا وإن بغتكما، ولا تبكيا عَلى شيء زُوي منها عنكما، وقولا الحقَّ، وارحما اليتيم، وأعينا الضعيف، واصنعا للآخرة، وكونا للظالم خَصمًا، وللمظلوم أنصارًا، واعمَلا لله، ولا تأخذكما في الله لومة لائم، ثم نظر إلى ولده محمد ابن الحنفية فقال له: هَل حفظتَ ما أوصيتُ به أخويك؟ قال: نعم. فقال: أوصيكَ بمثله، وأوصيك بتوقير أخويك لعظَم حقِّهما عليك، ولا تُوثق أمرًا دونها، ثم قال: أوصيكما به، فإنه أخوكما وابن أبيكما، وقد عَلمتما أن أباكما كان يحبه. ثم لم ينطق إلا بلا إله إلا الله إلى أن قُبض كَرَّم الله وجهه(٢).

وروي أن عليًا جاءه ابن مُلجم يَستحمله فَحمله، ثم قال رضي الله عنه:

أُريدُ حَياتَهُ ويُريدُ قَتْلي عذَيرَك من خَليلِك(٣) من مُراد(٤).

ثم قال: هذا والله قاتلي، فقيل له: ألا تَقتله؟ فقال: فَمن يقتلني؟

وفي المستدرك عن السُّدّي قال: كانَ ابن ملجم عَشِقَ امرأةً من الخوارج يقال

---

(١) الرياض النضرة ٢/٢٠٧.

(٢) تاريخ الطبرى ٦/٨٥.

(٣) في (ك) : «خليلي».

(٤) البيت لعمرو بن معدي كرب في قيس بن مكشوح المرادي، وهو في ديوان عمرو ٩٢، وشواهد الكتاب ١/١٣٩، والاستيعاب لابن عبدالبر ٣/١١٢٦-١١٢٧، والكامل للمبرد ٣/١١٨.

لهـا: قَطام، فنكحـهـا وأصـدقـهـا ثلاثة آلاف درهـم، وقَتْلَ عليٍّ، وفي ذلك يقـول الفَرَزدق:

فلم أرَ مَهرًا ساقَهُ ذو سَماحـةٍ ... كَمـهرِ قَطام بينا غـير معجـم[1].

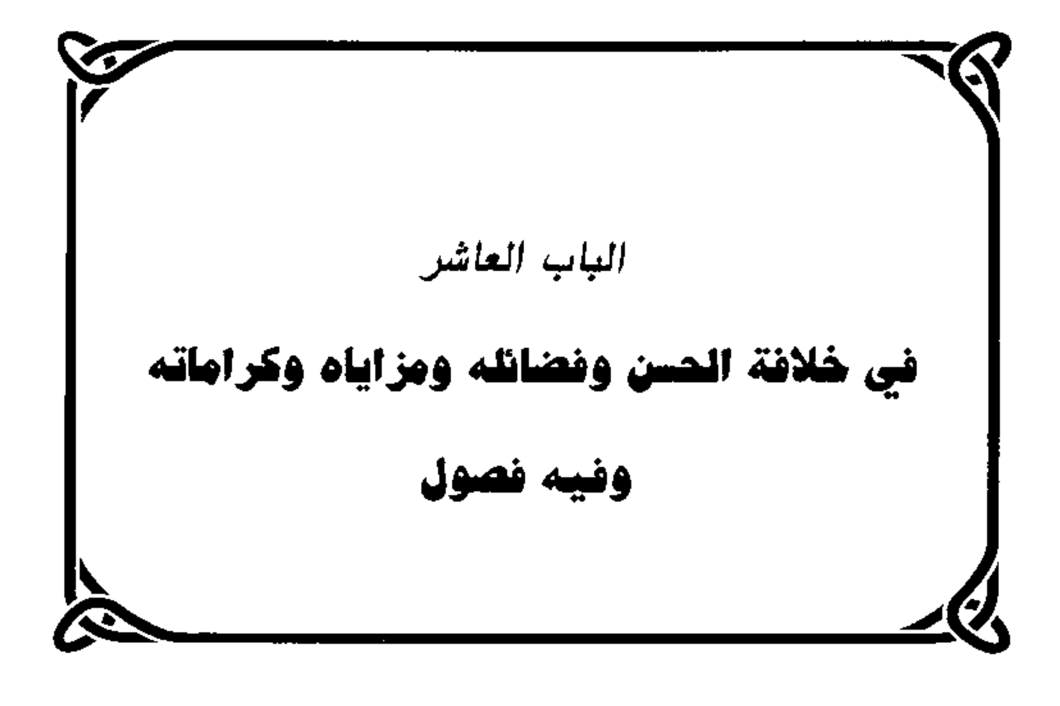
وفي رواية: «من فصيح وأعجم».

ثـلاثـةُ آلافٍ وعـبـدٌ وقَيْنـةٌ ... وضَـربُ علـيٍّ بالحُسـامِ المُصمَّـمِ

فلا مَهر أعلى مـن عَليٍّ وإن عَـلا ... ولا فَتك إلا دُون فتكِ ابن مُلجَمِ[2].

(١) في الأصل: «بين عرب معجم».

(٢) الخبر مع الأبيات في المستدرك ٣/١٤٣ - ١١٤، والأبيات في تاريخ الطبري ٦/٨٧ ونسبها لابن أبي مياس المرادي، وفي الاستيعاب ٣/١١٣١، وتاريخ الخلفاء ١٤٦.



الباب العاشر

في خلافة الحسن وفضائله ومزاياه وكراماته

وفيه فصول

الفصل[١] الأول

في خلافته

هو آخر الخلفاء الراشدين بنصّ جَدِّه (ﷺ)، وولي الخلافة بعد قتل أبيه بمبايعة أهل الكوفة، فأقام بها ستة أشهر وأيامًا، خليفةَ حق وإمامَ عدل وصدق[٢]، تحقيقًا لما أخبر به جَدُّه الصادقُ المصدوق (ﷺ) بقوله: «الخِلافَةُ بعدي ثَلاثون سَنَة»[٣]. فإن تلك الستة الأشهر هي المكملة لتلك الثلاثين، فكانت خلافته مَنصوصًا عليها، (٤وقام عليها٤) إجماع من ذكر، فلا مِرية في حَقِّيتها، ولذا أنابَ مُعاويةَ عنه، (٥وأقر له معاويةُ٥) بذلك كما ستعلمه مما يأتي قريبًا في خُطبته حيث قال: إنَّ معاوية نازَعني حَقًا وهو لي دونه[٦]. وفي كتاب الصلح والنزول عن الخلافة لمعاوية[٧].

وبعد تلك الأشهر الستة سار إلى معاوية في أربعين ألفًا وسار إليه معاوية، فلما تراءى الجمعان علم الحسن أنه لن يغلب أحد الفئتين حتى يذهب أكثر الأخرى، فكتبَ إلى معاوية بخبر أنه يُصَيِّرُ الأمرَ إليه على أن تكونَ له الخلافة من بعده،

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) ليست في (ك).

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة ٦٥.

(٤-٤) ساقط من (ك).

(٥-٥) ساقط من (ك).

(٦) انظر الصفحة: ٤٠٠.

(٧) انظر ما يأتي في الصفحة ٣٩٩ ـ ٤٠٠.

وعلى أن لا يَطلب أحدًا من أهل المدينة والحجاز والعراق بشيء مما كان أيام أبيه، وعلى أن يَقضي عنه ديونه، فأجابه معاوية إلى ما طلب إلا عشرة فلم يزل يراجع حتى بعث إليه برقٍّ أبيض، وقال: اكتب ما شئتَ فيه، فأنا ألتزمه. كذا في كتب السير[١].

والذي في صَحيح البخاري عن الحسن البصري ـ رضي الله عنه ـ قال: استقبلَ الحسنُ بن علي معاويةَ بكتائب أمثال الجبال، فقال عمرو بن العاص لمعاوية: إني لأرى كتائبَ لا تُولي حتى تقتل أقرانها فقال معاوية ـ وكان والله خَير الرجلين ـ: أي عمرو، إنْ قتلَ هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بأمور المسلمين، من لي بنسائهم[٢]، من لي بضَيعتهم؟ فبعث إليه رَجُلين من قريش من بني عَبد شمس: عبدالرحمن بن سَمُرة، وعبدالرحمن بن عامر، فقال: اذهبا إلى هذا الرجل، فاعرضا عليه وقولا له واطلبا إليه، فدخلا عليه وتكلما، وقالا له، وطلبا إليه، فقال لهما الحسن بن علي رضي الله عنهما: إنا بَنو عبدالمطلب قد أصبنا من هذا المال، وإن هذه الأمة قد عامت[٣] في دمائها. قالا له: فإنه يعرض عليك كذا وكذا، ويطلب إليك ويسألك. قال: من لي بهذا؟ قالا: نحن لك به. فما سألهما شيئًا إلا قالا: نحن لك به، فصالحه. انتهى[٤].

ويمكنُ الجمع بأن معاوية أرسلَ إليه أولاً، فكتب الحسنُ إليه يطلب ما ذكر،

---

(١) انظر في ذلك تاريخ الطبري ٦/٩١-٩٥، والبداية والنهاية ٨/٢٠-٢٢.

(٢) في (ك) : «بصبيانهم».

(٣) في الأصل: «عاثت».

(٤) أخرجه البخاري (٢٧٠٤) في الصلح: باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن: «ابني هذا سيد» وأورده ابن كثير في البداية ٨/١٩.

ولما تصالحا كتب به الحسن كتابًا لمعاوية، صورته:

بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما صالحَ عليه[١] الحسنُ بن علي رضي الله عنهما معاويةَ بن أبي سفيان.

صالحه على أن يُسلم إليه ولايةَ المسلمين على أن يعمل فيهم[٢] بكتابِ الله تعالى وسُنة رسول الله (ﷺ) وسيرة الخلفاء الراشدين المهديين، وليس لمعاوية بن أبي سفيان أن يعهدَ إلى أحدٍ من بعده عهدًا، بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين، وعلى أن الناس آمنون حيث كانوا من أرضِ الله تعالى في شامهم وعِراقهم وحِجازهم ويَمنَهم، وعلى أن أصحاب عَلي وشيعته آمنون على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وأولادهم حيث كانوا، وعلى مُعاوية بن أبي سفيان بذلك عهد الله وميثاقه، وأن لا يَبتغي للحسن بن علي ولا لأخيه الحسين، ولا لأحدٍ من أهل[٣] بيت رسول الله (ﷺ) غائلةً، سرًا ولا جهرًا، ولا يُخيف أحدًا منهم في أُفُقٍ من الآفاق. أشهد عليه فلان وفلان بن فلان وكفى بالله شهيدًا.

ولما انبرمَ الصلحُ التمسَ معاوية من الحسن أن يتكلم بجمعٍ من الناس ويُعلمهم أنه قد بايع معاوية وسلَّم إليه الأمر، فأجابه إلى ذلك، فصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على نبيه محمد (ﷺ)، وقال: أيها الناس، إن أكيسَ الكيسِ التُّقَى، وأحمق الحمق الفُجور .... إلى أن قال: وقَد علمتم أن اللهَ تعالى جلَّ ذكره وعزَّ اسمه هَداكم بجدّي، وأنقذكم من الضلالة، وخلصكم من الجهالة، وأعزكم به

---

(١) في (ك): «به».

(٢) في (ط): «فيها».

(٣) ليست في الأصل و (ط).

بعد الذلة، وكثركم به بعد القِلَّة، إن معاوية نازَعني حقًا هو لي دونه، فنظرتُ إصلاح الأمة وقَطع الفتنة، وقد كنتم بايعتموني على أن تُسالموا مَن سالمني وتُحاربوا من حاربني، فرأيتُ أن أسالم معاوية وأضعَ الحرب بيني وبينه، وقد بايعته، ورأيتُ أن حقنَ الدماء خير من سفكها، ولم أرد بذلك إلا صلاحكم[1] وبقاءكم، وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين[2].

ومما شرح الله به صدره في هذا الصلح ظهور[3] مُعجزة النبي (ﷺ) في قوله في حَق الحسن: «إنَّ ابني هذا سَيد، وسَيصلح الله به بينَ فِئتين عَظيمتين من المسلمين». رواه البخاري[4].

وأخرجَ الدولابي أن الحسن قال: إن[5] كانت جَماجم العرب بيدي يسالمون من سالمت ويُحاربون من حاربت، فتركتها ابتغاءَ وَجْهِ الله، وحقن دماء المسلمين[6].

وكان نزوله عنها سنة إحدى وأربعين في شهر ربيع الأول، وقيل: الآخر،

(١) في (ط): «إصلاحكم».
(٢) انظر الاستيعاب ٣٨٨/١، ومختصر تاريخ ابن عساكر ٣٦/٧-٣٧، والبداية والنهاية ٢٠/٨.
(٣) في (ك): «ظهره».
(٤) أخرجه البخاري (٢٧٠٤) و (٣٦٢٩)و (٣٧٤٦) و (٧١٠٩)، والترمذي (٣٧٧٥)، وأبو داود (٤٦٦٢)، والنسائي ١٠٧/٣، وأحمد ٣٨/٥، ٤٤، ٤٩، ٥١، والطبراني في الكبير (٢٥٨٨) و (٢٥٩٢).
(٥) ليست في (ك).
(٦) أخرجه الحاكم ١٧٠/٣، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٨.

وقيل: في جُمادى الأولى(١)، فكان أصحابه يقولون له: يا عارَ المؤمنين. فيقول: العارُ خير من النار.

وقال له رجل: السلام عليك يا مُذل المؤمنين، فقال: لستُ بمذل المؤمنين، ولكني كرهت أن أقتلكم على الملك. ثم ارتحل من الكوفة إلى المدينة وأقام بها(٢).

---

(١) انظر مختصر تاريخ ابن عساكر ٣٥/٧، وتاريخ الخلفاء ١٥٨.

(٢) مختصر تاريخ ابن عساكر ٣٥/٧، وتاريخ الخلفاء ١٥٨.

الفصل الثاني

في فضائله رضي الله عنه

الحديث الأول(١): أخرج الشيخان عن البراء، قال: رأيتُ رسول الله (ﷺ) والحسن على عاتقه، وهو يقول: «اللهمَّ إني أحبه فأحبَّه»(٢).

الحديث الثاني: أخرج البخاري عن أبي بكرة(٣) قال: سمعت رسول الله (ﷺ) على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة، ويقول: «إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يُصلح به بين فِئتين من المسلمين»(٤).

الحديث الثالث: أخرج عن ابن عمر، قال: قال النبي (ﷺ): «هُما رَيحانتاي من الدنيا» يَعني الحسنَ والحُسين(٥).

الحديث الرابع: أخرجَ الترمذي والحاكم عن أبي سَعيد الخدري، قال: قال

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أخرجه البخاري ٧/٧٥، ومسلم (٢٤٢٢)، والترمذي (٣٧٨٢)، وأحمد ٤/٢٨٣، والطبراني في الكبير (٢٥٨٣)، وأورده الذهبي في السير ٣/٢٥٠، والهيثمي في المجمع ٩/١٨٦.

(٣) تحرفت في (ك) إلى : «بكر».

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة ٤٠٠.

(٥) أخرجه البخاري ٧/٧٧-٧٨، و ١٠/٣٥٧، والترمذي (٣٧٧٠)، وأحمد في المسند ٢/٩٣، ١١٤، وفي الفضائل (١٣٩٠)، والطبراني في الكبير (٢٨٨٤)، وأورده الذهبي في السير ٣/٢٨١، والهيثمي في المجمع ٩/١٨١.

والريحانة: الرزق والراحة، وسمي الولد ريحانةً لذلك.

رسول الله (ﷺ): «الحسنُ والحُسين سَيدا شبابِ أهل الجنة»[١].

الحديث الخامس: أخرج الترمذي عن أسامة بن زيد قال: رأيتُ رسول الله (ﷺ) والحسن والحسين على وركيه، فقال: «هذان ابناي وابنا ابنتي، اللهمَّ إني أحبهما فأحبهما[٢]، وأحبَّ من يُحبهما»[٣].

الحديث السادس: أخرج الترمذي عن أنس[٤] قال: سُئل رسول الله (ﷺ): أي أهل بيتك أحب إليك؟ قال: «الحسن والحسين»[٥].

الحديث السابع: أخرج الحاكم عن ابن عباس، قال: أقبل النبي (ﷺ) وقد حمل الحسن على رَقبته، فلقيه رجل، فقال: نِعم المركب ركبت يا غلام، فقال رسول الله (ﷺ): «ونِعمَ الراكب هو»[٦].

الحديث الثامن: أخرج ابنُ سَعد، عن عَبد الله بن الزُّبير قال: أشبه أهل النبي (ﷺ) به وأحبهم إليه الحسن، رأيته يجيء وهو ساجد فيركب رَقبته ـ أو قال: ظهره ـ فما ينزله حتى يكون هو الذي ينزل، ولقد رأيته وهو راكع، فَيفرج له بين رجليه

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٧٦٨)، والحاكم ١٦٦/٣، وأحمد ٣/٣، ٦٢، ٦٤، و الطبراني في الكبير (٢٦١٠) و (٢٦١٢)، وأبو نعيم في الحلية ٧١/٥، والخطيب البغدادي في تاريخه ٢٠٧/٤.

(٢) ساقطة من الأصل.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٧٦٩)، وابن أبي شيبة ٩٨/١٢، والنسائي في خصائص علي ١٣٩، وابن حبان (٦٩٦٧)، وعلق البخاري طرفًا منه في تاريخه الكبير ٢٨٧/٢.

(٤) ساقطة من (ك).

(٥) أخرجه الترمذي (٣٧٧٢)، وأورده الذهبي في السير ٢٥٢/٣، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٦.

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرك ١٧٠/٣، والترمذي (٣٧٨٤)، وأورده الذهبي في السير ٢٥٧/٣، وابن كثير في البداية ٣٦/٨، والهندي في الكنز (٣٧٦٤٨).

حتى يخرج من الجانب الآخر[١].

الحديث التاسع: أخرج ابن سعد عن أبي سَلمة بن عبدالرحمن قال: كان رسول الله (ﷺ) يَدفع لسانه للحسن بن علي، فإذا رأى الصَّبي حُمرة اللسان يَهشُّ إليه[٢].

الحديث العاشر: أخرج الحاكم عن زُهير بن الأقْمر[٣]، قال: قام الحسن بن علي يخطب، فقام رجل من أزدِ شَنوءة فقال: أشهدُ لقد رأيتُ رسول الله (ﷺ) واضعه على حَبوته وهو يقول: «مَن أحبني فَليحبه، وليبلغ الشاهد الغائب» ولولا كرامة النبي (ﷺ) ما حدَّثت به أحدًا[٤].

الحديث الحادي عشر: أخرج أبو نُعيم في «الحلية» عن أبي بَكْرَةَ[٥]، قال: كان النبي (ﷺ) يصلي بنا، فيجيء الحسن وهو ساجد، وهو إذ ذاك صغير، فيجلس على ظهره مرةً، ومرةً على رقبته، فيرفعه النبي (ﷺ) رفعًا رفيقًا، فلما فرغ من الصلاة قالوا: يا رسول الله، إنك تَصنع بهذا الصبي شيئًا لا تَصنعه بأحد. فقال النبي (ﷺ): «إنّ هذا رَيحانتي، وإن هذا ابني سيد، وحَسبي أن يُصلح الله تعالى به بين فئتين من المسلمين»[٦].

---

(١) أخرجه ابن عساكر كما في المختصر ٢٠٨/٧، وذكره الذهبي في السير ٢٤٩/٣، والسيوطي في تاريخه ١٥٦، والهيثمي في المجمع ١٧٥/٩.

(٢) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٦.

(٣) تحرفت في (ط) و (ك) إلى: «الأرقم».

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٣٦٦/٥، وفي الفضائل (١٣٨٧)، والحاكم ١٧٣/٣، ١٧٤، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٦/٩.

(٥) تحرفت في (ط) إلى : «بكر».

(٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٥/٢، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٥/٩.

الحديث الثاني عشر: أخرج الشيخان، عن أبي هريرة، أن النبي (ﷺ) قال: «اللهم إني أحبه وأحب من يحبه» يعني الحسن. وفي رواية: «اللهم إني أحبه فأحبه[1] وأحب من يحبه»[2].

قال أبو هريرة: فما كان أحد أحب إليَّ من الحسن بعد أن قال رسول الله (ﷺ) ما قال.

وفي حديث أبي هريرة أيضًا عند الحافظ السلفي[3] فقال: ما رأيتُ الحسنَ بن علي قط إلا فاضَت عيناي دموعًا، وذلك أن رسول الله (ﷺ) خرجَ يومًا وأنا في المسجد، فأخذَ بيدي واتكأ عليَّ حتى جئنا سوقَ بني[4] قينقاع، فنظر فيه، ثم رجعَ حتى جلس في المسجد، ثم قال: ادع ابني، قال: فأتى الحسن بن علي يشتد حتى وقَع في حجره، فجعلَ رسول الله (ﷺ) يَفتح فمه ثم يُدخل فمه[5] في فمه، ويقول: «اللهمَّ إني أحبه فأحبه وأحبَّ من يحبه» ثلاث مرات[6].

وروى أحمد: «من أحبني وأحبَّ هذين ـ يعني حَسنًا وحسينًا ـ وأباهما وأمهما، كان معي في دَرجتي يوم القيامة» ورواه الترمذي بلفظ: «كانَ مَعي في الجنة»[7]. وقال: حديث غريب.

---

(١) ساقطة من الأصل.

(٢) أخرجه البخاري ١٠/٣٣٢، ومسلم (١٨٨٢)، وابن ماجه ١/٥١، وأحمد في المسند ٢/٢٤٩، وفي الفضائل (١٣٤٩)، والحاكم ٣/١٦٩.

(٣) تحرفت في (ك) إلى: «السلمي».

(٤) ساقطة من (ك).

(٥) ساقطة من (ك).

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢/٣٥.

(٧) أخرجه الترمذي (٣٧٣٣)، وأحمد ١/٧٦، والخطيب البغدادي في تاريخه ١٣/٢٨٨، وابن عساكر كما في المختصر ٧/١٠، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٦١) و (٣٧٦١٣).

وليس المراد بالمعيَّة هُنا المعية من حيث المقام، بل من جهِة رفع الحجاب، نظير ما في قوله تعالى: ﴿ فأولئك معَ الذينَ أنعمَ اللهُ عليهم من النّبيينَ والصّدّيقينَ والشّهداءِ والصّالحينَ وحَسنَ أولئك رَفيقًا﴾ [النساء: ٦٩].

الفصل الثالث

فــي بعض مآثــره

كان رضي الـله عنه سَيدًا كريمًا حـليمًا[١] زاهدًا، ذا سَكينة ووقـار وحشـمة، جَوادًا ممدوحًا، وسَيأتي بسطُ شيء من ذلك:

أخرجَ أبو نُعيم في «الحلية» أنه قال: إنـي لأستحيـي من ربي أن ألقاه ولم أمش إلى بيته. فمشى عشرين حجة[٢].

وأخرج الحـاكم، عن عبدالله بن عـمر قال: لقد حـجَّ الحسنُ خمسًا وعـشرين حجة ماشيًا، وإن النَّجائب لتُقاد بين يديه[٣].

وأخرج أبو نُعـيم أنه خَرَج من ماله مَرتين، وقـاسم اللهَ تعالى مـاله ثلاث مرات حتى إنه كانَ ليعطي نعلاً ويُمسك نعلاً، ويعطي خُفًا ويُمسك خفًا[٤].

وسمعَ رجلاً يسأل ربه عز وجل عشرة آلاف درهم، فبعث بها إليه[٥].

وجاءه رجل يشكو إليه حاله وفقره وقلة ذات يده بعـد أن كان مثريًا، فقال: يا هذا[٦]، حقّ سـؤالك يعظم لدي مَعرفـتي بما يَجب لك ويكبـر علي، ويَدي تعجـز

---

(١) في (ك): «حكيمًا».

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢/٣٧، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/٢٣-٢٤.

(٣) أخرجه الحاكم ٣/١٦٩، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/٢٤.

(٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢/٣٨، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/٢٤.

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/٢٥، وأورده الذهبي في السير ٣/٢٦٠.

(٦) في (ك) و (ط) : «ما هذا».

عن نيلك ما أنتَ أهله، والكثيرُ في ذات الله قليل، وما في مِلكي وفاء لشكرك، فإن قبلتَ الميسور، ورفعتَ عني مؤنة الاحتفال والاهتمام لما أتكلفه فعلت. فقال: يا ابنَ بنتِ رسول الله، أقبلُ القليلَ وأشكرُ العطيةَ وأعذر على المنع. فأحضر الحسنُ وكيله وحاسِبَهُ[(١)]، وقال: هات الفاضل. فأحضر خمسين ألف درهم، وقال: ما فعلت في الخمسمائة دينار التي معك؟ قال: هي عندي، قال: أحضرها، فأحضرها. فدفعها والخمسين ألفًا إلى الرجل واعتذر منه.

وأضافته هو والحسين وعَبد الله بن جعفر عجوز، فأعطاها ألف دينار، وألفَ شاة، وأعطاها الحُسين مثل ذلك، وأعطاها عَبد الله بن جعفر مثلهما[(٢)]؛ ألفي شاة وألفي دينار.

وأخرجَ البزارُ وغيره عنه[(٣)] أنه لما استُخلف؛ بينما هو يُصلي إذ وثب عليه رجل فَطعنه بخنجر وهو ساجد، ثم خطبَ الناس، فقال: يا أهل العراق، اتقوا الله[(٤)] فينا، فإنا أمراؤكم وضيفانكم، ونحنُ أهل البيت الذين قال الله فيهم: ﴿**إنما يُريدُ الله ليُذهِبَ عنكمُ الرِّجسَ أهلَ البيتِ ويُطهركم تَطهيرًا**﴾ [الأحزاب: ٣٣] فما زال يقولها حتى ما بَقي أحدٌ في المسجد إلا وهو يَبكي[(٥)].

وأخرج ابن سَعد عن عُمير بن إسحاق: أنه لم يسمع منه كلمة فُحش إلا مرةً؛

(١) ليست في (ط).
(٢) في (ط): «مثلهما».
(٣) ساقطة من (ك).
(٤) ساقطة من (ك).
(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/٣٦، والطبراني في الكبير (٢٧٦١)، وذكره الذهبي في السير ٣/٢٧٠، والهيثمي في المجمع ٩/١٧٢.

كان بينه وبينَ عَمرو بن عُثمان بن عَفان خُصومة في أرضٍ، فقال: ليسَ له عِندنا إلا ما أرغَمَ أنفه. قال: فهذه أشدُّ كلمةِ فُحشٍ سَمعتها منه(١).

وأرسل إليه مروان يَسبه، وكان عاملاً على المدينة، ويسب عليًا كل جمعة على المنبر، فقال الحسن لرسوله: ارجع إليه، فقل له: إني والله لاأمحو عنك شيئًا (٢مما قلت٢) بأن أسبك، ولكن موعدي وموعدك الله، فإن كنتَ صادقًا؛ فجزاك الله خيرًا بصدقك، وإن كنت كاذبًا فالله أشد نقمة(٣).

وأغلظ عليه مَروان مرة وهو ساكت ثم امتخطَ بيمينه، فقال له الحسن: ويحك، أما علمتَ أن اليمين للوجه والشمال للفرج؟ أفٌّ لك. فسكتَ مروان(٤).

وكان رضي الله عنه مِطلاقًا للنساء(٥)، وكانَ لا يُفارق امرأةً إلا وهي تحبه، وأحصن تسعين امرأة.

وأخرج ابن سعد عن علي أنه قال: يا أهلَ الكوفة، لا تزوجوا الحسن، فإنه رجل مطلاق. فقال رجل من هَمْدان: لنُزوجنه، فما رَضي أمسك، وما كره طَلَّق(٦).

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٩/٧، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٧.

(٢-٢) ساقط من الأصل.

(٣) أورده السيوطي في تاريخ الخلفاء ١٥٧.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ كما في المختصر ٢٩/٧، وأورده السيوطي في تاريخه ١٥٧.

(٥) ليست في (ك).

(٦) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٨/٧، وابن كثير في البداية ٣٨/٨، والذهبي في السير ٢٦٧/٣، وذكره السيوطي في تاريخه ١٥٧.

ولما ماتَ بكى مَروان في جنازته، فقال له الحسين: أتبكيه وقد كنت تُجرِّعه ما تُجرِّعه؟ فقال: إني كنتُ أفعل ذلك إلى أحلم من هذا، وأشار بيده إلى الجبل[١].

وأخرج ابن عساكر أنه قيل له: إن أبا ذر يقول: الفَقر أحب إلي من الغنى، والسَّقم أحبّ من الصِّحة إلي، فقال: رحمَ اللهُ أبا ذر، أما أنا فأقول: مَن اتَّكل إلى حُسن اختيارِ الله، لم يتمنَّ أنه في غير الحالة التي اختار اللهُ له[٢].

وكان عطاؤه[٣] كل سنة مائة ألف، فَحبسها عنه معاوية في بعض السنين، فحصل له إضاقة شديدة. قال: فدعوتُ بدواة لأكتبَ إلى معاوية لأذكره نفسي ثم أمسكت، فرأيتُ رسول الله (ﷺ) في المنام، فقال: كيفَ أنت يا حسن؟ فقلتُ: بخير يا أبت، وشكوت إليه تأخر المال عني، فقال: أدعوتَ بدواةٍ لتكتب إلى مخلوق مثلك تذكره ذلك؟ قلت: نعم يا رسول الله، فكيف أصنع؟ فقال: قل: (اللهم اقذف في قَلبي رجاءك، واقطع رَجائي عمن سواك حتى لا أرجو أحدًا غيرك، اللهمَّ وما ضعُفت عنه قُوتي وقَصُر عنه عَملي، ولم تَنْتهِ إليه رَغبتي، ولم تبلُغه مَسألتي، ولم يجرِ على لساني مما أعطيتَ أحدًا من الأولين والآخرين من اليقين، فخُصَّني به يا أرحمَ الراحمين). قال: فوالله ما ألححتُ[٤] فيه أسبوعًا حتى بعثَ إلي معاويةُ بألفِ ألفٍ وخمسمائة ألف، فقلت: الحمدُ لله الذي لا ينسى من ذكره، ولا يُخيب من دعاه، فرأيتُ النبي (ﷺ) في المنام، فقال: (يا حَسن كيفَ

---

(١) انظر مختصر تاريخ دمشق ٢٩/٧، وتاريخ الخلفاء ١٥٧.

(٢) انظر مختصر تاريخ دمشق ٢٩/٧، والبداية والنهاية ٣٨/٨، وسير أعلام النبلاء ٢٦٢/٣، وتاريخ الخلفاء ١٥٨.

(٣) في (ك): «إعطاؤه».

(٤) في (ط): «أنجحت»، وفي (ك): «ألححت».

أنت؟ فقلت: بخير يا رسول الله، وحدثته بحديثي، فقال: (يا بني هكذا من رجا الخالق ولم يَرجُ المخلوق)(١).

ولما احتُضِر قالَ لأخيه: يا أخي، إن أباكَ قد استشرفَ لهذا الأمر، فصرفه الله عنه، ووليها أبو بكر، ثم استشرف لها وصُرفت عنه إلى عمر، ثم لم يشك وقت الشورى أنها لا تعدوه، فصُرفت عنه إلى عُثمان، فلما قُتل عثمان بويع ثم نوزع حتى جَرَّد السيف، فما صَفت له(٢)، وإني والله ما أرى أن يجمع الله فينا النبوة والخلافة، فلا أعرفن بما استخفكَ سُفهاء الكوفة فأخرجوك.

وقد كنتُ طلبت إلى عائشةَ رضي الله عنها أن أدفنَ مع رسولِ الله (ﷺ) فقالت: نعم؛ فإذا مِتُّ فاطلُب ذلك إليها، وما أظن القومَ إلا سَيمنعونك، فإن فَعلوا فلا تُراجعهم. فلما ماتَ أتى الحسينُ عائشةَ رضي الله عنها، فقالت: نَعم وكَرامة، فمنعهم مَروان، فلبسَ الحسينُ ومن معه السلاحَ حتى ردَّه أبو هُريرة، ثم دُفن بالبقيع إلى جَنب أمه رضي الله عنهما(٣).

وكان سبب موته: أنَّ زوجته جَعدة بنت الأشعث بن قَيس الكندي دَسَّ إليها يزيد أن تسمّه ويتزوجها وبذل لها مائة ألف درهم ففعلت، فمرضَ أربعينَ يومًا، فلما ماتَ بعثت إلى يَزيد تسأله الوفاءَ بما وعدها، فقال لها: إنا لم نَرضك للحسن فنرضاك لأنفسنا(٤).

وبموته مَسموماً شهيداً جزم غير واحدٍ من المتقدمين، كقتادة وأبي بكر بن

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٦/٧، وأورده السيوطي في تاريخه ١٥٩.

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) انظر: الاستيعاب ٣٩١/١-٣٩٢، وتاريخ الخلفاء ١٥٩.

(٤) مختصر تاريخ دمشق ٣٩/٧-٤٠، سير أعلام النبلاء ٢٧٤/٣-٢٧٥.

حَفص، والمتأخرين، كالزين العراقي في «مقدمة شرح التقريب».

وكانت وفاته سَنة تسع وأربعين، أو خمسين، أو إحدى وخمسين أقوال، والأكثرون على الثاني، كما قاله جَماعة، وغَلَّطَ الواقدي ما عدا الأول؛ سيّما من قال: سنة ست وخمسين. ومن قال: سَنة(١) تسعٍ وخمسين(٢).

وجهد به أخوه أن يخبره بمن سقاه فلم يخبره، وقال: اللهُ أشد نقمة، إن كان الذي أظن؛ وإلا فلا يُقتل بي واللهِ بَرىء(٣).

وفي رواية: يا أخي، قد حضرت وفاتي، ودنا فِراقي لك، وإني لاحقٌ بربي، وأجد كَبدي تقطع، وإني لعارف من أين دُهيت، فأنا أخاصمه إلى الله تعالى، فبحَقّي عليكَ لا تكلّمتَ في ذلك بشيء، فإذا أنا قضيتُ نَحبي، فَقَمِّصْني وغَسِّلني وكَفِّني، واحملني على سَريري إلى قبر جَدّي رسولِ الله (ﷺ)، أُجَدِّدْ به عَهدًا، ثم رُدَّني إلى قبرِ جدتي فاطمة بنت أسد(٤) فادفني هناك، وأقسم عليك بالله أن لا تريق في أمري محْجمة(٥) دَم(٦).

وفي رواية: إني يا أخي سُقيتُ السمَّ ثلاثَ مرات، لم أسْقه مثل هذه المرة.

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) ينظر الخلاف في ذكر سنة وفاته في مختصر تاريخ ابن عساكر ٤٧/٧، والاستيعاب ٣٩١/١، وسير أعلام النبلاء ٢٧٨/٣.

(٣) انظر الاستيعاب ٣٩٠/١.

(٤) هي فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف، والدة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، لما ماتت ألبسها رسول صلى الله عليه وسلم قميصه، ونزل معها في قبرها. انظر: سير أعلام النبلاء ١١٨/٢.

(٥) تحرفت في (ط) إلى: «بحجة».

(٦) انظر تاريخ الخلفاء ١٥٩.

فقال: مَنْ سَقاك؟ قال: ما سُؤالك عن هذا؟ تُريد أن تُقاتلهم[1]؟ أكلُ أمرهم إلى الله. ([2]أخرجه ابن عبدالبر[3]).

وفي أخرى: لقد سُقيت السمّ مرارًا، ما سُقيته مثل هذه المرة، ولقد لفظتُ طائفةً من كبدي، فرأيتني أقلبها بعود، فقال له الحُسين: أي أخي، مَن سَقاك؟ قال: وما تُريد إليه؟ أتريدُ أن تقتله؟ قال: نعم[2]).

قال: لئن كان الذي أظن فالله أشدّ نَقمةً، وإن كانَ غيره، فلا يُقتل بي بريء[4].

ورأى كأنَّ مكتوبًا بين عَينيه: ﴿قُل هُوَ اللهُ أحَد﴾ فاستبشر به هو، وأهلُ بيته، فقصوها على ابن المسيّب، فقال: إن صَدَقت رُؤياه؛ فقلَّ ما بَقي من أجله، فما بَقي إلا أيامًا حتى مَات[5].

وصلى عليه سعيدُ بن العاص؛ لأنه كان واليًا على المدينة من قِبل معاوية، ودُفن عند جَدَّته بنت أسَد بقُبته المشهورة، وعمره سَبعٌ وأربعون سنة، كان منها مع رَسولِ الله (ﷺ) سَبعُ سنين، ثم مع أبيه ثلاثون سنة، ثم خليفةً ستةُ أشهر، ثم تسع سنين ونصف سنة بالمدينة، رضي الله عنه.

---

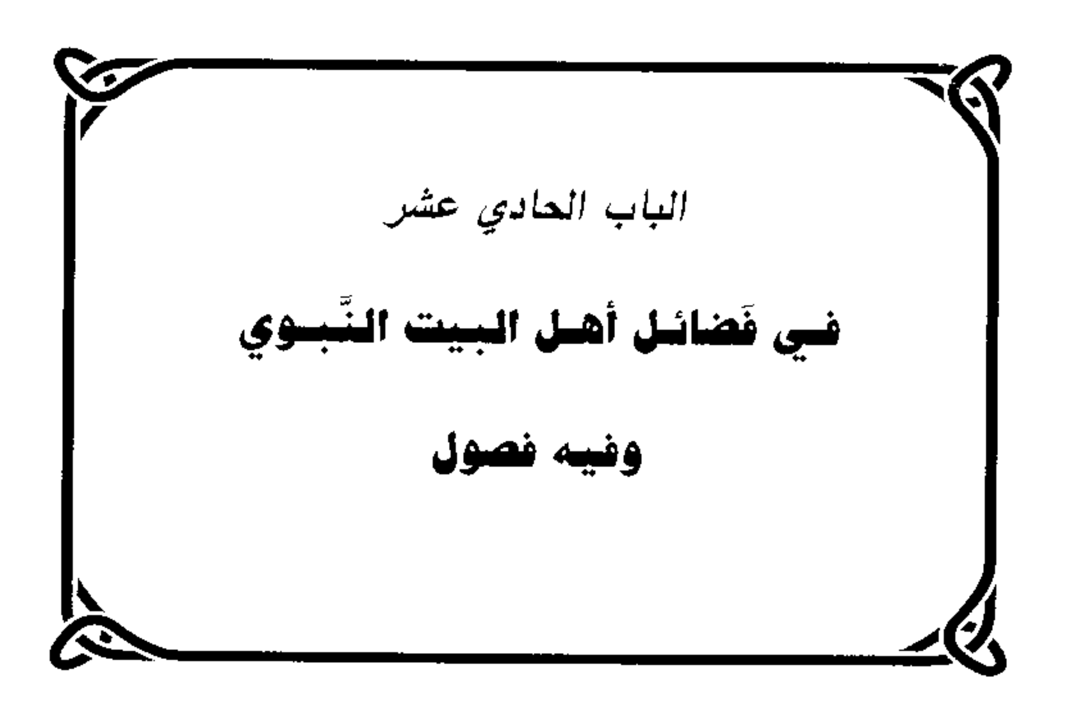
(١) في (ك): «تقتله».

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) انظر الاستيعاب ١/ ٣٩٠.

(٤) انظر: الاستيعاب ١/ ٣٩٠، ومختصر تاريخ ابن عساكر ٧/ ٣٨-٣٩، وتاريخ الخلفاء ١٥٨.

(٥) مختصر تاريخ ابن عساكر ٧/ ٣٨، تاريخ الخلفاء ١٥٨.



الباب الحادي عشر

في فَضائل أهل البيت النَّبوي

وفيه فصول

ولنُقَـدم على ذلك أصله؛ وهـو تَزويج النَّبي (ﷺ) فـاطمـة من علي كَرَّمَ الله وَجههـما، وذلك أواخر السنة الثانيـة من الهجرة على الأصح، وكـان سِنُّها خمسَ عـشرة سنة ونحـو نِصف سنة، وسِنُّه إحـدى وعِشرين سنةً وخمـسـة أشهـر، ولم يتزوج عليها حتى ماتت، وأراده، فَمنعه (ﷺ) خوفًا عليها لشدة غيرتها؛ عن أنس ـ كما عند ابـن أبي حاتم، ولأحمد نحوه ـ قـال: جاءَ أبو بكرٍ وعُمر يخطبـان فاطمة إلى النَّبي (ﷺ)، فسكتَ، ولـم يرجع إليهما شيـئًا، فانطلقا إلى علي كَرَّم الله وَجهه يأمرانه بطلب ذلك. قال علي: فَنـبَّهاني لأمـر، فقـمتُ أجر ردائي حـتى أتيتُ إلى النبي (ﷺ)، فقلت: تُزوجني فـاطِمة؟ قال: «وعنـدك شيء»؟ قلتُ: فرسي وبُدْني، فقـال: «أما فَرسك فلا بدَّلكَ منهـا، وأما بُدنْك فَبعـها» فبـعتهـا بأربعمـائة وثمانين، فجئته بها، فَوضـعها في حجـره، فقبض منهـا قَبضةً فقـال: «أي بلال، ابتَع لنا بها طِيبًا»، وأمرهـم أن يُجـهزوها، فـجُعلَ لها سـريرٌ مشـروط ووسادة من أدم حَشـوها ليف. وقـال لعلي: «إذا أتتكَ فـلا تُحـدث شيئًا حـتى آتيك» فـجـاءت مَع أم أيمن، فـقعـدت في جانب البـيت وأنا في جـانب، وجاء رسـول الله (ﷺ) فقـال: «ههنا أخي؟» فقـالت أم أيمن: أخوك وقـد زَوجته ابنتـك؟ قال: «نعم» ودخل (ﷺ) فقال لفاطمة: «ائتيني بماءٍ» فـقامت إلى قَعبٍ في البيت، فأتت فيه بماء، فـأخذه ومَجَّ فيه، ثم قال لها: «تقـدَّمي» فتقدمت، فنضح بين ثَديها وعلى رأسـها، وقال: «اللهمَّ إني أعيذُها بكَ وذُرِّيتَها من الشَّيطان الرَّجيم»، ثم قال لها: «أدبري» فأدبرت، فصبَّ[1]

---

(١) في (ك) : «فصبه».

بين كَتفيها، ثم فعل مثل ذلك بعَلي[١] ثم قال: «ادخل بأهلك بسم الله والبركة»[٢].

وفي رواية أخرى ـ عن أنس أيضًا ـ عند أبي الخير القزويني الحاكمي: خطبها علي[٣] بعد أن خَطَبها أبو بكر، ثم عمر رضي الله عنهم، فقال: «قد أمرني ربي بذلك» قال أنس: ثم دعاني النبي (ﷺ) بعدَ أيام فقال: «ادعُ أبا بكرٍ وعُمر وعُثمان وعبدالرحمن وعدة من الأنصار» فلما اجتَمعوا وأخذوا مجالسهم وكان علي غائبًا قال (ﷺ): «الحمد لله المحمود بنعمته، المعبود بقُدرته، المطاع بسلطانه، المرهوب من عذابه وسطوته، النافذ أمرُه في سَمائه وأرضه، الذي خَلق الخلق بقدرته، ومَيَّزهم بأحكامه، وأعزهم بدينه، وأكرمهم بنبيه محمد (ﷺ)، إنَّ الله تَبارك اسمه وتعالت عظمته جَعل المصاهرة سَبَبًا لاحقًا وأمرًا مُفترضًا، أوشجَ به الأرحام ـ أي ألَّف بينها، وجَعلها مختلطة مشتبكة ـ وألزمها[٤] الأنام، فقال عز من قائل: ﴿ **وهُو الذي خَلق مِنَ الماء بَشَرًا فَجعله نَسبًا وصِهرًا وكانَ رَبُّك قَديرا**﴾ [الفرقان: ٥٤] فأمرُ الله تعالى يجري إلى قضائه، وقضاؤه يجري إلى قَدَره، ولكلِّ قضاء قدر، ولكل قَدر أجل، ولكل أجل كتاب: ﴿ **يَمحو اللهُ ما يشاءُ ويُثبتُ وعِندَه أمُّ الكِتاب**﴾ [الرعد: ٣٩] ثم إن الله تعالى أمرني أن أزوج فاطمةَ من علي بن أبي طالب، فاشهدوا أني قد زَوَّجتُه على أربعمائة مثقال فضة إن رضي بذلك علي». ثم دعا

---

(١) في (ط): «العلي».

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١٠٢١/٢٢، وابن حبان في صحيحه (٦٩٤٤)، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٠٥/٩-٢٠٦، وأخرجه بنحوه البزار (١٤٠٩)، وأورده الهندي في الكنز (٣٧٧٥٥).

(٣) ليست في (ط).

(٤) في (ك): «والزم».

(ﷺ) بطبقٍ من بُسْر ثم قال: «(١انتهبوا» فانْتَهبْنا١)، ودخل علي فتبسم النبي (ﷺ) في وجهه ثم قال: «إنَّ الله عز وجل أمرني أن أزوجك فاطمة على أربعمائة مثقال فضة، أرضيتَ بذلك»؟ قال: قَد رضيت بذلك يا رسول الله. فقال (ﷺ): «جَمعَ الله شَملكُما، وأعز جَدَّكُما، وبارك عَليكما، وأخرجَ منكما كثيرًا طيبًا». قال أنس: فوالله لقد أخرجَ اللهُ منهما الكثيرَ الطيب(٢).

تنبيه: ظاهر هذه القصة لا يوافق مَذهبنا من اشتراط الإيجاب والقبول فورًا بلفظ التزويج أو النكاح دون نحو: رضيت، واشتراط عدم التعليق، لكنها واقعةُ حالٍ محتملة أن عليًا قَبل فورًا لما بلغه الخبر. وعندنا أن من زَوَّج غائبًا بإيجابٍ صحيح(٣) كما هنا، فبلغه الخبر، فقال فورًا: قبلتُ تزويجها(٤) أو قبلتُ نِكاحها، صَحَّ.

وقوله: إن رَضي بذلك. ليسَ تعليقًا حَقيقيًا؛ لأن الأمر مَنوط برضا الزوج، وإن لم يُذكر فذكره تصريح بالواقع، ووقع لبعض الشافعية ممن لم يُتقن الفقه هنا كلام غَير ملائم فَليُجتنب.

تنبيه آخر: أشار الذهبي في الميزان إلى أن هذه الرواية كَذب، فقال في ترجمة محمد بن دينار (٥راوي الحديث٥): أتى بحديثٍ كذب ولا ندري من

(١ - ١) تحرفت في (ط) إلى: «انتبهوا فانتبهنا».

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٢/١٥٥-١٥٦، وقال عقيبه: غريب، لا أعلمه يُروى إلا بهذا الإسناد. وذكره ابن الجوزي في «الموضوعات» ١/٤١٦، والسيوطي في «اللآلئ المصنوعة» ١/٢١٦، والمحب الطبري في «الرياض النضرة» ٢/١٨٣.

(٣) في (ك): «صح».

(٤) في الأصل و (ك) : «تزوجتها».

(٥-٥) ساقط من (ط) .

هو. انتهى(١).

قال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان»: والخبر المذكور أسنده عن أنس قال: بينا أنا عند النبي (ﷺ) إذ غَشيه الوحي، فلما سُرِّي عنه قال: «إنّ رَبي أمرني أن أزوج فاطمة من علي، فانطلق فادعُ أبا بكر وعمر» وسَمّى جماعةً من المهاجرين وبعددهم من الأنصار، فلما أخذوا مجالسهم خطب النبي (ﷺ) فقال: «الحمدُ لله المحمود بنعمته» فذكر الخطبة والعقدَ وقدرَ الصداق، وذكر البشر والدعاء. أخرجه ابن عساكر في ترجمته عن أبي القاسم النَّسيب بسند له إلى مُحمد بن نهار(٢) بن أبي المحياة(٣) عن عبدالملك بن خيار(٤) ابن عَم يَحيى بن مَعين، عن محمد هذا، عن هُشيم(٥)، عن يونس بن عبيد(٦)، عن الحسَن، عن أنس. قالَ ابنُ عساكر: غريب، ثم نقل عن محمد بن طاهر أنه ذكره في «تكملة الكامل»، والراوي فيه جهالة. انتهى(٧).

وبه يُعلم أن إطلاق الذهبي كونه كذبًا فيه نظر، وإنما هو غَريب في سنده مجهول، وسيأتي في الآية الثانية عشرة بسَطٌ يتعلق بذلك، وفيه عن النَّسائي بسند صحيح ما يرد على الذَّهبي، ويُبين أن للقصة أصلاً أصيلاً، فليكن منك على ذكر(٨).

---

(١) ميزان الاعتدال ٥٤٢/٣.

(٢) تحرفت في (ك) و (ط) إلى: «شهاب».

(٣) تحرفت في (ط) إلى: «الحياء».

(٤) تحرفت في (ك) و (ط) إلى: «عمر».

(٥) تحرفت في (ك) إلى: «هيثم».

(٦) تحرفت في (ط) إلى: «عبد».

(٧) انظر: لسان الميزان ١٦٣/٥.

(٨) انظر: ما سيورده المصنف في الصفحة ٤٧٠ .

الفصل الأول

فــي الآيات الواردة فيهــم

الآية الأولى: قال الله تعالى: ﴿**إنما يُريدُ الله ليذهبَ عنكم الرِّجسَ أهلَ البيت ويُطهركُم تَطْهيرًا**﴾ [الأحزاب: ٣٣].

أكثر المفسرين على أنها نزلت في علي وفاطمة والحسن والحُسين، لتذكير ضمير عنكم وما بعده.

وقيل: نزلت في نِسائه (ﷺ) لقوله: ﴿**واذكرنَ ما يُتلى في بُيوتكنَّ**﴾ [الأحزاب: ٣٤] ونُسب لابن عباس، ومن ثم كان مولاه عكرمة ينادي به في السوق.

وقيل: المراد النبي (ﷺ) وحده[١]، وقال آخرون: نَزلت في نسائه؛ لأنهم في بيت سُكناه، ولقوله تعالى: ﴿**واذكرنَ ما يُتلى في بُيوتكن**﴾ وأهل بيته نسبةً وهم من تحرم الصدقة عليهم. واعتمده جمعٌ ورجَّحوه، وأيّده ابنُ كثير بأنهنَّ سبب النزول، وهو داخلٌ[٢] قطعًا إما وحده على قوله، أو مع غيره على الأصح[٣].

وورد في ذلك أحاديث، منها ما يصلح متمسكًا للأول، ومنها ما يصلح متمسكًا للآخر، وهو أكثرها، فلذا كان هو المعتمد كما تقرر.

ولنذكر من تلك الأحاديث جملةً، فنقول: أخرج أحمد، عن أبي سَعيد

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) في (ك): «واحد».

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٢/٥-٨، وأسباب النزول للواحدي: ٢٦٦-٢٦٨.

الخدري أنها نزلت في خَمسة: النبي (ﷺ) وعلي وفاطمة والحسن والحسين. وأخرجه ابن جَرير مرفوعًا بلفظ: «أنزلت هذه الآية في خمسة: فيَّ وفي عَلي والحسن والحُسين وفاطمة». وأخرجه الطبراني أيضًا(١).

ولمسلم: أنه (ﷺ) أدخل أولئك تحت كِساءٍ عليه وقرأ هذه الآية(٢).

وصح أنه (ﷺ) جعل على هؤلاء كساء وقال: «اللهمَّ هؤلاء أهل بيتي وحامتي(٣) ـ أي خاصتي ـ أذهب عنهم الرجس وطَهرهم تطهيرا»، فقالت أم سلمة: وأنا معهم(٤) قال: «إنك على خير»(٥).

وفي رواية أنه قال بعد: (تطهيرًا): «أنا حَربٌ لمن حاربهم، وسلمٌ لمن سالمهم، وعدو لمن عاداهم»(٦).

وفي أخرى: ألقى عليهم كساءً ووضع يده عليهم، ثم قال: «اللهمَّ إن هؤلاء

---

(١) أخرجه ابن جرير في التفسير ٦/٢٢، والطبراني في الكبير (٢٦٧٣)، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٣/٧، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٦٨/٥، والهيثمي في المجمع ١٦٧/٩، وقال: رواه البزار، وفيه بكير بن يحيى بن زبان، وهو ضعيف.

(٢) أخرجه مسلم (٢٤٢٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) ليست في الأصل.

(٤) في (ك) : «منهم».

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٢٩٢/٦-٣٠٤، وفي الفضائل (٩٩٤)، والطبراني في الكبير (٢٦٦٤)، و (٢٦٦٥)، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٩٨/٥، والهيثمي في المجمع ١٦٧/٩، وحامة الإنسان: خاصته، ومن يقرب منه، وهو الحميم أيضًا. انظر النهاية لابن الأثير ٤٤٦/١.

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٠٧/٥، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٢١/٤، وأورده التبريزي في المشكاة (٦١٤٥).

آل محمد، فاجعل صَلواتك وبركاتك على آلِ محمد إنك حميد مجيد»(١).

وفي أخرى: أن الآية نزلت بيت أم سلمة، فأرسل (ﷺ) إليهم وجَلّلهم بكساء، ثم قال نحو ما مر، وفي أخرى أنهم جاءوا واجتمعوا فنزلت، فإن صَحّتا حُمل على نُزولها مرتين.

وفي أخرى أنه قال: «اللهمَّ أهلي، أذهب عنهم الرجس وطَهرهم تَطهيرًا» ثلاثًا(٢)، وأن أم سلمة قالت له: ألستُ من أهلك؟ قال: «بلى»، وأنه أدخلها في الكساء بعدما قضى دعاءه لهم(٣).

وفي أخرى: أنه لما جمعهم ودعا لهم بأطول مما مَرَّ قال(٤) واثِلةُ: وعليٌّ يا رسولَ الله، فقال: «اللهمَّ وعلى واثِلة»(٥).

وفي رواية صحيحة: قال واثِلةُ: (٦وأنا من أهلك؟ قال: «وأنتَ من أهلي» قال واثِلة٦): إنها لمن أرجى ما أرجو(٧).

---

(١) أخرجه أحمد ٣٢٣/٦، والطبراني في الكبير ٤٧/٣، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٩٨/٥، والهندي في الكنز (٣٧٥٤٣) و (٣٧٦٢٩).

(٢) أخرجه أحمد ٢٩٨/٦.

(٣) أخرجه أحمد ٢٩٨/٦.

(٤) تحرفت في (ط) إلى: «قام».

(٥) أخرجه ابن كثير في «جامع المسانيد» ٦١٩/٢.

(٦-٦) ساقط من (ك).

(٧) أخرجه أحمد في المسند ١٠٧/٤، وفي الفضائل (٩٧٨)، والطبراني في الكبير ٢٢/ (١٦٠). والحاكم ١٤٧/٣، وابن أبي شيبة ٧٢/١٢-٧٣، وابن حبان (٦٩٧٦)، والبيهقي في السنن ١٥٢/٢، والطبري في التفسير ٦/٢٢-٧، وأورده الهيثمي في المجمع ١٦٧/٨.

قال البيهقي: وكأنه جعله في حكم الأهل تشبيهًا بمن يستحق هذا الاسم لا تحقيقًا(١).

وأشار المحب الطبرى(٢) إلى أن هذا الفعل تكرر منه (ﷺ) في بيتِ أم سلمة وبيتِ فاطمة وغيرهما، وبه جُمع بين اختلاف الروايات في هيئة اجتماعهم، وما جَلَّلهم به، وما دعا به لهم، وما أجاب به واثلة وأم سلمة، ويؤيد ذلك رواية أنه قال نحو ذلك لهؤلاء، وهم في بيت فاطمة(٣)، وفي رواية أنه ضَمَّ إلى هؤلاء بقية بناته وأقاربه وأزواجه، وصح عن أم سلمة، فقلت: يا رسول الله، أما أنا من أهل بيتك؟ فقال: «بلى إن شاء الله»(٤).

وذهب الثعلبي(٥) إلى أن المراد من أهل البيت في الآية جميع بني هاشم. ويؤيده الحديث الحسن أنه (ﷺ) اشتمل على العباس وبَنيه بملاءة ثم قال: «يا رب، هذا عمي وصِنْوُ أبي، وهؤلاء أهل بيتي، فاسترهم من النار كستري إياهم بملاءتي هذه» فأمَّنت أسْكُفَّة(٦) الباب وحوائط البيت، فقالت: آمين، ثلاثًا(٧).

---

(١) انظر «سنن البيهقي» ١٥٢/٢.

(٢) انظر «الرياض النضرة» ١٨٨/٢.

(٣) تقدمت الرواية في الصفحة السابقة.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٠/٢، والبغوي في شرح السنة ١١٧/١٤، وأبو نعيم في تاريخ أصفهان ١٥٠/٢.

(٥) هو أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، المفسر، النيسابوري، له اشتغال بالتاريخ، صنف: «عرائس المجالس» و «قصص الأنبياء» و «الكشف والبيان في تفسير القرآن» ويعرف بالتفسير الكبير، لم يطبع بعد، توفي رحمه الله سنة (٤٢٧)هـ. انظر: «سير أعلام النبلاء» ٤٣٥/١٧.

(٦) الأسْكُفَّة: عتبة الباب.

(٧) أخرجه أبو نعيم في الدلائل: ٣٧٠-٣٧١، والبيهقي في الدلائل ٧١/٦-٧٢ وابن عساكر في تاريخه كما المختصر ٣٣٥/١١، وأورده ابن كثير في البداية ١٥٣/٦، السيوطي في الخصائص الكبرى ٧٧/٢، والهيثمي في المجمع ٢٧٠/٩.

وفي رواية ـ فيها من وثقه ابن معين وضعفه غيره ـ: «ثم جَعل القبائل بيوتًا، فَجعلني في خَيرهم بيتًا، وذلك قوله عز وجل: ﴿**إنّما يُريد الله ليذهبَ عَنكم الرِّجسَ أهل البيتِ ويُطهركُم تَطْهيرًا**﴾(١) [الأحزاب: ٣٣].

والحاصل: أن أهل بَيتِ السُّكْنَى داخلونَ في الآية؛ لأنهم المخاطبون بها، ولما كان أهل بَيتِ النسب تَخْفى إرادتهم منها بيَّن (ﷺ) بما فعله مع من مَرَّ أن المراد من أهل البيت هُنا ما يَعم أهل بَيت سُكناه كَأزواجه وأهلِ بيت نَسبه، وهم جَميع بني هاشم والمطلب، وقد ورد عن الحسن من طرق بعضها سَنده حسن: وأنا مِن أهل البيت الذين أذهب الله عَنهم الرجس وطهرهم تطهيراً(٢).

فبيت النسب مُرادٌ في الآية، كبيتِ السُّكنى، ومِن ثَمَّ أخرج مسلم، عن زَيد ابن أرْقم أنه لما سُئل: أنساؤه من أهل بيته؟ فقال: نِساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حَرَّم اللهُ الصدقةَ عليهم(٣).

فأشار إلى أن نساءه من أهل بيت سُكناه الذين امتازوا بكرامات وخُصوصيات أيضًا لا من أهل بيتِ نَسبه، وإنما أولئك من حَرُمَت عليهم الصدقة.

ثم هذه الآية منبع فضائل أهل البيت النبوي؛ لاشتمالها على غُرر من مآثرهم، والاعتناء بشأنهم حيث ابتدئت بـ «إنما» المفيدة لحصر إرادته تعالى في

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٠٧)، وأحمد ١/٢١٠، والبيهقي في الدلائل ١/١٦٩-١٧٠، وأبو نعيم في الدلائل ١٦، وأورده ابن كثير في البداية ٣/٣٢٥.

(٢) تقدم ذلك في خطبته في الصفحة ٣٩٩.

(٣) أخرجه مسلم (٢٤٠٨)، وأحمد ٤/٣٦٧، والبيهقي ٢/١٤٨، و ٧/٣٠، وذكره الحافظ ابن حجر في الفتح ٧/٨٥، والتبريزي في المشكاة (٦١٣١)، والسيوطي في جمع الجوامع (٤٣٤١).

أمرهم (١على إذهاب الرجس١) الذي هو الإثم أو الشك فيما يجب الإيمان به عنه، وتَطهيرهم من سائر الأخلاق والأحوال المذمومة(٢).

وسيأتي في بعض الطرق تحريمهم على النار، وهو فائدة ذلك التطهير وغايته، إذ منه إلهام الإنابة إلى الله تعالى وإدامة الأعمال الصالحة، ومن ثم لما ذهبت عنهم الخلافة الظاهرة لكونها صارت ملكًا ـ ولذا لم تتم للحسن ـ عُوِّضُوا عنها بالخلافة الباطنة حتى ذَهب قومٌ إلى أن قُطبَ الأولياء(٣) في كل زمن لا يكون إلا منهم، وممن قال: يكون من غيرهم؛ الأستاذ أبو العَباس المرسي كما نقله عنه تلميذه التاج ابن عطاء الله.

ومن تَطهيرهم تحريم صدقة الفرض ـ بل والنفل على قولٍ لمالك ـ عليهم؛ لأنها أوساخ الناس مع كونها تُنبئ عن ذُل الآخذ وعزِّ المأخوذ منه، وعُوِّضوا عنها خُمسَ خُمسِ الفيء والغنيمةِ المنبىء عن عزِّ الآخذِ وذُلِّ المأخوذِ منه، ومن ثم كان المعتمد دخول أهل بَيت النسب في الآية، ولذا اختصوا بمشاركته (ﷺ) في تحريم صَدقة الفرض والزكاة والنذر واالكَفارة وغيرها.

وخالف بعض المتأخرين فبحث(٤) أن النذر كالنَّفل وليس كما قال، وامتازَ(٥)

(١ - ١) ساقط من (ك).

(٢) هذا لمن وفقه الله تعالى منهم إلى العمل بسنته صلى الله عليه وسلم والثبات عليها.

(٣) هذه الألفاظ من الإطلاقات الطرقية والاصطلاحات الصوفية، المبنية على التعظيم والإطراء، والمفضية إلى الغلو في الأشخاص، وقد جاء الشرع المطهَّر بسدِّ كل باب يؤدي إلى الشرك ووسائله.

(٤) في (ك) : «فيجب».

(٥) تحرفت في (ط) و (ك) إلى : «أشار».

(ﷺ) بحرمة النفل، وإن كان على جهة عامة أو غير مُتقوم على الأصح، واختار الماوَردي حِلّ صَلاته في المساجد وشُربه من سقاية زَمزم وبِئر رومة، واستدلَّ الشافعي رضي الله عنهُ لحلِّ النفل لهم بقول الباقر لما عوتب في شُربه من سقايات بين مكة والمدينة: إنما حرم علينا الصدقة المفروضة(١).

ووجهه أن مثله لا يقال من قبل الرأي لتعلقه بالخصائص، فيكون مرسلاً؛ لأن الباقر تابعي جليل، وقد اعتضد مُرسله بقول أكثر أهل العلم، وتحريم ذلك يعم بني هاشم، والمطلب، مواليهم، قيل: وأزواجه، وهو ضعيف، وإن حكى ابن عبدالبر الإجماع عليه، ولزوم نَفقتهن بعد الموت لا يحرم الأخذ إلا من جهة الفقر والمسكنة بخلافه بجهة أخرى، كدينٍ أو سفرٍ، كما هو مُقرر في الفقه، وفي خَبر أنها تحل لبعض بني هاشم من بعض، لكنه ضعيف مرسل فلا حُجة فيه. وشُربه (ﷺ) من سقاية زمزم واقعة حال تحتمل أن الماء الذي فيها من نزعه (ﷺ) أو نزع مأذونه، فلم يتحقق أنه من صدقة العباس .

وحكمة ختَم الآية بتطهير المبالغة في وُصولهم لأعلاه وفي رفع التجوز عنه، ثم تنويه تنوين التعظيم والتكثير والإعجاز(٢) المفيد إلى أنه ليس من جنس ما يُتعارف ويُؤلف، ثم أكد (ﷺ) ذلك كله بتكرير طلب ما في الآية لهم بقوله: «اللهمَّ هؤلاء أهلُ بيتي» إلى آخر ما مَرَّ، وبإدخاله نفسه معهم في العَدِّ لتعود(٣) عليهم بركة اندراجهم في سلكه، بل في رواية أنه اندرج(٤) معهم جبريل وميكائيل إشارة إلى

---

(١) ذكره ابن حجر في «تلخيص الحبير» ٣/١١٥، وينظر تفصيل المسألة في «المغني» لابن قدامة ٤/١٠٩-١١٧.

(٢) في (ط) و (ك): «الإعجاب».

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) في الأصل: «أدرج».

عَليٌّ قَذَرِهم، وأكده أيضًا بطلب الصلاة عليهم بقوله: «فاجعل صَلاتك ...» إلى آخر ما مَرَّ، وأكده أيضًا بقوله: «أنا حرب لمن حاربهم ...» إلى آخر ما مرَّ أيضًا، وفي رواية أنه قال بعد ذلك: «ألا من آذى قَرابتي فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله تعالى». وفي أخرى: «والذي نَفسي بيده لا يؤمن عَبد بي حتى يُحبني ولا يحبني حتى يُحب ذوي قرابتي[1]» فأقامهم مُقام نفسه ومن ثم صح أنه (ﷺ) قال: «إني تاركٌ فيكم ما إن تَمسكتُم به لن تَضلّوا، كتابَ الله وعِترتي»[2]، وألحقوا به أيضًا في قِصة المباهَلة في آية: ﴿قُل تَعالوا نَدع أبناءنا وأبناءكم﴾ [آل عمران: ٦١] الآية، فغدا (ﷺ) مُحتضنًا الحسن آخذًا بيد الحسين، وفاطمةُ تمشي خلفه وعلي خلفها[3].

وهؤلاء هم أهل الكساء، فَهم المراد في آية المباهلة، كما أنهم من جملة المراد بآية: ﴿إنّما يُريد الله ليذهبَ عَنكم الرِّجسَ أهل البَيت﴾، فالمرادُ بأهل البيت فيها وفي كل ما جاء في فضلهم أو فَضل الآل أو ذوي القربى: جَميع آله (ﷺ) وهم مؤمنو بني هاشم والمطلب، وخبر: «آلي كل مؤمن تَقي[4]» ضعيف بالمرة، ولو صح لتأيد به.

---

(١) في (ك) : «رحمي».

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) وكان ذلك عند قدوم وفد نجران على النبي صلى الله عليه وسلم، والحديث أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ٢٩٨-٢٩٩، والبيهقي في الدلائل ٣٨٢/٥-٣٨٨، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٣٩/٢.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٢/٢، وابن الجوزي في العلل المتناهية ٢٦٥/١، وابن عدي في الكامل ٢٥٠٦/٧، والطبراني في الصغير ١١٥/١، وابن كثير في التفسير ٥٩٢/٣، وأورده الهيثمي في المجمع ٦٩/٧، والسيوطي في الدر المنثور ١٨٣/٣، والهندي في الكنز (٥٦٢٤).

جمع بعضهم بين الأحاديث بأن الآل في الدعاء لهم في نحو الصلاة يشمل كل مُؤمن تقي، وفي حُرمة الصدقة عليهم مُختص بمؤمن بني هاشم والمطلب، وأيد ذلك الشمول بخبر البخاري: «ما شَبع آلُ مُحمدٍ من خُبزٍ مأدومٍ ثلاثًا»(١). «اللهم اجعَل رِزقَ آل مُحمد قوتًا»(٢). وفي قول: إن الآل هم الأزواج والذُّرية فقط(٣).

الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿إنَّ اللهَ ومَلائِكتَهُ يُصلُّونَ على النبي يا أيُّها الذينَ آمنوا صَلُّوا عليه وسَلِّموا تَسليمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].

صحَّ عن كَعب بن عُجْرَة قال: لما نَزَلت هذه الآية، قلنا: يا رسول الله، قد عَلمنا كيف نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ فقال: «قولوا: اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد»(٤) إلى آخره. (٥وفي رواية الحاكم(٦): فقلنا: يا رسولَ الله، كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ قال: «قولوا: اللهم صَلِّ على مُحمّد وعلى آلِ مُحمد٥)» إلى آخره، (٧فسؤالهم بعد نزول الآية وإجابتهم بـ «اللهمَّ صَلِّ على مُحمد وعلى آل محمد» إلى آخره٧)، دليلٌ ظاهر على أن الأمر بالصلاة على أهلِ

---

(١) أخرجه البخاري (٦٦٨٧) عن عائشة بلفظ: ما شبع آل محمد من خبز بُر مأدوم ثلاثة أيام حتى لحق بالله و (٥٤٢٣) في الأطعمة بمثله. وأخرجه بنحوه في الرقاق (٦٦٥٤).

(٢) أخرجه أحمد ٤٤٦/٢، وابن أبي شيبة ٢٤/١٣، وابن ماجه (٤٩٣٩)، والبيهقي في السنن ١٥٠/٢، وأخرجه البخاري (٦٤٦٠) بلفظ: «اللهم ارزق آل محمد قوتًا».

(٣) انظر ذكر هذه الأقوال في سنن البيهقي ١٤٨/٢-١٥٢، وفتح الباري ١٦٠/١١-١٦٢.

(٤) أخرجه البخاري (٣٣٧٠) و (٦٣٥٧)، ومسلم (٤٠٦)، وأحمد ٢٤١/٤، ٢٤٣، وأبو داود (٩٧٦) و (٩٧٧) والدارمي ٣٠٩/١، والترمذي (٤٨٣)، والنسائي ٤٨/٣، وابن ماجه (٩٠٤)، وابن أبي شيبة ٥٠٧/٢، وابن حبان (٩١٢)، والحميدي (٧١١)و (٧١٢)، والبيهقي في السنن ١٤٧/٢.

(٥-٥) ساقط من (ط).

(٦) في المستدرك ١٤٨/٣.

(٧-٧) ساقط من (ك).

بيته وبقية آله عَقب نزولها، ولم يجابوا بما ذُكر، فلما أجيبوا به، دلَّ على أن الصلاة عليهم من جُملة المأمور به، وأنه (ﷺ) أقامهم في ذلك مقام نَفسه؛ لأن القصدَ من الصلاة عليه مَزيدُ تعظيمه (١ومنه تعظيمهم١)، ومن ثَمَّ لما أدخل من مَرَّ في الكساء قال: «اللهم إنَّهم مِني وأنا مِنهم فاجعَل صَلاتك ورَحمتك ومَغفرتك ورِضوانك عليَّ وعليهم(٢)».

وقضية استجابة هذا الدعاء أن الله صلى عليهم مَعه، فحينئذ طلب من المؤمنين صَلاتهم عليهم معه، ويروى: «لا تُصَلوا عليَّ الصلاةَ البَتراء» فقالوا: وما الصلاة البتراء؟ قال: «تقولون: اللهم صلِّ على مُحمد وتُمسكون، بل قولوا: اللهمَّ صل على مُحمد وعلى آلِ محمد» ولا ينافي ما تقدم(٣) حذفُ الآلِ في حديث الصحيحين: قالوا: يا رسول الله، كيفَ نُصلي عليك؟ قال: «قولوا: اللهمَّ صلِّ على مُحمد وعلى أزواجه وذُرّيته، كما صليتَ على إبراهيم(٤)» إلى آخره؛ لأن ذكر الآل ثبتَ في روايات أخر، وبه يعلم أنه (ﷺ) قال ذلك كله، فحفظ بعضُ الرواة ما لم يحفظه الآخر، ثم عطفُ الأزواج والذرية على الآلِ في كثيرٍ من الروايات يقتضي أنهما ليسا من الآل، وهو واضح في الأزواج بناء على الأصح في الآل أنهم مؤمنو بني هاشم والمطّلب(٥)، وأما الذرية فمن الآلِ على سائر الأقوال، فذكَرهم

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة ٤٢٣.

(٣) في (ك): «تقرر».

(٤) أخرجه أحمد ٥/٤٢٤، ومالك في الموطأ (١٦٥)، والبخاري (٣٣٦٩) و (٣٣٧٠) و (٣٣٧٠) و (٦٣٦٠)، ومسلم (٤٠٧)، وأبو داود (٩٧٩) من حديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه.

(٥) ساقطة من (ك).

بعد الآل للإشارةِ إلى عَظيم شرفهم. روى أبو داود: «مَن سَرَّه أن يكتالَ بالمكيال الأوفى إذا صَلّى علينا أهل البيت فَليقل: «اللهمَّ صَلِّ على النَّبي مُحمدٍ وأزواجه (١أمهات المؤمنين١) وذُريته وأهلِ بيته كما صليتَ على إبراهيم إنكَ حَميدٌ مَجيد(٢)».

وقولهم: عَلّمنا كيف نسلم عليك. أشاروا به إلى السلام عليه في التشهد، كما قال البيهقي(٣) وغيره. ويدل له خبر مسلم: أمرنا الله أن نصلي عليك، (٤فكيف نُصلي عليك٤)؟ فسكت النبي (ﷺ) حتى تمنينا أننا لم نسأله ثم قال (ﷺ): «قولوا: اللهمَّ صل على مُحمد (٥وعلى آل محمد٥)» الحديث(٦). وزاد آخره: «والسلام كما قد علمتم» أي من العلم، ويروى من التعليم؛ لأنه (ﷺ) كان يُعلمهم التشهد كما يُعلمهم السورة، وصَحّ أن رجلاً قال: يا رسولَ الله، أمّا السلام عليكم فَقد عرفناه، فكيفَ نُصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا صلى الله عليك؟ فصمتَ (ﷺ) حتى أحببنا أن الرجل لم يَسأله، فقال: «إذا أنتم صَلَّيتم عليَّ فَقولوا: اللهمَّ صَلِّ على مُحمد النَّبي الأمي(٧) وعَلى آلِ مُحمد»

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) أخرجه أبو داود (٩٨٢)، والبيهقي في السنن ٢/١٥١، والقرطبي في التفسير ١٥/١٤١، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٥/٢١٦، ٢٩٥، والهندي في الكنز (٢١٧٥) و (٣٤٨١).

(٣) في السنن ٢/١٥١.

(٤-٤) ساقط من (ط).

(٥-٥) ساقط من (ك).

(٦) تقدم تخريجه في الصفحة ٤٢٩.

(٧) ليست في (ك).

الحديث(١). لا يُقال: تفرَّد به ابن إسحق ومسلم لم يُخرج له إلا في المتابعات؛ لأنا نقول: الأئمة وثَّقوه، وإنما هو مُدلّس فقط، وقد زالت علَّة التدليس بتَصريحه فيه بالتحديث، فاتَّضح أن ذلك خَرج مخرج البيان للأمر الوارد في الآية.

ويُوافقه قوله: «قولوا» فإنها صيغة أمر، وهو للوجوب، وما صَحَّ عن ابنِ مسعود بتشهد الرجل في الصلاة ثم يصلي على النبي (ﷺ) ثم يدعو لنفسه، فهذا الترتيب منه لايكون من قِبل الرأي فيكون في حُكم المرفوع. وصَحَّ أيضًا أنه (ﷺ) سَمع رجلاً يدعو في صَلاته لم يحمد(٢) الله ولم يُصل على النبي (ﷺ) فقال: «عَجِلَ هذا»، ثم دعاه، فقال له أو لغيره: «إذا صلى أحدكم فَليبدأ بتحميدِ ربه والثَّناء عليه، ثم يُصلي على النبي (ﷺ)، ثم يَدعو بما شاء(٣)». ومحل البداءة بالتحميد والثناء على الله تعالى جلوس التشهد.

وبهذا كله اتضح قولُ الشافعي رضي الله عنه بوجوب الصلاة على النبي (ﷺ) في التشهد(٤) لما علمت منه أنه صَحَّ عنه (ﷺ) الأمر بوجوبها فيه، ومن أنه صحَّ عن ابن مسعود تَعيين مَحلها وهو بين التشهد والدعاء، فكان القولُ بوجوبها

---

(١) أخرجه أحمد ١١٩/٤، والبيهقي في السنن ١٤٦/٢-١٤٧، والحاكم ٢٦٨/١، وصححه على شرط مسلم، وابن خزيمة في صحيحه (٧١١)، والدارقطني ٣٥٤/١-٣٥٥، وأبو داود (٩٨١)، والطبراني في الكبير ٨٩٨/١٧، وابن حبان (١٩٥٩) من حديث أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه.

(٢) في (ط) : «يمجد» .

(٣) أخرجه أبو داود (١٤٨١)، والترمذي (٣٤٧٦) و (٣٤٧٧)، وأحمد ١٨/٦، والطبراني في الكبير ٧٩١/١٨ و ٧٩٣، والبيهقي في السنن ١٤٧/٢-١٤٨، وابن خزيمة (٧١٠)، وابن حبان (١٩٦٠)، والحاكم ٢٣٠/١، والنسائي ٤٤/٣.

(٤) في (ك) : «الصلاة».

لذلك الذي ذَهب إليه الشافعي هو الحق الموافق لصريح السنة ولقواعد الأصوليين، ويدل له أيضًا أحاديث صَحيحة كثيرة استوعبتُها في شرحي «الإرشاد» و «العُباب» مع بَيان الرد الواضح على مَن شنَّع على الشافعي، وبيان أن الشافعي لم يَشذّ بل قال به قَبله جماعةٌ من الصحابة كابن مسعود وابن عمر، وجابر، وأبي مَسعود البدري وغيرهم، والتابعين كالشعبي والباقر وغيرهم كإسحاق بن راهويه وأحمد، بل لمالك قولٌ موافق للشافعي رجَّحه جماعة من أصحابه.

قال شيخ الإسلام خاتمة الحفاظ ابن حجر: لم أرَ عن أحدٍ من الصحابة والتابعين التصريح بعدم الوجوب، إلا ما نُقل عن إبراهيم النَّخعي من إشعاره بأن غيره كان قائلاً بالوجوب انتهى(١).

فزعم أن الشافعي شذ وأنه خالف في ذلك فقهاء الأمصار، مُجرد دعوى باطلة لا يلتفت إليها ولا يعول عليها، ومن ثم قالَ ابنُ القَيِّم: أجمعوا على مشروعية الصلاة عليه (ﷺ) في التشهد، وإنما اختلفوا في الوجوب والاستحباب، ففي تمسك من لم يوجبها بعمل السلف نَظر؛ لأنهم كانوا يأتون بها في صَلاتهم، فإن أريد بعملهم(٢) اعتقادهم، احتاجَ إلى نقلٍ صريح عنهم، بعدم الوجوب، وأنى يُوجد ذلك؟ قال: وأما قَول عياض: إن الناسَ شَنَّعوا على الشافعي. فَلا معنى له، فأيّ شناعة في ذلك؛ لأنه لم يخالف في ذلك نَصًا ولا إجماعًا ولا قياسًا(٣) ولا مصلحةً راجحةً، بل القول(٤) بذلك من مَحاسن مذهبه، ولله در القائل حَيث قال:

---

(١) انظر فتح الباري ١١/١٦٥-١٦٧.

(٢) في (ك) : «بعلمهم».

(٣) ليست في الأصل و (ط).

(٤) ساقطة من (ك).

وإذا مَحاسِنيَ اللاتي أدلُّ بها صَارَتْ ذُنوبًا فَقُل لي كَيفَ أعْتذِرُ

واعلم أنَّ النَّووي نَقل عن العُلمـاء كَراهة إفرادِ الصلاة والسـلامِ عليه، ومن ثمَّ قال بعض الحفاظ: كنتُ أكتب الحديث، فأكتب الصلاة فقط، فرأيتُ النبي (ﷺ) في النوم. فقال لي: أما تُتمُّ الصلاة في كِتابك؟ فما كتبت بعد ذلك إلا صليتُ عليه وسلَّمت.

ولا يُحتج بتعليمهم كيفية الصلاة السابقة؛ لأن السلامَ سبقها في التشهد، فلا إفراد فيه، وقد جاء ذكر الصلاة مقرونة بالسلام في مَواطن منها: عقب ما يقال عند ركوب الدابة، كما رواه الطبراني في الدعاء مَرفوعًا[(١)]، وكذا في غَيره، وإنما حذف في بعض المواطن اختصارًا وكذا حذف الآل.

وقد أخرج الديلمي أنه (ﷺ) قال: «الدعاء مَحجوب حتى يُصَلَّى على محمد وأهل بيته، اللهم صلِّ على مُحمد وآله»[(٢)]. وكأن قضية الأحاديث السابقة وجوب الصلاة على الآل في التشهد الأخير كما هو قول الشافعي خلافًا لما يوهمه

---

(١) أخرج الطبراني في الدعاء برقم (٧٧٦) عن أبي الدرداء رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قال إذا ركب دابته: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء، سبحانه ليس له سمي، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وعليه السلام، قالت الدابة: بارك الله عليك من مؤمن حللت على ظهري وأطعت الله عزّ وجل، وأحسنت إلى نفسك، بارك الله لك في سفرك، وأنجح حاجتك».

(٢) أخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٢/٣٥٨، عن معاذ بن جبل، وقال: هذا حديث لا يصح. وابن حبان في المجروحين ١/١١٣، وبنحوه الترمذي ١/٣٥٤ بلفظ: «الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك». وأورده ابن القيسراني في تذكرة الموضوعات (١٠٥٦)، والهندي في الكنز (٣٢١٥).

كلام «الروضة[١]» وأصلها، ورجحه بعض أصحابه، ومال إليه البيهقي، ومن ادعى الإجماع على عدم الوجوب فقد سها، لكن بقية الأصحاب قد ذهبوا إلى أن اختلاف تلك الروايات من أجل أنها وقائع متعددة، فلم يوجبوا إلا ما اتفقت الطرق عليه، وهو أصل الصلاة عليه (ﷺ)، وما زاد فهو من قبيل الأكمل، ولذا استدلّوا على عدم وجوب قوله: «كما صليت على إبراهيم» بسقوطه في بعض الطرق، وللشافعي رضي الله عنه:

يا أهلَ بيتِ رسولِ اللهِ حُبُّكُمُ ... فَرضٌ مِنَ اللهِ في القُرآنِ أنْزَلَهُ

كَفاكُمُ مِنْ عَظيمِ القَدْرِ أنكُمُ ... مَنْ لم يُصَلِّ عَليكُم لا صَلاةَ لَهُ

فيحتمل: لا صلاة له صَحيحة، فيكون مُوافقًا لقوله بوجوب الصلاة على الآل، ويحتمل: لا صلاة له[٢] كاملة، فيوافق أظهر قوليه.

الآية الثالثة: قوله تعالى: ﴿**سَلامٌ على آل ياسين**﴾[٣] [الصافات: ١٣٠].

فقد نقل جماعة من المفسرين عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بذلك: سلامٌ على آلِ محمد[٤].

وكذا قاله الكلبي، وعليه فهو (ﷺ) داخل بطريق الأولى أو النص كما في:

---

(١) تحرفت في (ك) إلى: «الرافضة».

(٢) ليست في (ط).

(٣) قرأ نافع وابن عامر: (سلام على آل ياسين)، بفتح الألف وكسر اللام، وقرأ الباقون: (سلام على إل ياسين) بكسر الألف ساكنة اللام. «حجة القراءات» ٦١٠-٦١١.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٠٦٤)، والطبري في التفسير ٩٦/٢٣، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٢٨٦/٥.

«اللهم صَلِّ على آلِ أبي أوفى»(١). لكن أكثر المفسرين على أن المراد إلياس عليه السلام، وهو قضية السياق(٢).

تنبيه: لفظ السلام في نحو هذه الجملة خبرٌ مراد به الإنشاء والطلب على الأصح، والطلب يستدعي مطلوبًا منه، وطلبه تعالى من غيره محال، فالمراد بسلامه تعالى على عباده إما بشارتهم بالسلامة، وإما حقيقة الطلب، فكأنه طلب(٣) من نفسه، إذ سَلامه تعالى يرجع لكلامه النفسي الأزلي، وتضمنه الطلب منه لإنالة السلامة الكاملة للمسلّم عليه غير محال، إذ هو طلب نفسي مُقتض لتعلق الإرادة به، والطلبُ من النفس مَعقول، يعلمه كل أحد من نفسه، فالحاصل: أنه تعالى طلبَ لهم منه إنالتهم السلامة الكاملة، فيتعلق ذلك بهم في الوقت الذي أراد الله تَعالى تخصيصهم به، كما في أمره ونهيه المتعلقين بنا مع قدمهما.

وذكر الفخر الرازي أن أهل بيته (ﷺ) يساوونه في خمسة أشياء: في السلام؛ قال: السلامُ عليكَ أيها النبي، وقال تعالى: ﴿ **سَلامٌ على آل ياسين**﴾ [الصافات: ١٣٠].

وفي الصلاة عليهم في التشهد.

وفي الطهارة؛ قال تعالى: ﴿**طه**﴾ [طه: ١]، أي: يا طاهر، وقال: ﴿**ويُطهركم تَطهيرا**﴾ [الأحزاب: ١٣٣].

وفي تَحريم الصدقة.

---

(١) تقدم تخريجه .

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٣/٩٥-٩٦، وتفسير ابن كثير ٤/٢٠.

(٣) ليست في الأصل.

وفي المحبة؛ قال تعالى: ﴿فاتَّبعوني يُحبِبْكُم الله﴾ [آل عمران: ٣١]، وقال: ﴿قُل لا أسألكُم عليه أجرًا إلا المودةَ في القُربى﴾ [الشورى: ٢٣].

الآية الرابعة: قوله تعالى: ﴿ وَقِفوهُمْ إنَّهُم مسؤولون﴾ [الصافات: ٢٤].

أخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري: أن النبي (ﷺ) قال: «وَقِفوهم إنهم مسؤولون عن وِلاية عَلي»(١). وكأن هذا هو مراد الواحدي بقوله: روي في قوله تعالى: ﴿وقِفُوهُم إنَّهم مَسْؤولون﴾ أي عَن ولايةِ عليٍّ وأهلِ البيت؛ لأن الله أمر نبيه (ﷺ) أن يُعَرف الخلق أنه لا يسألهم على تَبليغ الرسالة أجرًا إلا المودة في القُربى، والمعنى أنهم يسألون: هل وَالوهم حقّ(٢) الموالاة، كما أوصاهم النبي (ﷺ)؟ أم أضاعوها وأهملوها؟ فتكون عليهم المطالبة والتبعة. انتهى.

وأشار بقوله: كما أوصاهم النبي (ﷺ)، إلى الأحاديث الواردة في ذلك، وهي كثيرة، وسيأتي منها جُملة في الفصل الثاني.

ومن ذلك: حديث مُسلم عن زَيد بن أرقم قال: قام فينا رسول الله (ﷺ) خَطيبًا، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال:

«أما بعد: أيها الناس، إنما أنا بَشرٌ مثلكم يوشك أن يَأتني رسول ربي عزَّ وجل فأجيبه، وإني تاركٌ فيكم الثَّقلين، أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور، فتمسكوا بكتاب الله (٣عزَّ وجل، وخُذوا به» وحثَّ فيه ورغب فيه، ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم الله عز وجل٣) في أهل بيتي» ثلاث مرات: فقيل لزيد: مَن

---

(١) أورده الماوردي في تفسيره ٣/٤٠٩، وقال: حكاه أبو هارون العبدي عن أبي سعيد الخدري.

(٢) ساقطة من (ك).

(٣-٣) ساقط من (ك).

أهل بيته، (١أليسَ نساؤه من أهل بيته١)؟ قال: (٢بلى إن نساءه من أهل بيته، ولكن٢) أهل بيته من حرم عليهم الصدقة بعده. قال: ومَن هم؟ قال: هُم عَلي، وآل جعفر وآل عَقيل، وآل عَباس، قال: كل هؤلاء حرم عليهم الصدقة؟ قال: نعم(٣).

وأخرج الترمذي ـ وقال: حسن غريب ـ أنه (ﷺ) قال: «إني تاركٌ فيكم ما إن تَمسكتم به لن تَضِلوا بعدي؛ أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله عز وجل حَبل ممدودٌ من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ولن يفترقا حتى يَردا عليَّ الحوض، فانظروا كيف تَخلُفوني فيهما»(٤).

وأخرجه أحمد في «مسنده» بمعناه، ولفظه: «إني أوشك أن أدعى فأجيب، وإني تاركٌ فيكم الثقلين: كتاب الله حَبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، وإن اللطيف الخبير(٥) أخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليَّ الحوض، فانظروا بم تخلفوني فيهما»(٦). وسنده لا بأس به.

وفي رواية: أن ذلك كان في حجة الوداع، وفي أخرى: «مثله ـ يعني كتاب الله ـ كسفينة نوح من ركب فيها نجا، ومَثلهم ـ أي أهل بيته ـ كمثِل باب حِطَّة من

(١-١) ساقط من (ك).

(٢-٢) ساقط من (ك).

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة ٤٢٥.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧٨٨)، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٦٠/٢، والتبريزي في المشكاة (٦٢٤٤)، والهندي في الكنز (٨٧٣).

(٥) ليست في الأصل و (ك).

(٦) أخرجه أحمد ١٧/٣، وابن سعد ١٩٤/٢، وابن الجوزي في العلل المتناهية ٢٦٧/١-٢٦٨، وأبو يعلى (١٠٢١) و (١٠٢٧)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٦٣/٩، والهندي في الكنز (٩٩٤).

دَخله غُفرت له الذنوب»(١).

وذكر ابن الجوزي لذلك في «العلل المتناهية» وَهم أو غَفلة عن استحضار بقية طرقه، بل في مسلم عن زَيد بن أرقم أنه (ﷺ) قال ذلك يوم غَدير خُم - وهو ماءٌ بالجحفة - كما مر وزاد: «أذكركم اللهَ في أهل بيتي» قلنا لزيد: مَن أهل بيته؟ نساؤه؟ قال: لا، وايمُ الله، إن المرأةَ تكون من الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فَترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته: أهله وعَصَبَته الذين حُرِموا الصدقة بعده(٢).

وفي رواية صحيحة: «إني تارك فيكم أمرين لن تَضلوا إن تَبعتموهما، وهما: كتاب الله وأهل بيتي عترتي»(٣). زاد الطبراني: «إني سألتُ ذلكَ لهما، فلا تقدموهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلموهم، فإنهم أعلم منكم»(٤).

وفي رواية: «كتاب الله وسنتي»، وهي المراد من الأحاديث المقتصرة على الكتاب؛ لأن السنة مُبينة له، فأغنى ذكره عن ذكرها.

والحاصل: أن الحث وقَع على التمسك بالكتاب وبالسنة وبالعلماء بهما من أهل البيت، ويُستفاد من مَجموع ذلك: بقاء الأمور الثلاثة إلى قيام الساعة.

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٦٣٦) و (٢٦٣٧) وفي الصغير ١/١٣٩-١٤٠، والحاكم ٣/١٥١، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٦٨، والتبريزي في المشكاة: (٦١٧٤) من حديث أبي ذر رضي الله عنه. وأخرجه الطبراني في الكبير (٢٦٣٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه مسلم (٢٤٠٨) (٣٧)، وأحمد ٤/٣٦٦-٣٦٧.

(٣) أخرجه الحاكم في «المستدرك» ٣/١١٠.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٦٨١).

ثم اعلم أن لحديث التمسك بذلك طرقًا كثيرة وردت عن نَيف وعشرين صحابيًا، ومرَّ له طرقٌ[1] مَبسوطة في حادي عَشر الشُّبَه[2]، وفي بَعض تلك الطرق أنه قالَ ذلك بحجة الوداع بعَرفة، وفي أخرى أنه قاله بالمدينة في مَرَضه، وقد امتلأت الحُجرة[3] بأصحابه، وفي أخرى أنه قال ذلك بغدَير خُم، وفي أخرى أنه قاله لما قام خطيبًا بعد انصرافه من الطائف كما مر، ولا تنافي، إذ لا مانع من أنه كَرَّر عليهم ذلك في تلك المواطن وغيرها اهتمامًا بشأن الكتاب العزيز والعِترة الطاهرة.

وفي رواية عند الطبراني عن ابن عمر: آخر ما تكلم به النبي (ﷺ): «اخلُفوني في أهلِ بيتي»[4].

وفي أخرى عند الطبراني وأبي[5] الشيخ: «إن لله عَزَّ وجل ثلاث حُرمات، فمن حَفظهن حفظ اللهُ دينَه ودنياه، ومن لم يَحفظهن لم يَحفظِ اللهُ[6] دنياه ولا آخِرته» قلت: ما هن؟ قال: «حُرمة الإسلام، وحُرمتي، وحرمة رَحِمي»[7].

وفي رواية للبخاري عن الصدِّيق رضي الله عنه من قوله: يا أيها الناس، ارقبوا

---

(١) في الأصل: «طريق».

(٢) انظر ما تقدم في الصفحة ١٠٦ وما بعدها.

(٣) تحرفت في (ط) إلى «الهجرة».

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة ١١٢ .

(٥) تحرفت في الأصل إلى : «ابن».

(٦) ليست في (ك).

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير ٣/١٣٥، وذكره الذهبي في «الميزان» (٦٣٠٨)، وابن حجر في اللسان ٥/١، والهيثمي في المجمع ١/٨٨، ٩/١٦٨، والهندي في الكنز (٣٠٨).

محمدًا (ﷺ) في أهل بيته[١]. أي: احفظوه فيهم فلا تُؤذوهم.

وأخرجَ ابن[٢] سعد، والملاّ في «سيرته» أنه (ﷺ) قال: «استَوصوا بأهلِ بيتي خيرًا، فإني أخاصِمكم عنهم غدًا، ومن أكُن خَصْمَه أخصمه، ومن أخصمه دَخل النار». وأنه قال: «مَن حَفِظني في أهل بيتي فَقد اتخذ عندَ الله عهدًا».

وأخرج الأول: «أنا وأهل بيتي شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا، فَمن شاء اتخذ إلى ربه سَبيلاً»[٣].

والثاني، حديث: «في كُل خَلَفٍ من أمتي عدولٌ من أهل بيتي، ينفون عن هذا الدين تَحريف الضَّالين، وانتِحال المبطلين، وتأويل الجاهلين، ألا وإن أئمتكم وَفدكم إلى الله عز وجل، فانظُروا من توفِدون».

وأخرج أحمد خبر: «الحمدُ لله الذي جَعلَ فينا الحِكمة أهل البيت»[٤]. وفي خبر حَسن: «ألا إن عَيبتي وكَرِشي أهل بيتي والأنصار، فاقْبَلوا من مُحسِنهم، وتجاوزوا عن مُسيئهم»[٥].

تنبيه: سَمَّى رسولُ الله (ﷺ) القرآنَ وعترته ـ وهي بالمثناة الفوقية: الأهل

---

(١) أخرجه البخاري (٣٧١٣) و (٣٧٥١)، ومسلم (٢٠٥)، وأورده الهندي في الكنز (٣٧٦١١).

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «أبو».

(٣) ذكره ابن عابدين في رسالته: «العلم الظاهر في نفع النسب الطَّاهر» رسائل ابن عابدين ١/٤، ونسبه لأبي سعيد في «شرف النبوة».

(٤) أخرجه أحمد في «الفضائل» (١١١٣)، وذكره المحب الطبري في «ذخائر العقبى» ٢٠، ٨٠.

(٥) أخرجه الترمذي (٣٩٠٤)، وابن أبي شيبة ١٢/١٥٩، وذكره التبريزي في «المشكاة» (٦٢٤٠)، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢٧٠، والهندي في الكنز (٣٣٦٩٩).

والنسل والرهط الأدنون ـ ثقلين؛ لأن الثَّقَل كل نفيس خَطير مَصون، وهذان كذلك؛ إذ كلٌّ منهما معدن للعلوم اللَّدُنِّية[١]، والأسرار والحكم العَلِيّة، والأحكام الشرعية، ولذا حَثَّ (ﷺ) على الاقتداء والتمسك بهم، والتعلم منهم، وقال: «الحمد لله الذي جَعل فينا الحكمة أهل البيت» .

وقيل: سُمِّيا ثقلين لثقل وجوب رعاية حقوقهما، ثم الذين وقع الحث عليهم منهم إنما هُم العارفون بكتاب الله وسنة رسوله (ﷺ)؛ إذ هم الذين لا يُفارقون الكتاب إلى الحوض، ويؤيده الخبر السابق: «ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم[٢]». وتَميزوا بذلك عن بقية العلماء؛ لأن الله أذهبَ عنهم الرجس وطَهرهم تَطهيرًا، وشرفهم بالكرامات الباهرة والمزايا المتكاثرة، وقد مرَّ بعضها، وسيأتي الخبر الذي في قُريش: «تعلموا منهم، فإنهم أعلم منكم»، فإذا ثبت هذا العموم لقُريش، فأهل البيت منهم أولى منهم بذلك؛ لأنهم امتازوا عنهم بخصوصيات لا يُشاركهم فيها بقية قُريش.

وفي أحاديث الحثّ على التمسك بأهل البيت إشارة إلى عدم انقطاع مُتأهل منهم للتمسك به إلى يَوم القيامة كما أن الكتاب العزيز كذلك، ولهذا كانوا أمانًا لأهلِ الأرض كما يأتي، ويشهد لذلك الخبر السابق: «في كل خَلفٍ من أمتي عدول من أهل بيتي» إلى آخره.

ثم أحق من يتمسك به منهم إمامهم وعالمهم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، لما قدمناه من مَزيد علمه ودقائق مُستنبطاته، ومن ثم قال أبو بكر رضي الله

---

(١) في (ك) : «الدينية».

(٢) تقدم في الصفحة ٤٣٩.

عنه: عَليٌّ عترة رَسولِ الله (ﷺ)(١). أي الذينَ حثَّ على التمسك بهم، فخصه بما قلنا، وكذلك خَصَّه (ﷺ) بما مَر يوم غَدير خُم. والمراد بالعَيبة والكَرِش في الخبر السابق آنفًا: أنهم مَوضع سِرِّه وأمانته، ومعادن نفائس مَعارفه وحضرته، إذ كلٌّ من العَيبة والكَرِش مُستودع لما يخفى فيه مما به القوام والصلاح؛ لأن الأول لما يحرز فيه نفائس الأمتعة، والثاني مُستقر الغذاء الذي به النمو، وقوام البنية، وقيل: هُما مثلان لاختصاصهم بالأمور الظاهرة والباطنة، إذ مظروف الكَرِش باطن والعَيبة ظاهر، وعلى كلٍ فهذا غاية في التعطف عليهم والوصية بهم.

ومعنى(٢): «وتَجاوزوا عن مُسيئهم» أي في غير الحدود وحقوق الآدميين. وهذا أيضًا محمل الخبر الصحيح(٣): «أقيلوا ذَوي الهيئات عَثَراتهم»(٤)، ومن ثَمَّ ورد في رواية: «إلا الحدود(٥)»؛ وفسرهم الشافعي بأنهم الذين لا يُعرفون بالشر. ويقرب منه قول غيره: هم أصحاب الصغائر دون الكبائر، وقيل: مَن إذا أذنبَ تاب.

الآية الخامسة: قوله تعالى: ﴿**واعتَصِموا بحَبلِ اللهِ جَميعًا ولا تَفرَّقوا**﴾ [آل عمران: ١٠٣].

---

(١) أورده الهندي في الكنز (٣٦٣٧٤).

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في الأصل: «الخبر الصحيحين».

(٤) أخرجه أبو داود (٤٣٧٥)، والبخاري في «الأدب المفرد» : (٤٦٥)، والطحاوي في «مشكل الآثار» ١٢٦/٣، والبيهقي في السنن ٣٣٤/٨، وابن حبان (٩٤).

(٥) أخرج هذه الرواية أحمد ١٨١/٦، وأبو نعيم في «الحلية» ٤٣/٩، والطحاوي في «مشكل الآثار» ١٢٩/٣، والبيهقي في السنن ٢٦٧/٨.

أخرج الثعلبي في تفسيرها عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال: نحنُ حبلُ الله الذي قالَ الله فيه: ﴿ **واعتَصموا بحبل الله جميعًا ولا تفرقوا**﴾، وكان جده زين العابدين إذا تلا قوله تعالى: ﴿ **يا أيها الذين آمنوا اتَّقوا اللهَ وكُونوا معَ الصادقين**﴾ [التوبة: ١١٩]، يقول دعاءً طويلاً يشتمل على طلب اللحوق بدرجة الصادقين والدَّرجات العلية، وعلى وصف المِحن، وما انتحلته المبتدعة المفارقون لأئمة الدين والشَّجرة النبوية، ثم يقول: وذَهب آخرون إلى التقصير في أمرنا، واحتجوا بمتشابه القرآن، فتأولوا بآرائهم واتَّهموا مأثور الخبر ... إلى أن قال: فإلى من يَفزع خَلف هذه الأمة، وقد دَرَسَت أعلام هذه[1] الملّة، ودانت الأمة بالفرقة والاختلاف، يكفر بعضهم بعضًا والله تعالى يقول: ﴿ **ولا تكونوا كالذينَ تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات**﴾ [آل عمران: ١٠٥]، فمن الموثوق به على إبلاغ الحجة، وتأويل الحكم إلى أهل الكتاب، وأبناء أئمة الهدى ومصابيح الدجى الذين احتج الله بهم على عباده ولم يدع الخلق سُدى من غير حُجة، هل تَعرفونهم أو تَجدونهم إلا من فُروع الشجرة المباركة، وبقايا الصَّفوة الذين أذهبَ الله عنهم الرجس وطَهرهم تطهيرًا[2]، وبرأهم من الآفات، وافترضَ مودتهم في الكتاب؟.

الآية السادسة: قوله تعالى: ﴿ **أمْ يَحسدونَ الناسَ على ما آتاهم الله مِنْ فضلِه**﴾ [النساء: ٥٤].

أخرج أبو الحسن المغازلي عن الباقر رَضي الله عنه أنه قال في هذه الآية: نحن الناس والله[3].

(١) ليست في (ك).

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) أورده السيوطي في الدر المنثور ٢/١٧٣ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

الآية السابعة: قوله تعالى: ﴿ وما كانَ الله ليعذِّبهم وأنتَ فيهم﴾ [الأنفال: ٣٣].

أشار (ﷺ) إلى وجود ذلك المعنى في أهل بيته وإنهم أمان لأهل الأرض، كما كان هو (ﷺ) أمانًا لهم، وفي ذلك أحاديث كثيرة يأتي بعضها، ومنها: «النجوم أمانٌ لأهلِ السماء، وأهلُ بيتي أمانٌ لأمتي» أخرجه جماعة كلهم بسند ضعيف، وفي رواية ضعيفة أيضًا: «أهل بيتي أمانٌ لأهل الأرض فإذا هَلك أهلُ بيتي جاءَ أهلُ الأرضِ من الآيات ما كانوا يُوعدون»(١).

وفي أخرى لأحمد: «فإذا ذهبَ النجوم ذهبَ أهلُ السماء، وإذا ذهبَ أهل بيتي ذهبَ أهل الأرض»(٢).

وفي رواية صححها الحاكم على شرط الشيخين: «النجوم أمان لأهل الأرض من الغَرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف، فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس»(٣).

وجاء من طرق عديدة يقوي بعضها بعضًا: «إنما مثل(٤) أهل بيتي فيكم كمثل سَفينة نوح من رَكبها نجا» وفي رواية مسلم: «ومَن تخلّف عنها غرق» وفي رواية:

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٢٦٠)، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٤/٩، وابن حجر في المطالب العالية (٢٥٦٢)، والعجلوني في كشف الخفا ٣٢٧/٢ عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه. وأخرجه الحاكم ٤٤٨/٢ عن جابر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أحمد في الفضائل (١١٤٥)، وذكره المحب الطبري في ذخائر العقبى ١٧.

(٣) أخرجه الحاكم ١٤٩/٣ عن ابن عباس مرفوعًا، وصححه، وتعقبه الذهبي بقوله: بل موضوع وابن أركون ضعفوه، وكذا خليد ضعفه أحمد وغيره.

(٤) ساقطة من (ك).

«هلك، وإنما مَثل أهل بيتي فيكم مثل باب حِطَّة في بني إسرائيل من دَخله غُفِرَ له»، (١وفي رواية: «غفر له١) الذنوب»(٢).

وقال بعضهم: يحتمل أن المراد بأهل البيت الذين هم أمان: علماؤهم؛ لأنهم الذين يُهتدَى بهم كالنجوم، والذين إذا فقدوا جاءَ أهل الأرض من الآيات ما يوعدون، وذلك عند نُزول المهدي، لما يأتي في أحاديثه أن عيسى يُصلي خلفه، ويُقتل الدجال في زَمنه، وبعد ذلك تَتَتابع الآيات، بل في مُسلم أن الناسَ بعد قتلِ عيسى للدجال «يمكثونَ سبع سنين ثم يُرسل الله ريحًا باردة من قِبلِ الشام، فلا يَبقى على وجه الأرض (٣أحدٌ في قَلبه٣) مثقال حبة من خَير أو إيمان إلا قَبضه، فيبقى شِرار في خِفَّة الطير وأحلامِ السباع لا يَعرفون معروفًا ولا يُنكرون منكرًا»(٤). الحديث. قال: ويحتمل ـ وهو الأظهرعندي ـ أن المراد بهم سائر أهل البيت، فإن الله لما خلق الدنيا بأسرها من أجل النبي (ﷺ) جعلَ دوامها بدوامه ودوام أهل بيته؛ لأنهم يساوونه في أشياء مرَّ عن الرازي بعضها(٥)، ولأنه قال في حقهم: «اللهم إنّهم مني وأنا مِنهم(٦)»، ولأنهم بَضْعة منه بواسطة أن فاطمة رضي الله عنها أمهم بضعتُه، فأقيموا مقامه في الأمان. انتهى ملخصًا.

ووجه تشبيههم بالسفينة فيما مرَّ: أن مَن أحبهم وعَظَّمهم شكرًا لنعمةِ

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) تقدمت هذه الروايات في الصفحة ٤٣٨ ـ ٤٣٩.

(٣-٣) ساقط من (ك).

(٤) أخرجه مسلم (٢٩٤٠) عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٥) انظر ما تقدم في الصفحة ٤٣٦

(٦) تقدم في الصفحة ٤٣٠.

مُشَرِّفهم (ﷺ)، وأخذَ بهَدْي عُلمائهم نجا من ظلمة المخالفات، ومن تخلَّف عن ذلك غَرِقَ في بحر كُفر النعم، وهلك في مفاوز الطُّغيان. ومر في خبر: «أن من حَفظ حُرمةَ الإسلام وحُرمة النَّبي (ﷺ) وحُرمة رَحِمه حفظ الله تعالى دينَه ودُنياه، ومَن لم يَحفظ لم يحفظ اللهُ دنياه ولا آخرته»[1].

وَوَرد: «يَردُ الحوضَ أهلُ بيتي، ومَن أحبهم من أمتي كَهاتين السبابتين[2]» ويشهد له خبر: «المرءُ مَعَ من أحب»[3]. وبباب حطة أن الله تعالى جعل دخول ذلك الباب الذي هو باب أريحاء أو بَيت المقدس مع التواضع والاستغفار سَبَبًا للمغفرة، وجَعل لهذه الأمة مَودة أهل البيت سببًا لها كما سيأتي قريبًا.

الآية الثامنة: قوله تعالى: ﴿**وإنِّي لغفّارٌ لمنْ تابَ وآمنَ وعملَ صالحًا ثم اهتدى**﴾ [طه: ٨٢].

قال ثابت البُناني: اهتدى إلى ولاية أهل بيته (ﷺ). وجاء ذلك عن أبي جعفر الباقر أيضًا.

وأخرج الديلمي مرفوعًا: «إنما سُميت ابنتي فاطمةَ؛ لأن الله فَطمها ومُحِبّيها

---

(١) تقدم في الصفحة ٤٤٠.

(٢) ذكره العلامة ابن عابدين في رسالته: «العلم الظاهر في نفع النسب الطاهر» رسائل ابن عابدين ٤/١، ونسبه للحافظ محمد بن يوسف الزرندي في كتابه «نظم درر السمطين» من حديث زيد ابن أرقم رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أحمد ٣/١٠٤، ١١٠، ١٦٥، ٢٢٦، ٢٢٨، والبخاري (٣٦٨٨) و (٦١٦٧)، ومسلم (٢٦٣٩)، والترمذي (٢٣٨٥) و (٢٣٨٦)، وأبو داود (٥١٢٧)، وعبدالرزاق في المصنف (٢٠٣١٧)، وابن حبان (٨)، وابن منده (٢٩١)، والبغوي (٣٤٧٥) و (٣٤٧٩)، والطيالسي (١٢٣١)، من حديث أنس رضي الله عنه.

وفي الباب من حديث أبي موسى، وأبي ذر، وجابر، وابن مسعود رضي الله عنهم.

عن النار»(١).

وأخرجَ أحمدُ أنه (ﷺ) أخذ بيد الحسنين وقال: «مَن أحبني وأحبَّ هذين وأباهما وأمهما كان مَعي في دَرجتي يوم القيام». ولفظ الترمذي ـ وقال: حسن غريب ـ: «وكان معي في الجنة»(٢). ومعنى المعيَّة هنا: معية القُرب والشهود لا معية المكان والمنزل.

وأخرج ابنُ سعد عن عَلي: أخبرني رسولُ الله (ﷺ) أن أول من يَدخل الجنة أنا وفاطمة والحسن والحسين. قلت: يارسول الله، فَمُحبونا؟ قال: «من وَرائِكُم»(٣).

ومرّ في فضائل أبي بكر رضي الله عنه أنه أول من يدخل الجنة. وفي فضائل عمر رضي الله عنه ذلك أيضًا، ومرَّ الجمع بينهما بما يعلم به محمل هذا الحديث.

ولا تتوهم الرافضة والشيعة ـ قَبحهم الله ـ من هذه الأحاديث أنهم مُحبوا(٤)

(١) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» : (١٣٩٥)، وابن الجوزي في «الموضوعات» ١/٤٢٢، وأورده السيوطي في «اللآلئ المصنوعة» ١/٤٠٠، وابن عراق في «تنزيه الشريعة» ١/٤١٣.

(٢) أخرجه عبدالله بن أحمد في زوائده على المسند ١/٧٧، عن علي، والترمذي (٣٧٣٣)، وقال: حسن غريب. والخطيب في تاريخ بغداد ١٣/٢٨٨، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٤/٢٠٦، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٦١) و (٣٧٦١٣).

وقول الترمذي: حسن غريب، أنكره الذهبي في الميزان ٣/١١٧، وقال: ما هو من شرط الترمذي ولا حسَّنه، وكلمة: حسن، وقعت في تحفة الأحوذي، ولكنها لم ترد في النسخ القديمة المسموعة التي اعتمدها الحافظ المزي في كتابه «تحفة الأشراف» ، فلعلها وقعت في بعض النسخ دون بعض، والله أعلم.

(٣) أخرجه ابن كثير في جامع المسانيد ٢/٥٦، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٧/٣٨١، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٧٤، وبنحوه ذكره الذهبي في الميزان (٧٩٠٤).

(٤) في (ط): «يحبون».

أهل البيت؛ لأنهم أفرطوا في مَحبتهم حتى جَرَّهم ذلك إلى تَكفير الصحابة وتَضليل الأمة، وقد قال علي: يَهلكُ فيَّ مُحبٌ مُفرط يُقرظني بما ليسَ فيَّ(١).

ومَرَّ خبر: «لا يجتمع حُب عَلي وبُغضُ أبي بكر وعُمر في قلبِ مؤمن». وهؤلاء الضالون الحمقى أفرطوا فيه، وفي أهل بيته، فكانت محبتهم عارًا عليهم وبوارًا قاتلهم الله أنّى يؤفكون.

وأخرج الطبراني بسند ضعيف: أن عليًا أتي يوم البصرة بذهب وفضة، فقال: (٢ابيّضّي واصْفَرّي٢)، غُرّي غَيري، غُري أهل الشام غدًا إذا ظهروا عليك. فشق قوله ذلك على الناس فذكر ذلك له، فأذّن في الناس، فدخلوا عليه، فقال: إنَّ خليلي (ﷺ) قال: «يا علي، إنك ستقدم على الله وشيعتك راضين مَرضيين، ويقدم عليه عدوك غضابًا مُقْمَحين» ثم جمع عليٌّ يده إلى عُنقه يُريهم الإقْماح(٣). وشيعتُه هم أهل السنة؛ لأنهم الذين أحبوهم كما أمر الله ورسوله، وأما غيرهم فأعداؤه في الحقيقة؛ لأن المحبة الخارجة عن الشرع الجائرة(٤) عن سَنن الهدى هي العداوة الكبرى، فلذا كانت سببًا لهلاكهم كما مر آنفًا عن الصادق المصدوق (ﷺ). وأعداؤهم الخَوارج ونحوهم من أهل الشام لا مُعاوية ونحوه من الصحابة؛ لأنهم متأولون، فلهم أجرٌ وله هو وشيعته أجران رضي الله تعالى عنهم.

ويؤيد ما قُلناه من أن أولئك المبتدعة الرافضة والشيعة ونحوهما ليسوا من شيعة

---

(١) تقدم في الصفحة ١٢١، والصفحة ٣٦١.

(٢-٢) في (ط) : «أبيضًا وأصفرًا».

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع ٩/١٣١، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه جابر الجعفي، وهو ضعيف، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٤٨٣).

(٤) في (ط): «الحائدة».

علي وذريته بل من أعدائهم، ما أخرجه صاحب المطالب العالية عن علي، ومن جملته: أنه مَرَّ على جَمعٍ فأسرعوا إليه قياماً، فقال: مَن القوم؟ فقالوا: مِن شيعتك يا أمير المؤمنين. فقال لهم خيراً، ثم قال: يا هؤلاء، مالي لا أرى فيكم سِمةَ شيعتنا وحلية أحبتنا[1]؟ فأمسكوا حياءً، فقال له مَن مَعه: نسألك بالذي أكرمكم أهلَ البيت وخَصَّكم وحَباكم لما أنبأتنا بصفةِ شيعتكم. فقال: شيعتُنا هُم العارفون بالله، العاملون بأمرِ الله، أهلُ الفضائل[2]، الناطقون بالصواب، مأكولهم القوت، وملبوسهم الاقتصاد، ومشيهم التواضع، بَخعوا لله بطاعته، وخضعوا إليه بعبادته، مضوا غاضِّين أبصارهم عما حَرَّم الله عليهم، رامقين أسماعهم على العِلم بربهم، نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالتي نزلت منهم في الرَّخاء، [3]رضوا عن الله تعالى[3] بالقضاء، فلولا الآجال التي كتبَ الله تعالى لهم لم تَستقر أرواحهم في أجسادهم طرفةَ عين شوقًا إلى لِقاء الله والثواب، وخوفًا من أليم العقاب، عَظُم الخالق في أنفسهم، وصَغُر ما دونه في أعينهم، فَهم والجنة كمن رآها؛ فَهم على أرائكها مُتكئون، وهُم والنار كَمن رآها؛ فهم فيها مُعَذَّبون، صبروا أيامًا قليلة فأعقبتهم راحةً طويلة، أرادتهم الدنيا فلم يريدوها، وطلبتهم فأعجزوها، أما الليل فَصافّون أقدامهم تالون لأجزاء القرآن ترتيلاً، يَعظون أنفسهم بأمثاله، ويَستشفون[4] لدائهم بدوائه تارةً، وتارةً يفترشون جِباههم وأكفهم ورُكبهم وأطراف أقدامهم، تجري دموعهم على خُدودهم، يمجدون جباراً عظيمًا، ويجأرون

---

(١) في الأصل: «أحبابنا».

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «القبائل».

(٣-٣) في (ك): «رضي الله عنهم».

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «يستشفعون».

إليه في فِكاك رقابهم.

هذا ليلهم، فأما نهارهم؛ فَحُكماء علماء، بَرَرَة أتقياء، بَراهم خوف باريهم، فهم كالقِداح تحسبهم مرضى أو قد خُولطوا، وما هم بذلك، بل خامرهم من عظمة ربهم وشدة سلطانه ما طاشَت له قلوبهم وذَهِلَت منه عقولهم، فإذا أشفقوا من ذلك بادروا إلى اللهِ تعالى بالأعمال الزاكية لا يرضون له بالقليل، ولا يستكثرون له الجزيل، فهم لأنفسهم مُتهمون، ومن أعمالهم مُشفقون، ترى لأحدهم قوةً في دين، وحَزمًا في لين، وإيمانًا في يقين، وحرصًا على علم، وفهمًا في فقه، وعلمًا في حِلم، وكَيْسًا في قَصد، وقصدًا في غِنى، وتجملاً في فاقَة، وصَبرًا في شَفقة، وخشوعًا في عبادة، ورحمةً لمجهود، وإعطاء في حق، ورفقًا في كسب، وطلبًا في حَلال، ونَشاطًا في هُدى، واعتصامًا في شَهوة، لا يغره ما جهله، ولا يدَع إحصاء ما عمله، يستبطئ نَفسه في العلم، وهو من صالح عَمله على وَجَل، يُصبح وشُغله الذِّكر، ويُمسي وهَمُّه الشُّكر[(١)]، يَبيتُ حَذِرًا من سِنَةِ الغَفلة، ويُصبح فرحًا بما أصاب من الفَضل والرحمة، ورَغبته فيما يبقى وزَهادته فيما يَفنى، وقد قرن العلم بالعمل، والعلم بالحلم، دائمًا نشاطه، بعيدًا كسله، قريبًا أمله، قليلاً زلله، متوقعًا أجله[(٢)]، عاشقًا قلبه، شاكرًا ربَّه، قانعًا[(٣)] نفسه محرزًا دينه، كاظمًا غيظه آمنًا منه جاره، سهلاً أمره، معدومًا كبره، بينًا صبره، كثيرًا ذكره، لا يعمل شيئًا من الخير رياءً، ولا يتركه حياء. أولئك شيعتنا وأحبتنا ومنا ومَعنا، ألا هؤلاء شوقًا إليهم.

---

(١) في (ك) : «الفكر».

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في (ك) : «مانعًا».

فصاحَ بعض من معه - وهو هَمّام بن عَباد بن خَيثم وكان من المتعبدين - صَيحة، فوقع مَغشيًا عليه، فحرّكوه فإذا هو فارق الدنيا، فغُسِّل وصَلَّى عليه أمير المؤمنين ومن معه(١).

فتأمل - وفّقكَ الله لطاعته، وأدام عليك من سوابغ نِعَمه(٢) وحمايته - هذه الأوصاف الجليلة الرفيعة الباهرة الكاملة المنيعة تعلم أنها لا تُوجد إلا في أكابر العارفين لأئمة الوارثين، فهؤلاء هُم شيعة علي رضي الله تعالى عنه وأهل بيته.

وأما الرافضة والشيعة ونحوهما إخوان الشياطين، وأعداء الدين، وسفهاء العقول، ومخالفو الفُروع والأصول، ومنتحلو الضَّلال، ومستحقو عَظيم العقاب والنكال؛ فهم ليسوا بشيعةٍ لأهل البيت المبرَّئين من الرِّجس، المُطَهَّرين من شَوائبِ الدَّنَس؛ لأنهم أفرطوا وفَرَّطوا في جَنب الله، فاستحَقوا منه أن يُبقيهم مُتحيرين في مهالك الضلال والاشتباه، وإنما هُم شيعة إبليس اللعين، وخُلفاء أبنائه المتمردين، فعليهم لعنة الله وملائكته والناس أجمعين، وكيفَ يزعم محبةَ قوم من لم يتخلَّق قَطُّ بخُلُق من أخلاقهم، ولا عَمِلَ في عُمره بقولٍ من أقوالهم، ولا تأسَّى في دَهره بفعلٍ من أفعالهم، ولا تأهَّل لفهمِ شيءٍ من أحوالهم ليست هذه محبة في الحقيقة بل بغضة عند أئمة الشريعة والطريقة، (٣إذ حقيقة المحبة طاعة المحبوب وإيثار مَحابِّه ومرضاته٣) على مَحابِّ النفس ومَرضاتها، والتأدُّب بآدابه وأخلاقه، ومن ثم قالَ عليٌّ كرمَ الله وجهه: لا يَجتمعُ حُبي وبُغض أبي بَكرٍ وعُمر. لأنهما ضدان، وهما لا يجتمعان.

---

(١) أخرجه مختصراً ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٦٦.

(٢) ليست في الأصل.

(٣-٣) ساقط من (ك).

الآية التاسعة: قوله تعالى: ﴿**فَمَنْ حاجَّكَ فيه من بَعد ما جَاءكَ منَ العلمِ فَقُل تعالوا نَدعُ أبناءَنا وأبناءكُم ونِساءنا ونِساءكُمْ وأَنفُسَنا وأنفُسَكُم ثمَّ نَبْتَهِل فَنجعل لعنةَ اللهِ على الكاذِبين**﴾ [آل عمران: ٦١].

قال في الكشاف: لا دليل أقوى من هذا على فَضل أصحاب الكساء، وهم عليّ وفاطمة والحَسَنان؛ لأنها لما نزلت دَعاهم (ﷺ) فاحتضَنَ الحُسين، وأخذ بيد الحسن، ومشت فاطمة خَلفه، وعلي خَلفهما(١)، فعلم أنهم المراد من الآية، وأن أولاد فاطمة وذُرّيتهم يُسمّون أبناءه، وينسبون إليه نسبةً صحيحة نافعة في الدنيا والآخرة.

ويوضح ذلك أحاديث نذكرها مع ما يتعلق بها تتميمًا للفائدة، فنقول:

صح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال على المنبر: «ما بالُ أقوامٍ يقولون: إن رحمَ رسولِ الله (ﷺ) لا يَنفع قَومه يوم القيامة، بلى والله إن رحمي مَوصولة في الدنيا والآخرة، وإني أيها الناس فَرَطٌ لكم على الحوض»(٢). وفي رواية ضعيفة وإن صححها الحاكم أنه (ﷺ) بلغه أن قائلاً قال لبريدة إن محمداً لن يغني عنك من الله شيئًا. فخطب ثم قال: «ما بال أقوام يزعمون أن رَحمي لا ينفع، بل حتى حَاءَ وحَكَم - أي هما قبيلتان من اليمن - أني لأشْفَعُ فأُشْفَع حتى إن من أشْفَع له فَيُشَفَّع، حتى إن إبليس ليتطاول طمعًا في الشَّفاعة»(٣).

---

(١) تقدم في الصفحة: ٤٢٨.

(٢) أخرجه أحمد ١٨/٣، ٣٩، ٦٢، وأبو يعلي في مسنده (١٢٣٨)، والحاكم ٧٤/٤-٧٥، وابن عبدالبر في «التمهيد» ٢٩٩/٢ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٣) لم نجده بهذا اللفظ، وأخرج الطبراني في الكبير ١٠٦٠/٢٤، عن أم هانئ رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتي لا تنال أهل بيتي، وإن شفاعتي تنال حاءَ وحكم». وأورده الهيثمي في المجمع ٢٥٧/٩، والهندي في الكنز (٣٩١٠٨).

وحاء وحكم: قبيلتان جافيتان من وراء رمل يبرين. النهاية ٤٢١/١، وأخرجه ابن عدي في الكامل ١٧٩/٤ عن أبي هريرة، وفيه: «إن شفاعتي تنال صُداء وسهلب»، وهما حيان من اليمن.

وأخرج الدارقطني أن عَليًا يوم الشورى احتج على أهلها، فقال لهم: أنشدكم بالله، هل فيكم[(١)] أحدٌ أقرب إلى رسول الله (ﷺ) في الرحم مِنّي، ومن جعله (ﷺ) نفسه وأبناءه أبناءه ونساءه نساءه غيري؟ قالوا: اللهم لا، الحديث[(٢)].

وأخرج الطبراني: إنَّ اللهَ عزَّ وجل جعل ذُرية كلّ نبيٍ في صُلبه، وإن الله تعالى جَعل ذريتي في صُلب عَليّ بن أبي طالب»[(٣)].

وأخرج أبو الخير الحاكمي وصاحب «كنوز المطالب في بني أبي طالب»: أن عليًا دخل على النبي (ﷺ) وعنده العباس، فسلم، فرد عليه (ﷺ) السلام، وقام فعانقه، وقبل ما بين عينيه، وأجلسه عن يمينه، فقال له العباس: أتُحبه؟ قال: يا عم، واللهِ لله أشدّ حبًا له مني، إن الله عز وجل جَعل ذريةَ كل نبيٍ في صُلبه، وجعل ذُريتي في صُلب هذا» زاد الثاني[(٤)] في روايته: «إنه إذا كانَ يوم القيامة دُعي الناس بأسماءِ أمهاتهم سَترًا (٥من الله٥) عليهم إلا هذا وذُريته، فإنهم يُدعَون بأسماء آبائهم لصحة ولادتهم»[(٦)].

---

(١) ليست في (ك).

(٢) أخرجه مطولاً ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٣٨-٣٩.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٣/٣٥، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» ١/٢١٠، وقال: هذا حديث لا يصح. وأورده السيوطي في الجامع (٤٧٧٢)، والهيثمي في المجمع ٩/١٧٢، والهندي في الكنزي (٣٢٨٩٢).

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «النسائي».

(٥-٥) ساقط من (ط).

(٦) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١/٣١٧، وأورده الذهبي في الميزان (٤٩٥٤) وابن حجر في اللسان ٣/٦٨٣، والألباني في السلسلة الضعيفة (٨٠١)، وحكم بوضعه.

وأبو يعلى والطبراني أنه (ﷺ) قال: «كُل بَني أم يَنتمون إلى عَصَبة، إلا ولد فاطمة، فأنا وليهم وأنا عَصَبتهم[(١)]» وله طرق يقوي بعضها بعضًا، وقول ابن الجوزي، بعد أن أورد ذلك في «العلل المتناهية»: إنه لا يصح. غير جَيد، كيف وكثرة طرقه ربما توصله إلى دَرجة الحسن؟! بل صَحّ عن عمر أنه خَطب أم كلثوم من علي فاعتلّ بصغرها، وبأنه أعدها لابن أخيه جَعفر، فقال له: ما أردتُ الباءة ولكن سَمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «كل سَبَبٍ ونَسبٍ ينقطع يوم القيامة ما خلا سَببي ونَسبي، وكل بَني أنثى عَصَبتهم لأبيهم ما خَلا ولد فاطمة فإني أنا أبوهم وعَصَبتهم»[(٢)]، وفي رواية أخرجها البيهقي والدارقطني بسند رجاله من أكابر أهل البيت: أن عليًا عزل بناته لولد أخيه جعفر، فلقيه عُمر رضي الله تعالى عنهما، فقال له: يا أبا الحسن، أنكحني ابنتك أم كلثوم بنت فاطمة بنت رسول الله (ﷺ). فقال: قد حَبستُها[(٣)] لولد أخي جعفر. فقال عُمر: إنه والله ما على وَجه الأرض من يرصد من حُسن[(٤)] صحبتها ما أرصد، فأنكحني يا أبا الحسن. فقال:

---

(١) أخرجه بهذا اللفظ الطبراني في الكبير ٣/٣٦، وأبو يعلى في مسنده (١٥٩١)، والخطيب البغدادي في تاريخه ١١/٢٨٥.

وبلفظ: «بني آدم» أخرجه الخطيب البغدادي ١١/٢٨٥، وابن الجوزي في العلل المتناهية ١/٢٥٨ عن فاطمة رضي الله عنها، وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأورده العجلوني في كشف الخفاء ٢/١٧٥.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٣/٣٦-٣٧، والحاكم ٣/١٤٢، والخطيب البغدادي في تاريخه ٦/١٨٢، و ١٠/٢٧١، وأبو نعيم في «الحلية» ٢/٣٤، وأورده القرطبي في التفسير ٤/١٤، ٢٣٠، وابن حجر في التلخيص ٣/١٤١ عن عمر، وابن الزبير، والمسور بن مخرمة كما عند أحمد ٤/٣٢٢، وهو في المطالب العالية (٤٢٥٨)، والدر المنثور ٥/١٥، ومجمع الزوائد ٤/٢٧١-٢٧٢.

(٣) في (ط) : «حبستهن» .

(٤) ساقطة من (ك).

قد أنكَحْتكَها، فعاد عُمر إلى مَجلسه بالروضة مجلس المهاجرين والأنصار، فقال رَفِّئوني[(١)] قالوا: بمن يا أمير المؤمنين؟ قال: بأمّ كلثوم بنت علي، وأخذ يحدث أنه سمع رسول الله (ﷺ) يقول: «كُل صهرٍ أو سَببٍ أو نَسبٍ يَنقطع يوم القيامة إلا صِهري وسَببي ونَسبي»، وإنه كان لي صحبة، فأحببت أن يكون لي معها سبب[(٢)].

وبهذا الحديث المروي من طريقة أهل البيت يزداد التعجب من إنكار جماعة من جَهَلة أهل البيت في أزمِنَتنا تزويجَ عُمر بأم كلثوم. لكن لا عجب؛ لأن أولئك لم يَخالطوا العلماء، ومع ذلك استولى على عقولهم جَهلة الروافض، فأدخلوا فيها ذلك، فقلدوهم فيه، وما دَروا أنه عين الكذب ومكابرة للحس، إذ من مارس العلم وطالعَ كتب الأخبار والسنن علم ضرورة أن عليًا زوجها له، وأن إنكار ذلك جَهل وعناد ومكابرة للحس، وخَبال في العقل، وفَساد في الدين.

وفي رواية للبيهقي أن عمر لما قال: فأحببتُ أن يكون لي من رسول الله (ﷺ) سَبب ونسب، فقام علي للحسنين: زَوِّجا عَمّكما. فقالا: هي امرأةٌ من النساء تَختار لنفسها. فقام عليٌّ مُغضبًا، فأمسك الحسنُ ثوبه، وقال: لا صَبر لنا على هِجرانك يا أبتاه، فزوجاه[(٣)].

وفي رواية: أن عمر صعد المنبر فقال: أيها الناس، إنه واللهِ ما حَملني على الإلحاح على علي في ابنته إلا أني سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: كلٌّ سَبَب

---

(١) أي: هنّئوني.

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ١١٤/٧.

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ١١٤/٧، وسير أعلام النبلاء ٥٠١/٣.

(١ونسب وصهرٍ ينقطع إلا سببي وصهري وإنهما يأتيان يوم القيامة فيشفعان لصاحبهما، وفي رواية: أنه لما أكثر تردده إلى علي اعتلَّ بصغرها، فقال له: ما حملني على كثرة ترددي إليك إلا أني سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: كل حسب ١) ونسب وسَبَب وصهرٍ ينقطع يَوم القيامة إلا حَسَبي ونسبي وسَبَبي وصهري، فأمر بها علي فزينت وبعث بها إليه، فلما رآها قام إليها وأجلسها في حجره وقَبلها ودعا لها، فلما قامت أخذ بساقها وقال لها: قولي لأبيكِ قد رَضيتُ قد رَضيت، فلما جاءت قال لها: ما قال لك؟ فذكرت له جميعَ ما فَعله وما قاله، وأنكحها إياه، فولدت له زيدًا ماتَ رجلاً .

وفي رواية أنه لما خَطبها إليه قال: حتى أستأذن، فاستأذنَ ولدَ فاطمة، فأذنوا له.

وفي رواية أن الحسين سكت وتكلم الحسن، فَحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أبتاه: من بعد عُمَر؟، صَحب رسول الله (ﷺ) وتوفي وهو عنه راض ، ثم ولي الخلافة فعدل . فقال له أبوه: صدقت، ولكن كرهت أن أقطع أمرًا دونكما، ثم قال لها: انطلقي إلى أمير المؤمنين، فقولي له: إن أبي يُقرئك السلام، ويقول لك: إنا قد قَضينا حاجتك التي طلبت، فأخذها عُمر وضمها إليه، وأعلم مَن عِنده أنه تزوجها، فقيل له: إنها صَبية صغيرة، فذكر الحديث السابق، وفي آخره: أردتُ أن يكون بيني وبين رسول الله (ﷺ) سَبَب وصهر. وتقبيله وضَمُّه لها على جهة الإكرام؛ لأنها لصغرها لم تبلغ حدًا تُشتهى حتى يحرم ذلك، ولولا صغرها لما بعث بها أبوها، كذلك، ثم حديث عمر هذا جاء عن جماعة آخرين من الصَّحابة كالمنذر،

(١-١) ساقط من (ط).

وابن عباس، وابن الزبير، وابن عُمر. قال الذهبي: وإسناده صالح.

تنبيه: عُلم مما ذكر في هذه الأحاديث عظيم نفع الانتساب إليه (ﷺ)، ولا يُنافيه ما في أحاديث أخر من حَثه لأهلِ بيته على خشية الله واتقائه وطاعته، وأن القرب إليه يوم القيامة إنما هو بالتقوى، فمن ذلك الحديث الصحيح أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ **وأنذِر عَشيرتكَ الأقربين**﴾ [الشعراء: ٢١٤] دَعا قريشًا فاجتمعوا، فعم وخَصَّ، وطلب منهم أن ينقذوا أنفسهم من النار، إلى أن قال: «يا فاطمة بنت محمد، يا صَفية بنت عبدالمطلب، يا بني عبدالمطلب لا أملك لكم من الله شيئًا غير أن لكم رَحِمًا سَأَبُلُّها بِبِلالِها»(١).

وأخرج أبو الشيخ عن ابن حبان: «يا بَني هاشم لا يأتين الناس يوم القيامة بالآخرة يَحملونها على ظهورهم، وتأتون بالدنيا على ظُهوركم، لا أغني عنكم من الله شيئًا»(٢).

وأخرج البُخاري في «الأدب المفرد»: «إن أوليائي يوم القيامة المتقون، وإن كان نَسب (٣أقرب من نَسب٣)، لا تأتي الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم، فتقولون: يا محمد، فأقول: هكذا وهكذا» وأعرض في كلا عِطفيه(٤).

---

(١) أخرجه أحمد ٣٣٣/٢، ٣٦٠، ٣٦١، ٥١٩، والبخاري (٢٧٥٣)، (٤٧٧١)، ومسلم (٢٠٤)، والترمذي (٣١٨٤) و (٣١٧٥)، والنسائي ٢٤٨/٦، وابن حبان (٦٤٦)، كلهم من حديث أبي هريرة.

وقوله: أبلها ببلالها، أي: أصلها، يقال: بلّ الرحم، إذا وصلها.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١٦١/١٨، وأورده الهندي في الكنز (٤٣٧٥١) عن عمران بن حصين.

(٣-٣) ساقط من (ك).

(٤) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٨٩٧)، وابن أبي عاصم في «السنة» ٩٣/١ - ٩٤، وذكره الألباني في الصحيحة: (٧٦٥).

وأخرج الطبراني: «إن أهل بيتي هؤلاء يرون أنهم أولى الناس بي[1]، وليسَ كذلك إن أوليائي منكم المتقون، مَن كانوا وحَيث كانوا»[2].

وأخرج الشيخان عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله (ﷺ) جَهارًا غير سرٍ يقول: «إن آل أبي فُلان ليسوا بأوليائي، إنما وليي اللهُ وصالحُ المؤمنين»، زاد البخاري: «لكن لهم رَحِمٌ سأبلها ببِلالها»[3]. يعني: سأصلها بصلتها.

ووجه عدم المنافاة، كما قاله المحب الطبري[4]، وغيره من العلماء أنه (ﷺ) لا يملك لأحدٍ شيئًا لا نفعًا ولا ضَرًا لكن الله عز وجل يُملِّكُه نفعَ أقاربه، وجميع أمته بالشفاعة العامة والخاصة، فهو لا يملك إلا ما يُملِّكُه له مَولاه كما أشار إليه بقوله: «غيرَ أنَّ لكم رحمًا سأبلُّها ببِلالها»، وكذا معنى قوله: «لا أغني عنكم من الله شيئًا»، أي بمجرد نفسي من غير ما يُكرمني به الله من نحو شفاعةٍ أو مَغفرة، وخاطبهم بذلك رعايةً لمقام التخويف، والحثٌ على العمل، والحرصِ على أن يكونوا أولى الناس حظًا في تقوى الله وخَشيته، ثم أومأ إلى حق رحمه إشارة إلى

---

(١) في (ك) : «في».

(٢) أخرجه أحمد ٢٣٥/٥، والطبراني في الكبير (٢٠/(٢٤٢)، والبيهقي في السنن ٨٦/١٠، وابن حبان في صحيحه (٦٤٧)، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٢/٩، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٥٩٩٠)، ومسلم (٢١٥)، وأحمد ٢٠٣/٤-٢٠٤، وأبو عوانة في مسنده ٩٦/١، وأورده القرطبي في التفسير ٣٤٦/١٦، والقاضي عياض في الشفا ٢٥٨/١، والتبريزي في المشكاة (٤٩١٤)، والهندي في الكنز (٦٩٢٢).

(٤) انظر «ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى» ٩.

إدخال(١) نوع طمأنينة عليهم.

وقيل: هذا قبل علمه بأن الانتساب إليه ينفع، وبأنه يشفع في إدخال قومٍ الجنة بغير حساب، ورفع درجات آخرين، وإخراج قوم من النار، ولما خَفي ذلك الجمع عن بعضهم حمل حديث: «كُل سَبَبٍ ونَسب(٢)» على أن المراد أن أمتَه (ﷺ) يوم القيامة ينسبون إليه بخلاف أمم الأنبياء لا يُنسبون إليهم وهو بعيد. وإن حكاه وَجهًا في «الروضة»، بل يرده ما مرَّ من استناد عمر إليه في الحرص على تَزوجه بأم كلثوم، وإقرار علي والمهاجرين والأنصار له على ذلك، ويرده أيضًا ذكر الصِّهر والحَسب مع السبب والنَّسب كما مر، وغضبه (ﷺ) لما قيل: إن قرابته لا تنفع.

على أن في حديث البخاري ما يقتضي نسبة بقية الأمم إلى أنبيائهم، فإن فيه «يجيء نوح عليه السلام وأمته فيقول الله تعالى: هل بلغت؟ فيقول: أي رَبِّ نعم، فيقول لأمته: هل بَلَّغكم؟..»(٣) الحديث. وكذا جاء في غيره.

واعلم أنه استفيد من قوله (ﷺ) في الحديث السابق: «إن أوليائي منكم المتقون»، وقوله: «إنما وليي الله وصالح المؤمنين» أن نفعَ رَحِمِه وقرابته وشفاعته للمذنبين من أهل بيته، وإن لم تَنتف لكن ينتفي عنهم بسبب عصيانهم ولاية الله ورسوله، لكفرانهم نعمة قُرب النسب إليه بارتكابهم ما يسوءه (ﷺ) عند عرض عَملهم عليه، ومن ثم يُعرض (ﷺ) عمن يقول له منهم يوم القيامة: «يا محمد»

---

(١) ليست في (ك).

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة: ٤٥٦.

(٣) أخرجه البخاري (٣٣٣٩) و (٤٤٨٧)و (٧٣٤٩)، وأحمد ٣/٣٢، ٥٨، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وأخرج ابن ماجه نحوه (٤٢٨٤).

كما في الحديث السابق[١]. وقد قال الحسن بن الحسن السبط لبعض الغلاة فيهم: وَيحكم، أحبونا لله، فإن أطعنا الله فأحبونا، وإن عصيناه فأبغضونا، ويحكم، لو كان الله نافعًا بقرابة من[٢] رسوله الله (ﷺ) بغير عملٍ بطاعته لنفع بذلك من هو أقرب إليه منا، والله إني أخاف أن يُضاعَف للعاصي[٣] منا العذاب ضعفين، وأن يؤتَى المحسن منا أجره مرتين[٤]. وكأنه أخذ ذلك من قوله تعالى: ﴿ **يا نِساءَ النَّبي من يأتِ منكُنَّ بفاحشةٍ مُبيِّنةٍ يُضاعَف لها العذابُ ضِعفَين**﴾ [الأحزاب: ٣٠].

خاتمة: عُلم من الأحاديث السابقة اتجاه قول صاحب «التلخيص» من أصحابنا: من خصائصه (ﷺ) أن أولاد بناته يُنسبون إليه (ﷺ)، وأولاد بنات غيره لا يُنسبون إلى جدهم من الكفاءة وغيرها، وأنكر ذلك القَفّال وقال: لا خُصوصية، بل[٥]كل أحد يُنسب إليه أولاد بناته. ويَرده الخبر[٥] السابق: «كلُّ بَني أم يَنتمون إلى عَصَبة[٦]» إلى آخره، ثم معنى الانتساب إليه (ﷺ) الذي هو من خُصوصياته: أنه يطلق عليه أنه أب لهم، وأنهم بَنوه حتى يعتبر ذلك في الكفاءة، فلا يُكافئ شريفة هاشمية غير شريف. وقولهم: إن بني هاشم والمطلب أكفاء محله فيما عدا هذه الصورة كما بينته بما فيه كفاية[٧] في إفتاء طويل مُسطر في «الفتاوى[٨]» . وحتى

---

(١) تقدم في الصفحة ٤٥٨.

(٢) لست في (ط).

(٣) في (ك) : «المعاصي».

(٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥/٣١٩-٣٢٠، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٤/٢١٩، وذكره الذهبي في السير ٤/٤٨٦.

(٥-٥) ساقط من (ك).

(٦) تقدم في الصفحة ٤٥٥.

(٧) ليست في الأصل.

(٨) انظر «الفتاوى الحديثية» ١٢٣-١٢٤.

يدخلون في الوقف على أولاده والوصية لهم، وأما أولاد بنات غيره فلا تجري فيهم مع جدهم لأمهم هذه الأحكام. نعم يَستوي الجد للأب والأم في الانتساب إليهما من حيث تطلق الذرية والنسل والعقب عليهم فأراد صاحب «التلخيص» بالخصوصية ما مرَّ، وأراد القفّال بعدمها هذا، وحينئذ فلا خلاف بَينهما في الحقيقة.

ومن فوائد ذلك أيضًا: أنه يجوز أن يُقال للحسنين: أبناء رسول الله (ﷺ)، وهو أبٌ لهما اتفاقًا، ولا يجري فيه القول الضعيف؛ لأنه لا يجوز أن يقال له (ﷺ): أب المؤمنين، ولا عبرة بمن مَنع ذلك حتى في الحَسَنين من الأمويين للخبر الصحيح الآتي في الحسن: «إن ابني هذا سيد»[1]. ومُعاوية وإن نُقل عنه ذلك لكن نُقل عنه ما يقتضي أنه رجع عن ذلك، وغير معاوية من بقية الأمويين المانع لذلك لا يُعتد به، وعلى الأصح فقوله تعالى: ﴿ **ما كانَ مُحمدٌ أبا أحدٍ منْ رجالكم**﴾ [الأحزاب: ٤٠]، إنما سيقَ لانقطاع حكم التبني[2] لا لمنع هذا الإطلاق المراد به أنه أبو المؤمنين في الاحترام والإكرام.

الآية العاشرة: قوله تعالى: ﴿ **ولسوفَ يعطيكَ ربكَ فترضى**﴾ [الضحى: ٥].

نقل القرطبي، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: رَضي محمد (ﷺ) أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار، وقاله السدي[3]. انتهى.

وأخرج الحاكم وصححه أنه (ﷺ) قال: «وَعدني ربي في أهل بيتي مَن

---

(١) تقدم في الصفحة: ٤٠٠.

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «النبيين».

(٣) تفسير القرطبي ٢٠/٩٥-٩٦.

أقرَّمنهم للهِ(١) بالتوحيد ولي بالبلاغِ أن لا يُعذبهم»(٢).

وأخرج الملاّ: «سألتُ ربي أن لا يَدخل النار أحدٌ من أهل بيتي، فأعطاني ذلك»(٣).

وأخرج أحمدُ(٤) في المناقب أنه (ﷺ) قال: «يا مَعشر بني هاشم، والذي بَعثني بالحق نبيًا، لو أخذت بحلقة الجنةِ ما بدأتُ إلا بكُم»(٥).

وأخرج الطبراني عن علي قال: سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول: «أولُ مَن يَردُ عليَّ الحوض أهلُ بيتي، ومَن أحبني من أمتي»(٦). وهو ضعيف، والذي صحَّ: «أول من يَرد علي الحوض فقراء المهاجرين»(٧)، فإن صحَّ الأول أيضًا حُمل على أن أولئك أول من يَرد بعد هؤلاء.

وأخرج المخلص والطبراني والدارقطني: «أولُ مَن أشفعُ له من أمتي أهل بيتي ثم

---

(١) ليست في (ط) و (ك).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/١٥٠، وابن عدي في «الكامل» (١٧٠٤)، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٥٦).

(٣) أورده السيوطي في الحاوي ٢/٣٦٣، والهندي في الكنز (٣٤١٤٩) عن عمران بن حصين.

(٤) ليست في (ك).

(٥) أخرجه أحمد في «الفضائل» : (١٠٥٨)و (١١٣٩)، والخطيب البغدادي في تاريخه ٩/٤٣٩، وابن الجوزي في «العلل» ١/٢٨٦.

(٦) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٢/٣٤٨، والخطيب البغدادي في «الفقيه والمتفقه» ٢٥، والديلمي في «مسند الفردوس» بلفظ: «أول من يرد علي الحوض يوم القيامة المتحابون في الله» من حديث أبي الدرداء، وذكره الزبيدي في «الإتحاف» ١٠/٥٠٨، والهندي في الكنز (٣٤١٧٨).

(٧) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» ٢/٣٤٧، عن ثوبان، وأحمد في المسند ٢/١٣٢، والطبراني في الكبير ٢/٩٦، والحاكم في المستدرك ٤/١٨٤، والآجري في «الشريعة» ٣٥٣.

الأقرب فالأقرب من قُريش، ثم الأنصار، ثم مَن آمن بي واتَّبعني من اليمن، ثم سائر العرب، ثم الأعاجم، ومَن أشفع له أولاً أفضل»(١).

وعند البزار والطبراني وغيرهما: «أول من أشفع له من أمتي مِن أهل المدينة، ثم أهل مكة، ثم أهل الطائف»(٢). ويُجمع بينهما بأن ذاك فيه ترتيب من حيث القبائل، وهذا فيه ترتيب من حيث البلدان، فيحتمل أن المراد البداءة في قريش بأهل المدينة ثم مكة ثم الطائف، وكذا في الأنصار ثم من بَعدهم، ومن أهل مكة بذلك على هذا الترتيب، ومن أهل الطائف بذلك كذلك.

وأخرج تمام والبزار والطبراني وأبو نُعيم أنه (ﷺ) قال: «إنَّ(٣) فاطمة أحصنت فَرَجها فحرَّم اللهُ ذُريَّتها على النار»، وفي رواية: «فحرمها الله وذُريتها على النار»(٤).

وأخرج الحافظ أبو القاسم الدمشقي أنه (ﷺ) قال: «يا فاطمة، (٥لمَ سُميت فاطمة٥؟ قال علي: لِمَ سُميت فاطمة يا رسول الله؟ قال: «إن الله قد فَطمها

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٤٢١/١٢، عن ابن عمر، وابن عدي في «الكامل» ٧٩٠/٢، وابن الجوزي في «الموضوعات» ٢٥٠/٣، وأورده السيوطي في «اللآلئ» ٢٣٩/٢، والهيثمي في المجمع ٣٨٠/١٠، وقال: رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم. وذكره الألباني في «الضعيفة» (٧٣٢).

(٢) أورده الهيثمي في المجمع ٣٨١/١٠، وقال: رواه البزار والطبراني، وفيه من لم أعرفهم. وذكره الألباني في «الضعيفة» (٦٨٢).

(٣) ساقط من (ط).

(٤) أخرجه تمام الرازي في فوائده (٣٠٦) عن ابن مسعود، والطبراني في الكبير ٢٦٢٥/٣، وأبو نعيم في «الحلية» ١٨٨/٤، والبزار (٢٦٥١)، والحاكم ١٥٢/٣، والخطيب البغدادي في تاريخه ٥٤/٣، وأورده ابن الجوزي في «الموضوعات» ٤١٢/١، والذهبي في الميزان (٦١٨٣) وابن حجر في اللسان ٩١٠/٤.

(٥-٥) ساقط من (ك).

وذُريتها مِنَ النار»(١).

وأخرج النسائي(٢): «إن ابنتي فـاطمة حَوراء آدميـة لم تَحِضْ ولم تَطمث إنما سَمّاها فاطمة؛ لأن الله فَطمها ومُحبيها(٣) عن النار»(٤).

وأخرج الطبراني بسـند رجاله ثقات، أنه (ﷺ) قال لها: «إن الله غـير مُعذبك ولا أحدٍ من وَلدك»(٥).

وورد أيضًا: «يا عباس، إن الله غير معذبك ولا أحد من ولدك»(٦).

وصح: «يا بني عبدالمطلب»(٧)، وفي رواية: «يا بني هاشم، إني قـد سألتُ اللهَ عـزَّ وجلَّ لكم أن يَجـعلكم رُحَمـاء نُجبـاء، وسـألـتُه أن يَهـدي ضـالّكم، ويُؤمّنَ خائِفكم، ويُشبعَ جائِعكم»(٨).

وأخـرج الديلمي وغيـره أنه (ﷺ) قـال: «نحنُ بنو عَبـد المطلب سـادات أهل

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ١٠١٨/٢٢، وأورده الذهبي في الميزان (٦٤٠٥).

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «الغساني».

(٣) في (ك): «حجبها».

(٤) أخـرجـه الخطيب البـغـدادي في تاريـخـه ٣٣١/١٢ عن ابن عبـاس، وأورده المحب الطبـري في الذخائر ٤٤/٢٦، والكناني في التنزيه ٤١٢/١، والشوكاني في «الفوائد» ٣٩٢، والسيوطي في «اللآلئ» ٢٢٨/١، والهندي في الكنز (٣٤٢٢٦).

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٠٢/٩، وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات.

(٦) أورده المحب الطبري في الذخـائر: ١٩٧، عن ابن عباس، وقـال: أخرجه أبو القاسم السـهمي في الفضائل.

(٧) أورده المحب الطبري في الذخائر ١٥، عن جابر، وقال: أخرجه الملا في سيرته.

(٨) أورده الهـيـثمـي في المجمـع ١٧٠/٩، مطولاً عن عـبدالله بن جعـفـر، وقـال: رواه الطبـراني في الأوسط، وفيه أصرم بن حوشب، وهو متروك.

الجنة، أنا وحَمزة وعَلي وجَعفر بن أبي طالب والحسن[١] والحسين والمهدي»[٢].

وفي حديثٍ ضعيف عن علي: شكوتُ إلى رسول الله (ﷺ) حسد الناس، فقال لي: «أما ترضى أن تكون رابع أربعة؛ أول من يَدخل الجنة أنا، وأنت، والحسن، والحسين، وأزواجنا عن أيماننا وشمائلنا، وذريتنا[٣] خلف أزواجنا»[٤].

وأخرج أحمد في «المناقب» أنه (ﷺ) قال لعلي: «أما ترضى أنك معي في الجنة، والحسن والحسين وذُريتنا خلفَ ظهورنا، وأزواجنا خلف ذريتنا، وشيعتنا[٥] عن أيماننا وشمائلنا»[٦].

ومرَّ عن علي في الآية الثامنة[٧] بيان صفة تلك الشيعة فراجع ذلك فإنه مهم[٨]، وبه تبين لك أن الفرقة المسماة بالشيعة الآن إنما هم شيعة إبليس؛ لأنه استولى على عُقولهم فأضلها ضلالاً مبينًا.

وأخرج الطبراني أنه (ﷺ) قال لعلي: «أولُ أربعةٍ يَدخلون الجنة: أنا وأنتَ والحسن والحسين، وذُرياتنا خلف ظُهورنا، وأزواجنا خلف ذرياتنا، وشيعتنا عن

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٤٠٨٧) عن أنس، والحاكم في المستدرك ٢١١/٣، والخطيب البغدادي في تاريخه ٤٣٤/٩، وابن الجوزي في «العلل» ٢٢٠/١، وأورده المحب الطبري في الذخائر ٨٩.

(٣) ساقطة من (ك).

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٢٩/١، و ٣٢/٣، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣١/٩، ١٧٤، والقرطبي في التفسير ٢٢/١٦، والمحب الطبري في «ذخائر العقبى» ٩٠.

(٥) في (ك): «أشياعنا».

(٦) أخرجه أحمد في «الفضائل» ١٠٦٨٠).

(٧) في النسخ: «التاسعة» ، والصواب ما أثبتناه.

(٨) انظر ما تقدم في الصفحة ٤٤٩ - ٤٥١.

أيماننا وشَمائلنا»(١). وسَنده ضعيف، لكن يشهد له ما صحّ عن ابن عباس: «**إن الله يَرفع ذُرِّيّة المؤمن مَعه في درجته وإن كانوا دونه في العمل**»، **ثم قرأ**: ﴿**والذين آمنوا واتّبعتهم ذُريتهم بإيمانٍ ألحقنا بهم ذُريتهم**﴾ [الطور: ٢١] الآية(٢).

وأخرج الديلمي: «يا علي، إنّ الله قد غَفر لك ولذريتك ولولدك ولأهلك، (٣ولشيعتك، ولمُحبي٣) شيعتك، فأبشر، فإنك الأنزعُ البطينُ»(٤). وهو ضعيف.

وكذا خبَر: «أنت وشيعتكَ تَردون عليَّ الحوض، رُواة مَرويّين، مُبيَّضةً وُجوهكُم، وإن عدوكَ يردون عليَّ الحوضَ ظماء مُقْمَحين»(٥). ضعيفٌ أيضًا.

ومرَّ بيان صفات شيعته، فاحذر من غُرور الضالين، وتمويه الجاحدين الرافضة والشيعة ونحوهما ﴿**قاتلهم الله أنى يؤفكون**﴾ [التوبة: ٣٠].

الآية الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿ إنَّ الذينَ آمنوا وعَملوا الصالحاتِ أولئكَ هُمْ خَير البرية﴾ [البينة: ٧].

أخرج الحافظ جَمال الدين الزَّرَنْدي عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن هذه

---

(١) أخرج الطبراني في الكبير ٢٦٢٤/٣، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٣٢١/٤، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٤/٩.

(٢) أخرجه الحاكم ٤٦٨/٢، وابن عدي في «الكامل» ٢٠٦٦/٦، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١١٩/٦، والزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» ٢٩٨/٥.

(٣-٣) ساقط من (ط).

(٤) أورده ابن عراق الكناني في «التنزيه» ٤٠٢/١، والشوكاني في «الفوائد» ٣٨٤، والقرطبي في التذكرة ٩٨-٩٩.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٩٨/١، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٣٧٩/٦، عن ابن عباس مختصرًا، والهيثمي في المجمع ١٣١/٩، وابن عراق في «التنزيه» ٣٦٦/١.

الآية لما نزلت قال النبي (ﷺ) لعلي: «هو أنتَ وشيعتك، تأتي أنتَ وشعيتك يوم القيامة راضينَ مرضيين، ويأتي عَدوك غِضابًا مُقمحين» قال: ومَن عدوي؟ قال: «مَن تَبَّرأ منك(١) ولَعَنك»(٢).

وخبر: «السابقونَ إلى ظلِّ العرشِ يومَ القيامة طُوبى لهم». قيل: ومَن هم يا رسول الله؟ قال: «شيعتكَ يا علي ومُحبوك» فيه كذاب.

واستحضِر ما مر في صِفات شيعته واستحضر أيضًا الأخبار السابقة في المقدمات أول الباب في الرافضة(٣).

وأخرج الدارقطني: «يا أبا الحسن، أما أنت وشيعتك في الجنة، وإن قومًا يزعمون أنهم يحبونك يصغرون الإسلام، ثم يلفظونه، يمرقون منه كما يمرق السَّهم من الرَّمِية، لهم نَبزٌ، يقال لهم: الرافضة، فإن أدركتَهم، فقاتلهم، فإنهم مشركون». قال الدارقطني: لهذا الحديث عندنا طُرقات كثيرة، ثم أخرج عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كانت ليلتي، وكان النبي (ﷺ) عندي، فأتتهُ فاطمة، فتبعها علي رضي الله عنهما، فقال النبي (ﷺ): «يا علي، أنت وأصحابك في الجنة، أنت وشيعتك في الجنة، إلا أنه ممن (٤يزعم ممن٤) يحبك أقوام يصغرون الإسلام، يلفظونه، يقرأون القرآن لا يُجاوز تَراقيهم، لهم نَبزٌ، يقال لهم: الرافضة، فجاهدهم، فإنهم مُشركون»، قالوا: يا رسولَ الله: ما العلامة فيهم؟ قال: «لا

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أورده السيوطي في «الدر المنثور» ٦/ ٣٧٩.

(٣) انظر ما تقدم في الصفحة: ٣، وما بعدها، وفي الصفحة: ٤٤٩ وما بعدها.

(٤-٤) ساقط من (ط).

يَشهدون جُمعةً ولا جَماعة، ويَطعنون على السلف»[1]. ومن ثم قال موسى بن علي بن الحسين بن علي ـ وكان فاضلاً ـ عن أبيه عن جده: إنما شيعتنا من أطاعَ اللهَ ورسوله[2] وعملَ أعمالنا.

الآية الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿**وإنَّه لعلمٌ للساعة**﴾ [الزخرف: ٦١].

قال مقاتل بن سليمان ومن تبعه من المفسرين: إن هذه الآية نزلت في المهدي[3]، وستأتي الأحاديث المصرحة بأنه من أهلِ البيت النبوي، وحينئذ؛ ففي الآية دلالة على البركة في نَسل فاطمة وعلي رضي الله عنهما، وأن الله ليخرج منهما كثيرًا طيبًا، وأن يجعل نسلهمامفاتيح الحكمة ومَعادن الرحمة. وسرُّ[4] ذلك أنه (ﷺ) أعاذَها وذُريتها من الشيطان الرجيم. ودعا لعلي بمثل ذلك، وشرحُ ذلك كله، يُعلَم بسياق الأحاديث الدالة عليه.

وأخرج النسائي بسندٍ صحيح: أنَّ نفرًا من الأنصار قالوا لعلي رضي الله عنه: لو كانت عندك فاطمة. فدخلَ على النبي (ﷺ) ـ يعني ليخطبها ـ فسلم عليه، فقال له[5]: «ما حاجة ابن أبي طالب؟» قال: فذكرتُ فاطمة. فقال (ﷺ): «مَرحبًا وأهلاً»، فخرجَ إلى الرَّهط من الأنصار يَنتظرونه، فقالوا له: ما وراءك؟ قال: ما أدري، غير أنه قال لي: «مرحبًا وأهلاً»، قالوا: يكفيك من رسولِ الله (ﷺ) أحدهما، قد أعطاك الأهل وأعطاك الرَّحب، فلما كان بعد ما زَوَّجه قال له: «يا

---

(١) تقدم في الصفحة ٣.
(٢) ليست في الأصل.
(٣) انظر تفسير الطبري ٢٥/٩٠–٩١، والدر المنثور ٦/٢٠.
(٤) في الأصل: «ومن».
(٥) ليست في الأصل و (ك).

عَلي، إنه لا بدَّ للعرس من وَليـمة». قال سعد رضي الله عنه: عـندي كبش، وجمعَ له رَهط من الأنصـار آصُعًا من ذُرَة، فلما كـان ليلة البناء قال: «يا علـي، لا تُحدِث شيئًا حتى تَلقاني»، فدعا (ﷺ) بماءٍ فتوضأ به(١) ثم أفرغه على عَلـي وفاطمة رضي الله تعـالى عنهمـا، فقـال: اللهم (٢بارك فيهمـا، وبارك عليهما٢) وبارك لهـمـا في نَسلِهـمـا»، وفي رواية: «في شَمَلِهِمـا» ـ وهو بالتـحريـك: الجمـاع ـ وفي أخـرى: «شبليهما(٣)» قيل: وهو تصـحيف فـإن صَحَّت، فالشِّبل ولد الأسـد، فيكون ذلك كَشـفًا واطلاعًا منه (ﷺ) على أنهـا تَلِد الحسنين، فـأطلق عليـهـمـا شِبلين وهُمـا كذلك.

وأخرج أبو عـلي الحسن بن شاذان: أن جـبريل جـاء إلى النبي (ﷺ) فقال: إن الله يأمـرك أن تُزوج فـاطمـةَ من علي، فـدعـا (ﷺ) جَماعـة من أصحـابه، فـقال: «الحـمد لله المحـمـود بنعمـته» الخـطبة المشـهورة، ثـم زَوَّجَ عليًا، وكان غـائبًا، وفي آخرها: «فجمع الله شَملهما، وأطاب(٤) نَسلهما، وجعل نَسلهمـا مفاتيح الرحمة، ومعادنَ الحكمة، وأمْنَ الأمة»، فلما حضر علي تبسم (ﷺ) وقال له: «إن الله أمرني أن أزوجك فـاطمة على أربعـمائة مـثقـال فضـة، (٥أرضيت بذلك٥)»؟ فقـال: قد

---

(١) ليست في الأصل.

(٢-٢) ساقط من (ط).

(٣) أخرجـه الطبراني في الكبيـر ٤/٢، وابن سعد في الطـبقات ٢١/٨، وابن السني في «عـمل اليوم والليلة» (٥٩٩)، وأورده الهـيثـمي في المجمع ٢٠٩/٩، وقـال: رواه الطبراني والرازي، ورجـاله رجال الصحـيح، غير عبدالـكريم بن سليط، ووثقه ابن حبان. وذكره الألـباني في آداب الزفاف (٨٨)، والهندي في الكنز (٢٧٧٤٥).

(٤) في (ط): «طيب».

(٥-٥) ليست في (ك).

رضيتها يا رسول الله، ثم خرَّ علي ساجدًا لله شكرًا[1]، فلما رفعَ رأسه قال له (ﷺ): «بارك الله لكما، وبارك فيكما، وأعزَّ جَدكما، وأخرج منكما الكثير الطيب». قال أنس رضي الله عنه: والله لقد أخرج الله منهما الكثير الطيب[2].
وأخرج أكثره أبو الخير القزويني الحاكمي.

والعقدُ له مع غَيبته [3]سائغ ؛ لأن من خصائصه (ﷺ) أن يُنكحَ من شاء لمن شاء بلا إذن؛ لأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم، على أنه[3] يحتمل أنه بحضور وكيله، ويحتمل أنه إعلام لهم بما سَيفعله، وقوله: قد رضيتها، يحتمل أنه إخبار[4] عن رضاه بوقوع العقد السابق من وكيله، فهي واقعة حال مُحتملة.

وأخرج أبو داود السجستاني: أن أبا بكر خَطبها فأعرضَ عنه (ﷺ)، ثم عُمر، فأعرض عنه، فأتيا عليًا فنبهاه إلى خِطبتها، فجاء، فخطبها، فقال له (ﷺ): «ما معكَ»؟ فقال: فرسي وبُدني. قال: «أما فَرسك؛ فلابد لك منه، وأما بُدنَك؛ فبعها وائتني بها»، فباعها بأربعمائة وثمانين، ثم وضعها في حجره فقبض منها قبضةً، وأمر بلالاً أن يشتري بها طيبًا، ثم أمرهم أن يجهزوها، فعُمل لها سرير شريط في شريط[5]، ووسادة من أدم حَشْوها ليف، وملأ البيت كثيبًا يعني رملاً، وأمر أم أيمن أن تَنطلق إلى ابنته، وقال لعلي: «لا تعجل حتى آتيك»، ثم أتاهم (ﷺ)، فقال لأم أيمن: ههنا أخي؟ قالت: أخوك وتزوجه ابنتك؟ قال: «نعم»، فدخل على فاطمة

---

(١) تحرفت في الأصل إلى: «وأخرج».
(٢) تقدم تخريجه في الصفحة ٤١٩ .
(٣-٣) ساقط من الأصل و (ك).
(٤) تصحفت في (ك) إلى: «اختار».
(٥) في (ط): «مشرط».

ودعا بماء، فأتته بقدح[١] فيه ماء فمج فيه، ثم نَضح على رأسها وبين ثَدييها، وقال: «اللهم إني أُعيذها بكَ وذُريّتها من الشيطان الرجيم»، ثم قال لعلي: «ائتني بماء» فعلمت ما يريد، فملأتُ القعَب فأتيتُه به، فنضحَ منه على رأسي وبينَ كتفي وقال: «اللهم إني أعيذه بكَ وذُريته من الشيطان الرجيم». ثم قال: «ادخل بأهلك على اسمِ الله تعالى وبركته»[٢]، وأخرج أحمد، وأبو حاتم نحوه.

وقد ظهرت بركة دعائه (ﷺ) في نَسلهما، فكانَ منه من مَضى ومن يأتي، ولو لم يكن في الآتين إلا الإمام المهدي لكفى[٣]، وسيأتي في الفصل الثاني جُملة مستكثرة من الأحاديث المبشرة به[٤].

ومن ذلك: ما أخرجه مسلم وأبو داود والنَّسائي وابن ماجة والبيهقي وآخرون: «المهدي من عِترتي مِن ولد فاطمة».

وأخرج أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه: «لو لم يَبق من الدهر إلا يوم، لبعث الله فيه رجلاً من عِترتي»، وفي رواية: «رجلاً من أهل بيتي، يملؤها عدلاً، كما مُلئت جورًا»، وفي رواية، لمن عدا الأخير: «لا تذهب الدنيا ولا تنقضي حتى يملك رجلٌ من أهلِ بَيتي يُواطئ اسمُه اسمي» وفي أخرى لأبي داود، والترمذي: «لو لم يَبق من الدنيا إلا يومٌ واحدٌ لطوَّلَ اللهُ ذلك اليوم حتى يَبعث اللهُ

---

(١) في (ك): «بقعب».

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة ٤١٨ .

(٣) ليست في (ك).

(٤) لم يورد المصنف رحمه الله في الفصل الثاني جملة من الأحاديث المبشرة بالمهدي كما ذكر، ولعله اكتفى بما أورده في هذا الفصل. وجُلها وردت في كتابه: «القول المختصر في علامات المهدي المنتظر» بتحقيق عبدالرحمن التركي (طبع دار الزهراء) ١٤١٥هـ.

فيه رجلاً من أهل بيتي يُواطىء اسمه اسمي، واسم أبيه اسم أبي يملأ الأرضَ قِسطًا وعدلاً كما مُلِئَت جَورًا وظُلمًا».

وأحمد وغيره: «المهدي مِنا(١) أهل البيت يصلحه الله في لَيلة».

والطبراني: «المهدي منا، يختم الدين بنا كما فُتح بنا».

والحاكم في صحيحه: «يحل بأمتي في آخر الزمان بلاءٌ شديد من سلطانهم(٢) لم يسمع بلاء أشد منه حتى لا يجد الرجل ملجأ، فيبعثُ اللهُ رجلاً من عِترتي أهل بيتي يملأ الأرض قسطًا وعدلاً، كما مُلئت ظُلمًا وجَورًا، يحبه ساكنُ الأرض وساكنُ السماء، وتُرسل السماء قَطرها، وتخرجُ الأرضُ نَباتها لا تُمسك فيها شَيئًا، يعيش فيهم سبع سنين أو ثمانيًا أو تسعًا، يتمنى الأحياء الأموات مما صَنع اللهُ بأهلِ الأرض من خيره».

وروى الطبراني والبزار نحوه وفيه: «يمكث فيكم سَبعًا أو ثمانيًا، فإن أكثر فتسعًا».

وفي رواية لأبي داود، والحاكم: «يملك فيكم سبع سنين»، وفي أخرى للترمذي:

«إن في أمتي المهدي يخرج يعيش خمسًا أو سبعًا أو تسعًا، فيجيء إليه(٣) الرجل، فيقول: يا مهدي، أعطني أعطني، فيحثي له في ثوبه ما استطاعَ أن

---

(١) في (ك): «من».

(٢) في (ط): «سلاطينهم».

(٣) ليست في (ك).

يحمله»، وفي رواية، «فيلبث في ذلك ستًا أو سبعًا أو ثمانيًا أو تسع سنين». وسيأتي أن الذي اتفقت عليه الأحاديث سبع سنين من غير شك.

وأخرج أحمد ومسلم: «يكون في آخر الزمان خليفة يَحثو المال حَثيًا ولا يعده عدًا».

وابنُ ماجه مرفوعًا: «يخرج ناس من المشرق[1]، فيوطئون للمهدي سلطانه».

وصحَّ أن اسمه يُوافق اسمَ النبي (ﷺ)، واسمُ أبيه اسمَ أبيه. وأخرج ابن ماجة: بينما نحنُ عند رسول الله (ﷺ) إذ أقبل فئة من بني هاشم، فلما رآهم (ﷺ) اغرورقت عيناه وتغير لونه. قال: فقلت: ما نزال نرى في وجهك شيئًا نكرهه، فقال: «إنا أهل بيت[2] اختار الله لنا الآخرة على الدنيا، وإن أهل بيتي سَيلقون بعدي بلاء شديدًا وتطريدًا حتى يأتي قوم من قِبل المشرق معهم رايات سود، فَيسألون الخير، فلا يُعطونه، فيقاتلون فينصرون، فيعطون ما سألوا، فلا يقبلونه حتى يدفعوها[3] إلى رجل من أهل بيتي فَيملؤها قسطًا كما مَلأوها جورًا، فمن أدرك ذلك منكم فليأتهم، ولو حَبْوًا على الثلج». وفي سنده من هو سيء الحفظ مع اختلاطه في آخر عمره.

وأخرج أحمد، عن ثَوبان مرفوعًا: «إذا رأيتم الرايات السود قد خَرجت من خراسان فأتوها ولو حبوًا على الثلج، فإن فيها خليفة الله المهدي»، وفي سنده مُضَعَّف له مناكير. وإنما أخرج له[4] مسلم متابعة ولا حُجة في هذا والذي قَبله لو

---

(١) في (ك): «الشرق».

(٢) في (ك): «البيت».

(٣) في (ك): «يدفعوه».

(٤) ليست في الأصل و (ك).

فرض أنهما صحيحان لمن زعم أن المهدي ثالث خلفاء بني العباس.

وأخرج نصير بن حماد مرفوعًا: «هو رَجل من عترتي يقاتل عن سُنتي كما قاتلت أنا على الوحي».

وأخرج أبو نُعيم: «ليبعثن الله رجلاً من عترتي أفرقَ[1] الثنايا أجلى[2] الجبهة، يملأ الأرض عدلاً يفيض المال فيضاً».

وأخرج الروياني والطبراني وغيرهما: «المهدي من ولدي، وجهه كالكوكب الدري، اللون لون عربي والجسم جسم إسرائيلي، يملأ الأرض عدلاً، كما مُلئت جورًا، يرضى لِخلافته أهل السماء وأهل الأرض والطير في الجو، يملك عشرين سنة».

وأخرج الطبراني مرفوعًا: «يلتفت المهدي وقد نزل عيسى ابن مريم عليه السلام، كأنما يقطر من شَعره الماء، فيقول المهدي: تقدم فصلِّ بالناس، فيقول عيسى: إنما أقيمت الصلاة لك، فيُصلي خلفَ رجل من ولدي» الحديث. وفي صَحيح ابن حبان في إمامة المهدي نحوه.

وصح مرفوعًا: «ينزل عيسى ابن مريم، فيقول أميرهم المهدي: تعال صلِّ بنا، فيقول: لا، إن بعضكم[3] أئمة على[4] بعض تكرمة الله هذه الأمة».

وأخرج ابن ماجة، والحاكم أنه (ﷺ) قال: «لا يَزداد الأمر إلا شدة، ولا الدنيا

---

(١) تحرفت في (ك) إلى : «أقرن».

(٢) تصحفت في (ك) إلى: «أحلى».

(٣) في (ك) : «بعضهم».

(٤) ليست في (ك).

إلا إدبارًا، ولا الناس إلا شُحًا، ولا تَقوم الساعة إلا على شِرار الناس، ولا مَهدي إلا عيسى ابن مريم» أي لا مهدي على الحقيقة سواه، لوضعه الجزية وإهلاكه الملل المخالفة لملتنا، كما صَحت به الأحاديث، أو: لا مَهدي مَعصومًا إلا هو، ولقد قال إبراهيم بن ميسرة لطاوس: عُمر بن عبدالعزيز المهدي؟ قال: لا، إنه لم يستكمل العدل كله. أي فهو من جُملة المهديين، (١وليسَ الموعود به آخر الزمان، وقد صرح أحمدُ، وغيره بأنه من المهديين١) المذكورين في قوله (ﷺ): «عليكم بسُنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بَعدي»[(٢)].

ثم تأويل حديث: «لا مهدي إلا عيسى[(٣)]» إنما هو على تقدير ثبوته، وإلا فَقد قال الحاكم: أوردته تعجبًا لا مُحتجًا به. وقال البيهقي: تفرد به محمد بن خالد، وقد قال الحاكم: إنه مجهول، واختلف عنه في إسناده، وصرح النسائي بأنه منكر، وجزم غيره من الحفاظ بأن الأحاديث التي قبله ـ أي الناصَّة على أن المهدي من ولد فاطمة ـ أصح إسنادًا.

وأخرج ابنُ عساكر عن علي: «إذا قام قائم آلِ محمد (ﷺ) جمع الله أهل المشرق وأهل المغرب، فأما الرُّفقاء فمن أهل الكوفة، وأما الأبدال فمن أهل الشام». وصح أنه (ﷺ) قال: «يكون اختلافٌ عند موت خليفة، فيخرج رجل من المدينة

(١-١) ساقط من (ك).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٤)، والدارمي ١/٤٤، وأحمد ٤/١٢٦، وابن حبان (٥)، والحاكم ١/٩٥، والبيهقي ٦/٥٤١، وابن أبي عاصم في السنة (٣٢) و (٥٧).

(٣) أخرجه الحاكم ١/٤٤١، والخطيب البغدادي في تاريخه ٤/٢٢١، وذكره السيوطي في «الحاوي» ٢/٧، والشوكاني في «الفوائد» ٥١.

هاربًا إلى مكة، فيأتيه ناس من أهل مكة فَيُخرجونه وهو كاره، فيُبايعونه بينَ الركن والمقام، ويُبعث إليهم بعثٌ من الشام، فيُخسَف بهم بالبيداء بين مَكة والمدينة، فإذا رأى الناسُ ذلك أتاه أبدال أهل الشام وعَصائب أهل العِراق، فيبايعونه ثم ينشأ رجل من قريش أخواله كلب، فيبعث إليهم بَعثًا، فيظهرون عليهم وذلك بعث كلب، والخيبة لمن لم يشهد غنيمة كلب، فيقسم المال، ويعمل في الناس بسنة نبيهم (ﷺ)، ويلقي الإسلام بجرانه إلى الأرض».

وأخرج الطبراني أنه (ﷺ) قال لفاطمة: «نَبينا خير الأنبياء، وهو أبوك، وشهيدنا خير الشهداء، وهو عم أبيك حمزة، ومنا من له جناحان يطير بهما (١في الجنة١) حيث شاء، وهو ابن عَم أبيك جعفر، ومناسبطا هذه الأمة الحسن والحسين، وهما ابناك» - (٢والمراد: أنه يتشعب منهما قبيلتان ويكون من نسلهما خلق كثير٢) -، «ومنا المهدي»(٣).

وأخرج ابن ماجه أنه (ﷺ) قال: «لو لم يَبقَ من الدنيا إلا يوم واحد(٤) لطول الله ذلك اليوم حتى يَملِكَ رجلٌ من أهل بيتي، يملك جبل الدَّيلم والقُسطَنطينية».

وصحَّ عند الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما: «منا أهل البيت أربعة: منا السفاح، ومنا المنذر، ومنا المنصور، ومنا المهدي». فإن أراد بأهل البيت ما يشمل جَميع بني هاشم، ويكون الثلاثة الأول من نَسل العباس، والأخير من نَسل فاطمة،

(١-١) ليس في الأصل.

(٢-٢) ساقط من الأصل و (ك).

(٣) أخرجه الطبراني في الصغير ٣٧/١، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٥٣/٨و ١٦٦/٩.

(٤) ساقطة من (ك).

فلا إشكال فيه. وإن أراد أن[1] هؤلاء الأربعة من نسل العباس؛ أمكن حمل المهدي في كلامه على ثالث خلفاء بني العباس؛ لأنه فيهم كعمر بن عبدالعزيز في بني أمية، لما أوتيه[2] من العدل التام والسيرة الحسنة، ولأنه جاء في الحديث الصحيح أن اسم المهدي يوافق اسم النبي (ﷺ)، واسم أبيه، (٣اسم أبيه٣). والمهدي هذا كذلك؛ لأنه محمد بن عبدالله المنصور، ويؤيد ذلك خبر ابن عَدي: «المهدي من ولد العباس عمي» لكن قال الذهبي: تفرد به مُحمد بن الوليد مولى بني هاشم، وكان يضع الحديث. ولا ينافي هذا الحمل، وصف ابن عباس للمهدي في كلامه بأنه يملأ الأرضَ عدلاً كما مُلئت جورًا، وتأمن البهائمُ السباعَ في زمنه، وتلقي الأرض أفلاذ كبدها ـ أي أمثال الأسطوان من الذهب والفضة ـ لأن هذه الأوصاف يمكن تطبيقها على المهدي العباسي، وإذا أمكن حمل كلامه على ما ذكرناه، لم ينافِ الأحاديث الصحيحة السابقة أن المهدي من ولد فاطمة؛ لأن المراد بالمهدي فيها الآتي آخر الزمان الذي يأتم به عيسى صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم.

ورواية: «إنه يلي الأمرَ بعد المهدي اثنا عشر رجلاً؛ ستة من ولد الحسن، وخمسة من ولد الحسين، وآخر من غيرهم» واهية جدًا. كما قاله شيخ الإسلام (٤والحافظ الشهاب٤) ابن حجر، أي مع مخالفتها للأحاديث الصحيحة أنه آخر الزمان وأن عيسى يأتم به، ولخبر الطبراني: «سيكون من بَعدي خلفاء، ثم من بعد

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «رأيته».

(٣-٣) ليس في (ك).

(٤-٤) ليس في الأصل.

الخلفاء أمراء، ثم من بعد الأمراء ملوك، ومن بعد الملوك جبابرة، ثم يخرج رجلٌ من أهل[(١)] بيتي يملأ الأرضَ عدلاً كما مُلِئت جوراً، ثم يؤمر القحطاني، فوالذي بعثني بالحق ما هو دونه» ـ وفي نسخة: ما يقوونه ـ وعلى ما حَملنا عليه كلام ابن عباس، يمكن أن يحمل ما رواه هو عن النبي (ﷺ): «لن تهلك أمة أنا أولها، وعيسى ابن مريم آخرها، والمهدي وسطها»[(٢)]، أخرجه أبو نعيم. فيكون المراد به المهدي العباسي، ثم رأيت بعضهم قال: المراد بالوسط في خبر: «لن تهلك أمة أنا أولها، ومَهديها وسطها، والمسيح ابن مريم آخرها[(٣)]» ما قبل الآخِر.

وأخرج أحمد والماوردي أنه (ﷺ) قال: «أبشروا بالمهدي رجل من قُريش مِن عترتي؛ يخرج في اختلافٍ من الناس، وزلزال، فَيملأ الأرض عدلاً وقسطًا كما مُلئت ظلمًا وجورًا، ويرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض، ويقسم المال صحاحًا بالسوية، ويملأ قلوب أمة محمد غنى ، ويَسعهم عدله حتى إنه يأمر مُناديًا فينادي: من له حاجة إلي، فما يأتيه أحد إلا رجل واحد يأتيه فيسأله فيقول: ائت السادن حتى يُعطيك، فيأتيه فيقول: أنا رسولُ المهدي إليك لتعطيني مالاً، فيقول: أحثُ، فيحثي مالا يَستطيعُ أن يحمله، فيلقي حتى يكون قدر ما يَستطيع أن يحمل، فيخرج به فيندم[(٤)] فيقول: أنا كنتُ أجشع أمة محمد نَفسًا، كلهم دُعي إلى هذا المال فتركه غيري، فيرد عليه فيقول: إنا لا نقبل شيئًا أعطيناه، فيلبث في

---

(١) ساقطة من (ك).

(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٨٦٧١).

(٣) أورده السيوطي في «الحاوي» ٢/١٣٤.

(٤) ساقطة من (ط).

ذلك ستًا أو سبعًا أو ثمانيًا أو تسع سنين ولا خير في الحياة بعده».

تنبيه: الأظهر أن خروج المهدي قبل نزول عيسى عليه السلام، وقيل: بعده.

قال أبو الحسن الآبري(١): قد تواترت الأخبار(٢) واستفاضت بكثرة رواتها عن المصطفى (ﷺ) بخروجه، وأنه من أهل بيته وأنه يملأ الأرض عدلاً، وأنه يخرج مع عيسى على نَبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام، فيساعده على قتل الدجال بباب لُد بأرضِ فلسطين، وأنه يؤمُّ هذه الأمة ويصلي عيسى خلفه. انتهى.

وما ذكره من أن المهدي يُصلي بعيسى هو الذي دلّت عليه الأحاديث كما علمت. وأما ما صَححه السعدُ التفتازاني مِن أن عيسى هو الإمام بالمهدي لأنه أفضل؛ فإمامته أولى، فلا شاهد له فيما علّل(٣) به؛ لأن القصد بإمامة المهدي لعيسى إنما هو إظهار أنه نزل تابعًا لنبينا، حاكمًا بشريعته، غير مستقل بشيء من شريعة نفسه، واقتداؤه ببعض هذه الأمة مع كونه أفضل من ذلك الإمام الذي اقتدَى به فيه من إذاعة ذلك وإظهاره ما لا يخفى، على(٤) أنه يُمكن الجمع بأن يقال: إن عيسى يَقتدي بالمهدي أو لا لإظهارِ ذلك الغَرض، ثم بعد ذلك يقتدي المهدي به على أصل القاعدة من اقتداء المفضول بالفاضل، وبه يجتمع القولان.

وروى أبو داود في سُننه: «أنه من ولد الحسن». وكأن سرّه ترك الحسن الخلافة

---

(١) هو محمد بن حسين بن إبراهيم بن عاصم، أبو الحسن السجستاني، الآبري، الإمام الحافظ المحدث، صنف كتاب مناقب الشافعي، توفي سنة (٣٦٣)هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٢٩٩/١٦، و «شذرات الذهب» ٤٦/٣.

(٢) ساقطة من (ك).

(٣) في (ط) : «علله».

(٤) في (ك): «عليه».

لله عز وجل شفقةً على الأمة، فجعل الله القائم بالخلافة الحق عند شدة الحاجة إليها من ولده ليملأ الأرض عدلاً. ورواية كونه من ولد الحسين واهية جداً(١)، ومع ذلك لا حُجة فيه(٢)، لما زعمته الرافضة أن المهدي هو الإمام أبو القاسم مُحمد الحجة بن الحسن العَسكري ثاني عَشر الأئمة الآتين في الفصل الآتي على اعتقاد الإمامية(٣).

ومما يرد عليهم ما صَحَّ(٤) أن اسمَ أبي المهدي يوافق اسمَ أبي النبي (ﷺ)، واسمُ أبي محمد الحجة لا يوافق ذلك، ويرده أيضًا قول علي: مولد المهدي بالمدينة. ومُحمد الحجة هذا إنما وُلد بسُرَّ مَنْ رأى سنةَ خمس وخمسين ومائتين.

ومن المجازفات والجهالات زَعمُ بعضهم أن رواية(٥) : «إنه من أولاد الحسن» ورواية: «اسم أبيه اسم أبي» كل منهما وهم. وزعمه أيضًا أن الأمة أجمعت(٦) على أنه من أولاد الحسين، وأنى له بتوهيم الرواة(٧) بالتَّشهي، ونقل الإجماع بمجرد التَّخمين والحدس(٨)، والقائلون من الرافضة بأن الحجة هذا هو المهدي يقولون: لم يخلف أبوه غيره، ومات وعُمره خمس سنين آتاه الله فيها الحكمة كما آتاها يَحيى عليه الصلاة والسلام صبيًا، وجعله إمامًا في حال الطفولية كما جعل

(١) ليست في الأصل و (ك).
(٢) ساقطة من (ك).
(٣) انظر ما يأتي في الصفحة ٦٠١.
(٤) ساقطة من (ك).
(٥) ساقطة من (ك).
(٦) في (ط): «اجتمعت».
(٧) تحرفت في (ك) إلى: «الرواية».
(٨) في الأصل و (ط): «الحسد».

عيسى عليه السلام. كذلك توفي أبوه بسُرَّ من رآى وتَسترَّ هو بالمدينة، وله غَيبتان: صُغرى من منذ ولادته إلى انقطاع السفارة بينه وبين شيعته، وكبرى: وفي آخرها يقوم، وكان فَقده يوم الجمعة سنة ست وتسعين ومائتين. فلم يدر أينَ ذهب خاف على نَفسه فغاب، فقال ابن خَلِّكان(١): والشيعة ترى فيه أنه المنتظر والقائم المهدي، وهو صاحب السرداب (٢عندهم، وأقاويلهم فيه كثيرة، وهم ينتظرون خروجه آخر الزمان من السِّرداب٢) بسر من رأى، دخله في دار أبيه وأمه تنظر إليه سنة خمس وستين ومائتين، (٣وعمره حينئذٍ تسع سنين، فلم يَعد يخرج إليها، وقيل: دخله٣) وعمره أربع وقيل: خمس، وقيل: سبعة عشر. انتهى ملخصًا.

والكثير على أن العسكري لم يكن له ولد لطلب أخيه جَعفر ميراثه من تركته لما مات، فدلَّ طلبه أن أخاه لا ولد له، وإلا لم يسعه الطلب، وحكى السبكي عن جُمهور الرافضة أنهم قائلون بأنه لا عَقب للعسكري، وأنه لم يثبت له ولد بعد أن تعصَّب قومٌ لإثباته، وأن أخاه جَعفرًا أخذ ميراثه.

وجعفر هذا ضَلَّلته فرقةٌ من الشيعة ونَسبوه للكذب في ادعائه ميراث أخيه، ولذا سَمُّوه، واتبعه فرقة وأثبتوا له الإمامة.

والحاصل: أنهم تنازعوا في المنتظر بعد وفاة العسكري على عِشرين فرقة، وأن الجمهور غير الإمامية على أن المهدي غير الحُجة هذا؛ إذ تَغيُّب(٤) شَخصٍ هذه المدة المديدة من خَوارق العادات، فلو كان هو، لكان وصفه (ﷺ) بذلك أظهر من

---

(١) انظر «وفيات الأعيان» ٤/١٧٦.

(٢-٢) ساقط من الأصل.

(٣-٣) ساقط من (ك).

(٤) في (ك): «تعمير».

وصفه بغير ذلك مما مَر.

ثم المقرر في الشريعة المطهرة أن الصغير لا تَصح ولايته، فكيفَ ساغ لهؤلاء الحمقى المغفلين أن يَزعموا إمامة من عُمره خمس سنين، وأنه أوتي الحكم صبيًا، مع أنه (ﷺ) لم يُخبر به، ما ذلك إلا مُجازفة وجراءة على الشريعة الغراء.

قال بعض أهل البيت: وليتَ شعري مَن المخبر لهم بهذا وما طريقه؟ ولقد صاروا بذلك، وبوقوفهم بالخيل على ذلك السِّرداب، وصياحهم بأن يخرج إليهم ضُحْكَةً لأولي الألباب، ولقد أحسن القائل:

ما آنَ اللسِّردابِ أن يَلِدَ الذي ... كَلَّمتُموه بجهلكُم ما آنا

فَعلى عُقولِكُمُ العَفاء فإنكم ... ثَلَّثْتم العَنقاء والغِيلانا

وزَعمت فرقة من الشيعة أن الإمام المهدي هو أبو القاسم محمد بن علي بن عُمر بن الحسين السبط، حبسه المعتصم، فنقبت شيعته الحبسَ، وأخرجوه وذهبوا به فلم يُعرف له خبر. وفرقة أن الإمام المهدي مُحمد ابن الحنفية. قيل[1]: فقد[2] بعدَ أخويه السِّبطين، وقيل: قَبلهما، وأنه حي بجبال رَضْوى.

ولم تَعدّ الرافضةُ من أهل البيت زَيدَ بن علي بن الحسين[3] مع أنه إمامٌ جليل

---

(١) تحرفت في الأصل و (ك) إلى: «قتل».

(٢) ليست في (ك).

(٣) هو زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو الحسين الهاشمي، حرضه بعض أهل الكوفة للخروج على الأمويين وقتالهم، فخرج، فقتل بالكوفة سنة (١٢٢)هـ انظر «سير أعلام النبلاء» ٥/٣٨٩، و «شذرات الذهب» ١/١٥٨.

من الطبقة الثانية(١) من التابعين، بايَعه كثيرون بالكوفة، وطلبت منه الرافضة أن يتبرأ من الشيخين لينصروه، فقال: بل أتولاهما فقالوا: إذًا نرفضك. فقال: اذهبوا فأنتم الرافضة(٢). فسمُّوا بذلك من حينئذ. وكان جملة من بَايعه(٣) خمسة عشر ألفًا، وعند مبايعتهم، قال له بعض بني العباس: يا ابنَ عم، لا يغرنك هؤلاء من نفسك، ففي أهل بيتك لك أتم العبر، وفي خذلانهم إياهم كفاية.

ولما أبى إلا الخروج(٤) تقاعدَ عنه جماعة ممن بايعه، وقالوا: الإمام جَعفر الصادق ابن أخيه الباقر، فلم يَبق معه إلا مائتا رجل وعشرون رجلاً، فجاء الحجّاج بجُموعِه(٥) فَهزم زيدًا وأصابه سهمٌ في جبهته، فمات فدفن بأرض نهرٍ، وأجري الماء عليه، ثم عَلم الحجاج به فنبشه ثم بعث برأسه وصَلب جُثته سنةَ إحدى أو اثنتين وعشرين ومائة، واستمر مصلوبًا حتى مات هشام بن عبدالملك، وقام الوليد فدفنه، وقيل: بل كتب لعامله: اعمد إلى عِجل أهل العراق، فَحَرِّقه ثم انسفه في اليَمِّ نَسفًا، ففعل به ذلك.

ورؤي النبي (ﷺ) مُستندًا إلى جذعه المصلوب عليه، وهو يقول للناس: هكذا تَفعلون بولدي(٦). وروى غير واحد أنهم صلبوه مُجردًا فَنَسجت العنكبوت على عَورته في يومه.

---

(١) في (ط) و (ك) : «الثالثة».

(٢) «سير أعلام النبلاء» ٥/٣٩٠.

(٣) تصحفت في (ط) إلى: «تابعه».

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «الخوارج».

(٥) تحرفت في (ط) إلى: «بمجموعة».

(٦) «سير أعلام النبلاء» ٥/٣٩٠.

ولم يعدّوا أيضًا إسحاق بن جَعفر الصادق(١) مع جَلالة قدره حتى كان سُفيان بن عُيينة يقول عنه: حدثني الثقة الرِّضى(٢). وذهبت فرقة من الشيعة إلى إمامته.

ثم من عجيب تَناقض الرافضة أنهم لم يدَّعوها لزيدٍ وإسحاق مع جَلالتهما، وادعاء زيد لها، ومن قواعدهم أنها تثبت لمن ادعاها من أهلِ البيت، وأظهرَ خَوارق العادة الدالة على صدقه، وادعوها لمحمد الحجَّة مع أنه لم يَدَّعها ولا أظهر ذلك، لغيبته عن أبيه صغيرًا على ما زَعموا، واختفائه بحيث لم يره إلا آحادٌ زعموا رُؤيته، وكذَّبهم غيرهم فيها، وقالوا: لا وجود له أصلاً كما مر، فكيفَ يُثبَتُ له ذلك بمجرد الإمكان، ويكتفي العاقل بذلك في باب العقائد! ثم أي فائدة في إثبات الإمامة لعاجز عن أعبائها؟! ثم ما هي الطريق المثبتة؛ لأن كل واحد من الأئمة المذكورين ادّعى الإمامة بمعنى ولاية الخلق، وأظهر الخوارق على ذلك، مع أن الطافح من كلماتهم الثابتة دال على أنهم لا يدعون ذلك بل يبعدون(٣) منه، وإن كانوا أهلاً له، ذكر ذلك بعض(٤) أهل البيت النبوي الذين طَهَّر الله قلوبهم من الزَّيغ والضَّلال، ونَزَّه عقولهم من السَّفَه وتَناقض الآراء ـ لتمسكهم بواضحِ البرهان، وصحيح الاستدلال ـ وألسنتهم عن الكذب والبهتان الموجب لأولئك غاية البوار والنكار.

الآية الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿وعَلى الأعرافِ رجالٌ يَعرفونَ كلاً

---

(١) هو إسحاق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين القرشي الهاشمي، الثقة الثبت، روى له البخاري في كتاب «القراءة خلف الإمام». انظر «تهذيب الكمال» ٤١٦/٢.

(٢) في (ك) : «المرضي».

(٣) في (ك) : «يعتدون».

(٤) ساقطة من (ك).

بسيماهم﴾، [الأعراف: ٤٦].

أخرج الثعلبي في تفسير هذه الآية عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: الأعراف مَوضع عال من الصِّراط عليه العباس وحمزة وعلي بن أبي طالب وجَعفر ذو الجناحين، يعرفون مُحبيهم ببياض الوجوه، مُبغضيهم بسواد الوجوه.

وأورد الديلمي وابنه معًا، لكن بلا إسناد أن عليًا رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ): «اللهمَّ ارزُق مَن أبغضني وأهل بيتي كثرة المال والعيال». كفاهم بذلك أن يكثر مالهم فيطول حسابهم وأن تكثر عيالهم فتكثر شياطينهم. وحكمة الدعاء عليهم بذلك أنه لا حامل على بغضه (ﷺ) وبغض أهل بيته إلا الميل إلى الدنيا لما جُبلوا عليه من مَحبة المال والولد، فدعا عليهم (ﷺ) بتكثير ذلك مع سَلبهم نعمته، فلا يكون إلا نقمة عليهم، لكفرانهم نعمة من هدوا على يديه إيثارًا للدنيا، بخلاف من دعا له (ﷺ) بتكثير ذلك، كأنس رضي الله عنه، إذ القصد به كون ذلك نعمة عليهم، فيتوصل به إلى مارتبه عليه من الأمور الأخروية والدنيوية النافعة.

الآية الرابعة عشرة: قوله تعالى: **﴿ قُل لا أسألكُم عليه أجرًا إلا المودَّةَ في القُربَى ومَنْ يَقْتَرِف حَسَنَةً نَزد له فيها حُسنًا﴾**، إلى قوله: **﴿وهو الذي يَقبلُ التوبةَ عن عِباده ويَعفو عن السيئاتِ ويعلمُ ما تَفعلون﴾**، [الشورى: ٢٣-٢٥].

اعلم أن هذه الآية مشتملة على مَقاصد وتوابع.

المقصد[1] الأول

في تفسيرها

أخرج أحمد والطبراني وابنُ أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن هذه الآية لما نزلت قالوا: يا رسول الله، مَن قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: «عَلي وفاطمة وابناهما»[2]. وفي سنده: شيعي غالٍ لكنه صدوق.

وروى أبو الشيخ وغيره عن علي كرم الله وجهه: فينا آل حم[3] آية؛ لا يَحفظ مودتنا إلا كل مؤمن، ثم قرأ: ﴿ **قُل لا أسألكم عليه أجرًا إلا المودة في القُربى**﴾[4].

وأخرج البزار والطبراني عن الحسن رضي الله عنه من طُرق بعضها حسان أنه خطب خُطبة من جملتها: مَن عَرفني فقد عَرفني ومَن لم يعرفني فأنا الحسن بن محمد (ﷺ)، ثم تلا: ﴿ **واتبعتُ ملةَ آبائي إبراهيم**﴾ الآية [يوسف: ٣٨] ثم قال: أنا ابنُ البشير، أنا ابن النذير، ثم قال: وأنا مِن أهل البيت الذين[5] افترضَ اللهُ عز وجل مَودَّتهم ومُوالاتهم، فقال فيما أنزل على محمد (ﷺ): ﴿ **قُل لا أسألكُم عليه**

---

(١) ليست في الأصل.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٣٩/٣، وابن كثير في التفسير ٩٨/٣، وذكره القرطبي في التفسير ٢٢/١٦، والسيوطي في الدر المنثور ٧/٦، والهيثمي في المجمع ١٠٣/٧، و ١٦٨/٩، وأخرجه بنحوه أحمد ٢٢٩/١، والحاكم ٤٤٤/٢، والشيعي هو الحسين الأشقر .

(٣) في (ك) : «محمد».

(٤) أورده السيوطي في الدر المنثور ٧/٦ عن علي بن الحسين رضي الله عنهما.

(٥) في الأصل: «الذي».

أجرًا إلا المودة في القُربى﴾، وفي رواية: الذين افترض الله مودتهم على كل مسلم، وأنزل فيهم: ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرًا إلا المودة في القُربى وَمَن يقترف حَسنةً نزد له فيها حسنًا﴾ [الشورى: ٢٣]. واقتراف الحسنات(١) مَودتنا أهل البيت.

وأخرج الطبراني عن زين العابدين: أنه لما جيء به أسيرًا عقب مَقتل أبيه الحسين رضي الله عنهما، وأقيم على درج دمشق(٢)، قال بعض جُفاة أهل الشام: الحمدُ لله الذي قَتلكم واستأصلكم وقطع قَرن الفتنة، فقال له: ما قرأت ﴿قُل لا أسألكم عليه أجرًا إلى المودةَ في القربى﴾؟ قال: وأنتم هم؟ قال: نعم(٣).

وللشيخ(٤ الجليل شمس الدين ابن العربي رحمه الله:

رأيتُ وَلائي آل طه فَريضةً ... على رَغم أهلِ البُعد يورثني القُرْبا

فما طَلبَ المبعوثُ أجْرًا على الهُدَى ... بتَبليغه إلا المودَةَ في القُربى٤).

وأخرج أحمد عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية قالوا: يا رسول الله، من قرابتك...؟ الحديث.

وأخرج الثعلبي، عن ابن عباس في ﴿ومَن يَقترف حسنةً نزد له فيها حُسنًا﴾ قال: المودة لآل مُحمد (ﷺ)(٥).

---

(١) في الأصل: «الحسنة».

(٢) في (ك): «جهة دمشق».

(٣) أخرجه الطبري في التفسير ٢٥/٢٥، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٦/٧.

(٤-٤) ساقط من الأصل و (ك).

(٥) ذكره القرطبي في التفسير ١٦/٢٤.

ونقل الثعلبي والبغوي عنه أنه لما نَزل قوله تعالى: ﴿**قُل لا أسألكم عليه أجرًا إلا المودةَ في القربى**﴾، قال قوم في نفوسهم: ما يُريد إلا أن يَحثنا على قرابته من بعده، فأخبر جبريل النبي (ﷺ) أنهم اتَّهموه، فأنزل: ﴿**أمْ يقولونَ افترى على الله كذبًا**﴾ [الشورى: ٢٤] الآية، فقال القوم: يا رسول الله، إنك صادق. فنزل: ﴿**وهو الذي يَقبل التوبة عن عباده**﴾ [الشورى: ٢٥](١).

ونقل القرطبي وغيره، عن السدي أنه قال في قوله تعالى: ﴿**إن الله لغفور شكور**﴾ [الشورى: ٢٣] غفور لذنوب آل محمد (ﷺ)، شكور لحسناتهم(٢).

ورأى ابن عباس حملَ القربى في الآية على العموم، ففي البخاري وغيره عنه أن ابن جُبير لما فَسَّر القُربى بآل محمد ، قال له: عجلت - أي في التفسير - إنه (ﷺ) لم يكن بطن في قريش إلا كان له فيه قرابة، فقال: «إلا أن تَصلوا ما بَيني وبينكم من القرابة»(٣) و في رواية عنه: «قُل لا أسألكم على ما أدعوكم عليه(٤) أجرًا إلا المودةَ، تودوني بقرابتي فيكم، وتحفظوني في ذلك(٥)».

وفي أخرى عنه، أنهم لما أبوا أن يبايعوه أنزل الله عليه ذلك، فقال (ﷺ): «يا قوم(٦)، إذا أبيتم أن تُبايعوني، فاحفظوا قَرابتي ولا تؤذوني»(٧).

---

(١) تفسير القرطبي ١٦/٢٦.

(٢) تفسير القرطبي ١٦/٢٤.

(٣) أخرجه البخاري (٤٨١٨) في التفسير، وذكره القرطبي في التفسير ١٦/٢١.

(٤) في (ك): «إليه».

(٥) أخرجه الحاكم ٢/٤٤٤، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٦/٦.

(٦) ليست في الأصل.

(٧) أورده السيوطي في «الدر المنثور» ٦/٦.

وتبعه على ذلك عكرمة، فقال: كانت قُريش تصل الأرحام في الجاهلية، فلما دعاهم (ﷺ) إلى الله خَالفوه وقاطعوه، فأمرهم بصلة الرحم التي بَينهم وبينهم. فقال: «إن لم تَحفظوني فيما جئت به، فاحفظوني لقرابتي فيكم»[١].

وجرى على ذلك أيضًا قتادة والسُّدي وعبدالرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم، ويُؤيده أن السورة مكية، ورواية نزولها بالمدينة لما فخرت الأنصار على العباس وابنه ضعيفة. وعلى فرض صحتها تكون نزلت مرتين، ومع ذلك؛ فهذا كله لا يُنافي ما مَرَّ من تخصيص القُربى بالآل؛ لأن مَن ذهب إليه كابن جُبير اقتصر على أخص أفراد القُربى، وبين أن حفظهم آكد من حفظ بقية تلك الأفراد، ويُستفاد من الاقتصار عليهم[٢] طلب مَودّته (ﷺ) وحفظه بالأولى؛ لأنه إذا طلب حفظهم لأجله، فحفظه هو أولى بذلك وأحرى، ولذا لم يَنسب ابنُ عباسٍ ابنَ جُبير إلى الخطأ بل إلى العَجلة، أي عن تَأمل أن القصد من الآية العموم والأهم منها أولاً، وبالذات وده (ﷺ).

ومما يؤيد أن لا مُضادة بين تفسيري ابن جُبير، وابن عباس، أن ابن جبير كان يُفسر الآية تارةً بهذا وتارة بهذا، فافهم صحةَ إرادة كل منهما فيها، بل جاء عن ابن عباس ما يُوافق تفسيرَ ابن جبير، وهو روايته للحديث الذي ذكرنا أن في سَنده شيعيًا غاليًا[٣]، ولا ينافي ذلك كله أيضًا تفسيرها بأن المراد: إلا التودد إلى الله؛ لما أخرجه غير و احد عن ابن عباس مرفوعًا: «لا أسألكم على ما أتيتكم[٤] به من

(١) ذكره القرطبي في التفسير ٢١/١٦.

(٢) في (ط) : «عليها».

(٣) تقدم في الصفحة ٤٨٧.

(٤) تحرفت في (ك) إلى: «يأتيك».

البيِّنات والهدى أجرًا، إلا أن تودوا الله وتَتقربوا إليه بطاعته»(١)، ووجه عدم المنافاة أن من جملة مودة الله سبحانه والتقرب إليه مودة رسوله وأهل بيته، وذِكر بعض معاني اللفظ لا يُنافي(٢) ما لا يضاده منها فضلاً عما يومئ ويشير إليه.

وقيل: الآية مَنسوخة؛ لأنها نزلت بمكة والمشركون يؤذونه، أمرهم بمودته وصِلة رحمه، فلما هاجر إلى المدينة وآواه الأنصار ونَصروه، ألحقه الله بإخوانه من الأنبياء، فأنزل: ﴿**قل ما سألتكم مِن أجرٍ فهو لكم إن أجريَ إلا على الله**﴾ [سبأ: ٤٧]، ورده البغوي بأن مَودته (ﷺ)، وكف الأذى عنه، ومودة أقاربه، والتقرب إلى الله بالطاعة والعمل الصالح من فرائض الدين، أي الباقية على ممر الأبد، فلم يجز ادعاء بنسخ الآية الدالة على ذلك؛ فإن هذا الحكم الذي دلت عليه باقٍ مستمر، فكيفَ يدعي رفعه ونسخ، و (إلا المودة) استثناء منقطع ـ أي لكني أذكركم أن تودوا القرابة التي بيني وبينكم ـ فليس ذلك أجرًا في مقابلة أداء الرسالة حتى تكون هذه الآية منافية للآية المذكورة التي استدلوا بها على النسخ. وقد بالغ الثعلبي في الرد عليهم فقال: وكَفى قُبحًا بقول من زَعم أن التقرب إلى الله بطاعته ومَودة نبيه وأهلِ بيته (ﷺ) منسوخ انتهى.

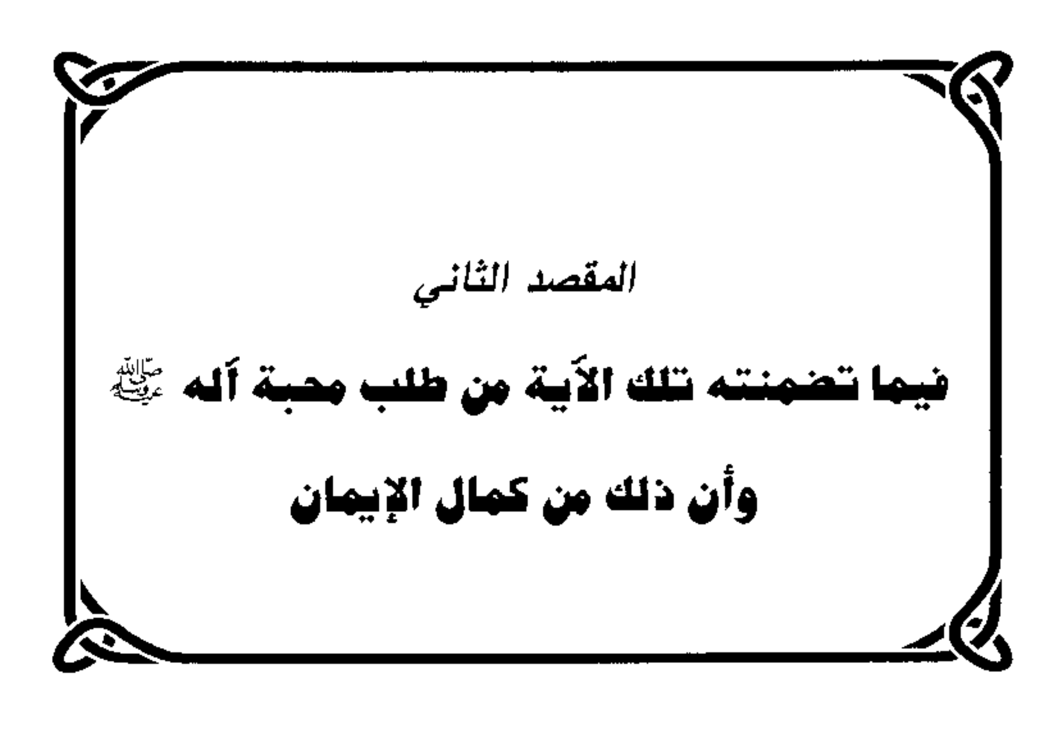
ويصح دعوى أنه متصل بخبر الملاّ في سيرته: «إن اللهَ جعل أجري عَليكم المودة في القُربى، وإني سائلكم عَنهم غدًا»(٣). وحينئذ فتسمية ذلك أجرًا مجاز.

---

(١) أخرجه أحمد ١/٢٦٨، والحاكم ٢/٢٤٣، ٢٤٤، والطبراني في الكبير (١١١٤٤)، و الطبري في التفسير ٢٥/٢٥، وابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٧/٨٨.

(٢) تحرفت في (ك) إلى: «لا يقي».

(٣) ذكره المحب الطبري في «ذخائر العقبى»: ٢٥-٢٦.



المقصد الثاني

فيما تضمنته تلك الآية من طلب محبة آله ﷺ وأن ذلك من كمال الإيمان

المقصد الثاني

فيما تضمنته تلك الآية من طلب محبة (١) آله ﷺ

وأن ذلك من كمال الإيمان

ولنفتتح هذا المقصد بآية أخرى ، ثم نذكر الأحاديث الواردة فيه ، قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم:٩٦].

أخرج الحافظ السلفي ، عن مُحمد ابن الحنيفة أنه (٢) قال في تفسير هذه الآية: لا يبقى مؤمن إلا وفي قلبه وُد لعلي وأهل بيته (٣) .

وصح أنه (ﷺ) قال : أحِبوا الله لما يَغذوكم به من نِعمَه ، وأحبوني لحُبِّ اللهِ عزَّ وجل ، وأحبوا أهلَ بيتي لحُبي » (٤) . وذكر ابن الجوزي لهذا في « العلل المتناهية » وَهم .

وأخرج البيهقي ، وأبو الشيخ ، والديلمي أنه (ﷺ) قال : « لا يُؤمن عبدٌ حتى أكونَ أحب إليه من نَفسه ، (٥ وتكون عترتي أحب إليه من نَفسه ٥) ، ويكون أهلي

(١) في (ك) : « محبته » .

(٢) ليست في (ط) .

(٣) ذكره المحب الطبري في « الذخائر » : ٨٩ .

(٤) أخرجه الترمذي (٣٨٧٩) ، والحاكم ١٥٠/٣ ، وأبو نعيم في « الحلية » ٢١١/٣ ، والطبراني في الكبير ٣٩/٣ ، وأورده السيوطي في « الدرر المنثور » ٧/٦ ، وابن الجوزي في « العلل المتناهية» ١٨٣/١ .

(٥-٥) ساقط من (ك) .

أحب إليه من أهله ، وتكون ذاتي أحب إليه من ذاته » .

وأخرج الديلمي أنه (ﷺ) قال : « أدِّبوا أولادكم على ثلاثِ خصال: حُب نبيكم ، وحُب أهل بَيته ، وعلى قراءة القران »(١) الحديث .

وصَحَّ أن العباس شَكا إلى رسول الله (ﷺ) ما يَلقَون من قُريش من تَعبيسهم في وجوههم وقَطعهم حديثهم عند لقائهم ، فغضبَ (ﷺ) غَضبًا شديدًا حتى احمرَّ وجهه ودرَّ(٢) عرقٌ بين عينيه ، وقال : « والذي نَفسي بيده ، لا يدخل قلبَ رجل(٣) الإيمانُ حتى يُحبكم للهِ ولرسوله »(٤) .

وفي رواية صحيحة أيضًا : « ما بالُ أقوامٍ يتحدثون فإذا رأوا الرجل مِن أهل بَيتي قطعوا حديثهم ، والله لا يدخل قلبَ رجل الإيمانُ حتى يُحبهم لله ولقَرابتهم مني »(٥) .

وفي أخرى : « والذي نفسي بيده ، لا يدخلون الجنة حتى يؤمنوا ، ولا يؤمنوا حتى يحبوكم لله ولرسوله ، أترجو مراد شَفاعتي ولا يرجوها بنو عبدالمطلب »(٦).

وفي أخرى : « لن يبلغو خيرًا حتى يحبوكم لله ولقرابتي » ، وفي أخرى : «لا

---

(١) أورده الهندي في الكنز (٤٥٤٠٩) ، والعجلوني في « كشف الخفاء» ٧٦/١ .

(٢) ليست في (ط) .

(٣) ساقطة من (ك) .

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧٥٨) ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٣٦/٧ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٣٣٩) .

(٥) أخرجه ابن ماجه (١٤٠) ، والحاكم ٧٥/٤ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٩٣).

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع ١٧٠/٩ .

يؤمن أحدُهم حتى يحبكم بِحُبي (١) ، أترجونَ أن تدخلوا الجنة بشفاعتي ،ولا يَرجوها بنو عبدالمطلب ! » : وبقي له طرق أخرى كثيرة .

وقَدمت بنتُ أبي لهبٍ المدينةَ مُهاجرة ، فقيل لها : لا تُغني عنك هجرتك ، أنت بنتُ حطب النار ، فذكرت ذلك للنبي (ﷺ) ، فاشتدَّ غضبه ، ثم قال على منبره ، : « ما بال أقوام يُؤذونني في نَسبي وذوي رحمي ، ألا ومن آذي نَسبي وذوي رحمي فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله » (٢) . أخرجه ابن أبي عاصم، والطبراني ، وابن مَندة ، والبيهقي بألفاظ متقاربة ،وسُميت تلك المرأة في رواية دُرَّة، وفي أخرى سُبَيعة (٣)، فإما هما لواحدةٍ اسمان ، أو لقب واسم، أو لامرأتين ، وتكون القصة تعددت لهما .

وخرج عمرو الأسلمي ، وكان من أصحاب الحديبية مع عَلي رضي الله عنهما إلى اليمن ، فرأى منه جَفوة ، فلما قَدم المدينة أذاع شكايته ، فقال له النبي (ﷺ): «لقد آذيتني » ، فقال : أعوذ بالله أن أؤذيك يا رسول الله ، فقال : « بل من آذي عليًا فقد آذاني » ، أخرجه أحمد(٤) ، زاد ابن عبدالبر (٥) ، : « مَن أحب عليًا فقد

---

(١) في (ط) : « لحبي » .

(٢) أخرجه بهذا اللفظ ابن عدي في « الكامل » ٢٦٢/٧ ، وذكره الذهبي في « الميزان » : (٩٧٢٦)، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وأخرجه الطبراني في الكبير ٢٤/(٦٦٠) ، وذكره السيوطي في « جمع الجوامع » : (٩٦٤٢) ، بلفظ : « أيها الناس ، مالي أوذى في أهلي، فوالله إن شفاعتي لتنال حيٌّ حا ، وحكَم ، وصداء ، وسَلهب يوم القيامة » . والهيثمي في المجمع ٢٥٨/٩ ، وقال : وفيه عبدالرحمن بن بشير الدمشقي ، وثقه ابن حبان ، وضعفه أبو حاتم، وبقية رجاله ثقات ، وانظر « الإصابة » لابن حجر ٢٩٧/٤ .

(٣) تحرفت في (ك) إلى : « سبعة » .

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٤٨٣/٣ .

(٥) انظر « الاستيعاب » ٥٢٣/٢ .

أحبني ، ومن أبغضَ عليًا فقد أبغضني ، ومن آذى عليًا فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله » (١) .

وكذلك وقع لبُريدة أنه كان مع علي . في اليمن ، فقدم مغضبًا (٢) عليه ، وأراد شِكايته بجارية أخذها من الخمس ، فقيل له : أخبره ليسقط عليّ من عينيه، ورسول الله (ﷺ) يسمع من وراء الباب ، فخرج مُغضبًا فقال : « ما بالُ أقوامٍ يَنتقصون عليًا ، من أبغض عليًا فقد أبغضني ، ومن فارق عليًا فقد فارقني ، إن عليًا مني وأنا منه ، خُلق من طينتي ، وخلقت من طينة إبراهيم ، وأنا أفضل من إبراهيم ﴿**ذرية بعضها من بعض واللهُ سَميعٌ عَليم**﴾ [آل عمران: ١٤] ، يا بُريدة ، أما علمت أن لعلي أكثر من الجارية التي أخذ » (٣) الحديث . أخرجه الطبراني ، وفيه حُسين الأشقر ، ومر أنه شيعي غال .

وفي خبر ضعيف أنه (ﷺ) قال : « الزَموا مَودتنا أهل البيت ، فإنه من لَقي اللهَ عز وجلّ وهو يودنا (٤) دَخل الجنة بشفاعتنا ، والذي نَفسي بيده ، لا ينفع عَبدًا عمله إلا بمعرفةِ حَقِّنا » . ويوافقه قول كعب الأحبار وعمر بن عبدالعزيز : ليس أحدٌ من أهل بيت النبي (ﷺ) إلا له شفاعة .

وأخرج أبو الشيخ ، والديلمي : « من لم يَعرف حَقّ عِترتي والأنصار والعرب،

---

(١) تقدم تخريجه .

(٢) في (ط) : « مغاضبًا » .

(٣) أورده الهيثمي في المجمع ١٢٨/٩ عن بريدة ، وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه جماعة لم أعرفهم ، وحسين الأشقر ضعفه الجمهور ، ووثقه ابن حبان . وانظر « لسان الميزان » ٥٣١/١.

(٤) في (ك) : « مودتنا » .

فهو لإحدى ثلاث : إما مُنافق ، وإما وَلد زِنْيَة [١] ، وإما امرؤ حَملت به أمه في غير طُهر » [٢] .

وأخرج الديلمي : « مَن أحبَّ اللهَ أحبَّ القرآن ، ومن أحبَّ القرآن أحبني ، ومن أحبني أحبَّ أصحابي وقَرابتي » [٣] .

ومرَّ في الآية الثامنة ما له كبير تعلق بما نحن فيه ، فراجعه [٤] .

وأخرج أبو بكر الخوارزمي : أنه (ﷺ) خرجَ عليهم ووجهه مشرق كدائرة القمر، فَسأله عبدالرحمن بن عوف ، فقال : « بشارة أتتني من ربي في أخي وابن عمي وابنتي ؛ بأن الله زَوج عَليًا من فاطمة ، وأمرَ رضوان خازن الجنان فهزَّ شجرة طوبى ، فحملت رقاقًا -يعني صكاكًا - بعدد مُحبي أهل البيت ، وأنشأ تحتها ملائكة من نور ، دفع إلى كل مَلَك صكًا ، فإذا استوت القيامة بأهلها نادت الملائكة في الخلائق [٥] ، فلا يَبقى مُحب لأهل البيت إلا دفعت إليه صكًا فيه فكاكه من النار ، فصار أخي وابن عمي وابنتي فكاك رقابِ رجال ونساء من أمتي من النار » [٦] .

---

(١) في (ط) : « زانية » .

(٢) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٣/٢٠٣ ، وأورده الديلمي في « مسند الفردوس » : (٦٣٧١) عن علي رضي الله عنه .

(٣) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٦/٣٤٩ عن ابن عباس ، وأورده الذهبي في « الميزان » : (٨٨٩١)، وابن حجر في « اللسان » ٦/١٢٤ ، والقرطبي في التفسير ١٢/٢٦٦، وابن عراق الكناني في « التنزيه » ٢/١١٥ ، وابن القيسراني في « تذكرة الموضوعات » : (٧٥١) عن أنس.

(٤) انظر ما تقدم في الصفحة : ٤٤٨ وما بعدها .

(٥) في الأصل : « الخلق » .

(٦) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤/٢١٠ عن بلال بن حمامة ، وقال : رجاله مجهولون. وابن الجوزي في « الموضوعات » ١/٤٠٠ ، وأورده ابن عراق في « تنزيه الشريعة » ١/٣٦٧.

وأخرج الملا : « لا يُحبنا أهل البيت إلا مُؤمن تَقي ، ولا يُبغضنا إلا منافق شَقي»(١) .

ومرَّ خبر أحمد والترمذي : « مَن أحبني وأحب هذين –يعني حَسنًا وحُسينًا – وأباهما وأمهما ، كانَ معي في الجنة » . وفي رواية : « في درجتي » (٢) . زاد أبو داود : « وماتَ مُتبعًا لسنتي » . وبها يُعلم أن مجرد مَحبتهم من غير اتباع للسنة كما يزعمه الشيعة والرافضة من مَحبتهم مع مُجانبتهم للسنة لا يفيد مدعيها شيئًا من الخير ، بل تكون عليه وبالاً وعذابًا أليمًا في الدنيا والآخرة .

وقد مرَّ عن علي في الآية الثامنة بيانُ صفات شيعته الذين تَنفعهم محبته ومحبة أهل بيته (٣) ، فراجع تلك الأوصاف ، فإنها تَقضي على هؤلاء المنتحلين حبهم مع مخالفتهم هديهم (٤) بأنهم وصلوا إلى غايةِ الشقاوة والحَماقة والجهالة والغباوة . رزقنا الله دوامَ محبتهم واتباع هَديهم آمين .

وأما خبر : « يا علي ، إن أهل شيعتنا يخرجون من قُبورهم يوم القيامة على ما فيهم من الذنوب والعيوب ، وجوههم كالقمر ليلة البدر » (٥) ، فموضوع كأحاديث كثيرة من هذا النمط بينها ابن الجوزي في موضوعاته

وأخرج الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿قُل لاَّ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الشورى : ٢٣] ، حديثًا طويلاً من هذا النمط ، قال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر : آثار الوَضع لائحةٌ عليه .

(١) أورده المحب الطبري في « ذخائر العقبى » : ١٨ عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٤٨ .

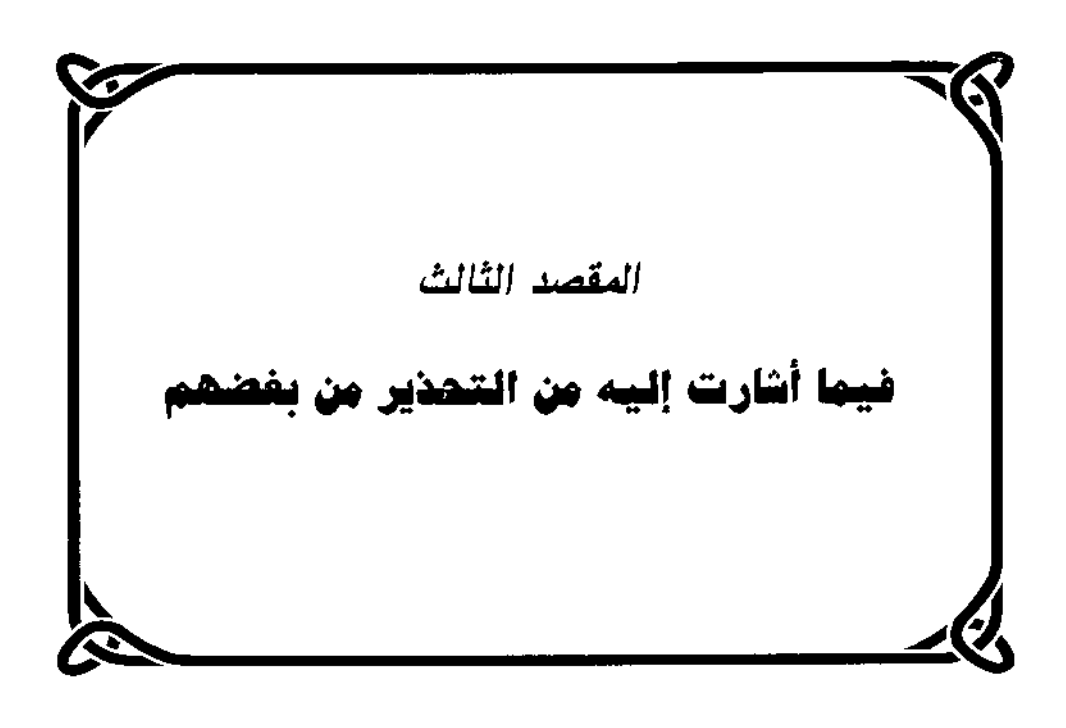
(٣) انظر ماتقدم في الصفحة : ٤٥٠ ـ ٤٥٢ .

(٤) ساقطة من (ط) .

(٥) أخرجه ابن الجوزي في « الموضوعات » ٢/٧ .

وحديث : « مَن أحبنا بقَلبه وأعاننا بيده ولسانه كُنت أنا وهو في عِلّيين ، ومَن أحبنا بقلبه وأعاننا بلسانه وكفَّ عنَّا يَده فهو في الدَّرجة التي تليها ، ومَن أحبنا بقلبه وكفَّ عنّا لسانه ويده فهو في الدرجة التي تليها »[1] في سنده رافضي غالٍ في الرفض ، ورَجل آخر متروك .

(١) أخرجه العقيلي في « الضعفاء » ٢/١٧٦ ، وذكره الذهبي في « الميزان » : (٣٣٢٨) ، وابن حجر في « اللسان » ٣/٥٣ ، والهندي في الكنز (٣٧٥١٣) ، عن الحسن بن علي رضي الله عنهما، وفيه سفيان بن الليل ، قال العقيلي : كان ممن يغلو في الرفض ، لا يصح حديثه . قال الذهبي: لأنه حديث انفرد به السري بن إسماعيل أحد الهلكى عن الشعبي عنه .



المقصد الثالث

فيما أشارت إليه من التحذير من بغضهم

المقصد[1] الثالث

فيما أشارت إليه من التحذير من بغضهم

صح أنه (ﷺ) قال : « والذي نَفسي بيده ، لا يُبغضنا أهلَ البيتِ أحدٌ إلا أدخله اللهُ النار » [2].

وأخرج أحمد مرفوعًا : « مَن أبغض أهل البيت فهو منافق » [3] .

وأخرج هو ، والترمذي عن جابر : « ما كُنا نَعرف المنافقين إلا ببغضهم عليًا»[4] .

وخبر : « مَن أبغض أحدًا من أهل بَيتي فقد حُرم شفاعتي » [5] موضوع.

(١) ليست في الأصل .

(٢) أخرجه الحاكم ٢٥٢/٤ ، عن أبي سعيد الخدري ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم. وسكت عنه الذهبي . وأخرجه البزار (٣٣٤٨) ، وابن حبان في صحيحه (٦٩٧٨) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٦٩/٧ ، برواية البزار ، وقال : فيه داود بن عبدالحميد وغيره من الضعفاء . وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٧/٦ .

(٣) أخرجه أحمد في « الفضائل » : (١١٢٦) ، بلفظ : « من أبغضنا » ، بسند ضعيف عن أبي سعيد الخدري ، وأورده المحب الطبري في « الذخائر » : ١٨ ، والسيوطي في « الدر المنثور» ٧/٦.

(٤) أخرجه أحمد في « الفضائل » : (١٠٨٦) بسند حسن عن جابر ، و(٩٧٩) عن أبي سعيد الخدري ، وأورده المحب الطبري في « الذخائر » : ٩١ ، وفي « الرياض النضرة » ٢٤٢/٣ ، وابن عبدالبر في الاستيعاب ٤٧/٣ ، والهيثمي في المجمع ١٣٩/٩ ، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، والبزار بنحوه ، بأسانيد ضعيفة ،

(٥) أورده بنحوه ابن عراق الكناني في « تنزيه الشريعة » ٤٠٩/١ عن أنس رضي الله عنه .

وهكذا خبر : « مَن أبغضنا أهل البيت حَشَره الله يوم القيامة يَهوديًا ، وإن شهد أن لا إله إلا الله » (١) . فهو موضوع أيضًا ، كما قاله ابن الجوزي والعقيلي ، وغير هذين مما مرَّ وما يأتي مغنٍ عنهما .

وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن الحسن رضي الله عنه مرفوعًا : « لا يُبغضنا ولا يَحسدنا أحد إلا ذِيدَ عن الحوضِ يوم القيامة بسياطٍ من النار» (٢) .

وفي روايةٍ له ضعيفة أيضًا من جُملة قصة طويلة : « أنت الساب عليًا ؟ لئن وردت عليه الحوض ، وما أراك ترده ، لتجدنه مشمرًا حاسرًا عن ذراعيه، يذود الكفار والمنافقين عن حَوض رسول الله (ﷺ) قول الصادق المصدوق محمد (ﷺ)» (٣).

وأخرج الطبراني : « يا علي ، مَعك يوم القيامة عَصا من عِصي الجنة ، تذود بها المنافقين عن الحوض » (٤) .

---

(١) أخرجه العقيلي في « الضعفاء » ٢/ ١٨٠ ، عن جابر بن عبدالله ، وابن الجوزي في الموضوعات ٦/٢ ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢/ ٩٦ ، وأورده السيوطي في « اللآلئ» ٢١١/١ ، وابن عراق في « التنزيه » ١/ ٤١٤ ، والشوكاني في « الفوائد المجموعة » : ٣٩٦.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٧٢٦) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٢/٩، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبدالله بن عمرو الواقفي ، وهو كذاب .

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٧٢٧) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣١/٩ ، وقال : رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما علي بن أبي طلحة مولى بني أمية ، ولم أعرفه ، وبقية رجاله ثقات، والاخر ضعيف .

(٤) أخرجه الطبراني في الصغير ٢/ ٥٢ ، عن أبي سعيد ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٣٥/٩ وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه سلام بن سليمان المدائني ، وزيد العَمّي وهما ضعيفان ، وقد وثّقا ، وبقية رجاله ثقات .

وأحمد : « أعطيتُ في علي خَمسًا هُنَّ أحب إلي من الدنيا وما فيها ؛ أما واحدة: فهو بين يَدي الله حتى يفرغ من الحساب ، وأما الثانية : فلواء الحمد بيده، آدمُ ومَن ولَدَهُ تحته ، وأما الثالثة : فواقف على حَوضي يسقي من عَرف من أمتي»[(١)].

ومرَّ خبر أنه (ﷺ) قال لعلي : « إن عَدوك يردون علي الحوض [(٢)] ظِماء مُقْمَحين » [(٣)] .

وأخرج الديلمي مرفوعًا : « بُغضُ بني هاشم والأنصار كُفر ،وبغض العَرب نِفاق » [(٤)] .

وصحح الحاكم خبر أنه (ﷺ) قال : « يا بَني عبدالمطلب ، إني سألت الله لكم ثلاثًا : أن يُثبت قائمكم ، وأن يَهدي ضالكم ، وأن يُعلم جاهلكم ، وسألتُ الله أن يَجعلكم جودًا » ، وفي رواية : نُجُدًا ، من النَّجدة -الشجاعة وشدة البأس- « نجباء رُحماء ، فلو أن رجلاً صَفَنَ بين الركن والمقام - أي جمع قدميه- فصلى وصام ، ثم لَقي الله وهو مُبغض لأهل بيت محمد (ﷺ) دخل النار» [(٥)].

---

(١) أخرجه أحمد في « الفضائل » : (١١٢٧) والعقيلي في « الضعفاء » ٢٢/٢ ، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٣٨٤/١٧ ، وابن الجوزي في « العلل » ٢٤٣/١ ، وذكره ابن عراق في «التنزيه » ٤٠١/١ ، والمحب الطبري في « ذخائر العقبى » : ٨٦ .

(٢) ساقطة من (ك) .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٥٠ .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ١٤٦/١١ ، وذكره الهيثمي في المجمع ١٧٢/٩ ، و٢٧/١٠، عن ابن عباس ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٤٠) ، والديلمي في « مسند الفردوس » : (٢٠١٢) بنحوه عن أنس .

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرك ١٤٨/٣ ـ ١٤٩ ، عن ابن عباس ، والطبراني في الكبير ١٧٧/١١، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧١/٩ ، وقال : رواه الطبراني عن شيخه محمد بن زكريا الغلابي ، وهو ضعيف . وذكره الهندي في الكنز (٣٣٩١٠) .

وصحَّ أيضًا أنه (ﷺ) قال : « ستةٌ لعنتُهم ولعنَهم الله وكل نَبي مُجاب : الزائدُ في كِتاب الله عزَّ وجل ، والمكذبُ بقدر الله ، والمتسلطُ على أمتي بالجبروت ليُذلَّ من أعزَّ الله ، ويُعزَّ من أذل الله ، والمستَحل حُرمة الله – وفي رواية : لحرم الله– والمستحل من عِترتي ما حَرَّمَ الله ، والتارك للسنة » (١) وفي رواية زيادة سابع وهو: « المستأثر بالفَيء » .

وأخرج أحمد عن أبي رَجاء (٢) أنه كان يقول : لا تَسبوا عليًا ولا أهل هذا البيت، إن جارًا لنا قدم من الكوفة ، فقال : ألم تَروا هذا الفاسق ابن الفاسق إن الله قَتله ، يعني الحسين ، فرماه الله بكوكبين في عَينيه وطمس الله بصره (٣) .

تَنبيه : قال القاضي في الشفاء ما حاصله : مَن سبَّ أبا أحدٍ من ذريته (ﷺ) ولم تقم قَرينة على إخراجه (ﷺ) من ذلك قُتِل (٤) .

وعُلم من الأحاديث السابقة وجوب مَحبة أهل البيت ، وتحريم بغضهم التحريم الغليظ ، وبلزوم محبتهم صرَّح البيهقي والبغوي وغيرهما أنها من فرائض الدين، بل نَصَّ عليه الشافعي ، فيما حكي عنه من قوله :

---

(١) أخرجه الترمذي (٢١٥٤) ، وابن أبي عاصم في « السنة » : (٤٤) و(٣٣٧) ، والطحاوي في «مشكل الآثار» ٣٦٦/٤ ، وابن حبان (٥٧٤٩) بسند ضعيف ، والحاكم ٣٦/١ ، و٥٢٥/٢، و٩٠/٤ وصححه ،ولم يوافقه الذهبي .

(٢) هو أبو رجاء العطاردي ، وقد تحرفت في (ط) و (ك) إلى : « دجانة » .

(٣) أخرجه أحمد في « الفضائل » : (٩٧٢) ، والطبراني في الكبير ١١٩/٣ ، وذكره المحب الطبري في « الذخائر » : ١٤٥ ، والهيثمي في المجمع ١٩٦/٩ ، وقال : رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح .

(٤) انظر « شرح الشفا » ٢٠٥/٥ ـ ٢٠٦ .

يا أهلَ بيت رسولِ الله حُبكُم   فَرضٌ من اللهِ في القرآنِ أنزلَهُ [(١)]

وفي : « توثيق عرى الإيمان » للبارزي [(٢)] ، عن الإمام الحرّالي [(٣)] ما حاصله : إن خواص العلماء يجدون في قلوبهم مزية تامة بمحبته (ﷺ) ، ثم محبة ذريته، لعلمهم باصطفاء نُطفهم الكريمة ، ثم بمحبة أولاد العشرة المبشرين بالجنة ، ثم أولاد بقية الصحابة ، وينظرون إليهم اليومَ نظرهم إلى آبائهم بالأمس لو رأوهم ، وينبغي الإغضاء عن انتقادهم ، ومن ثم ينبغي أن الفاسق من أهل البيت لبدعة أو غيرها إنما نُبغض أفعاله لا ذاته ؛ لأنها بَضْعة منه (ﷺ) وإن كان بينه وبينها وسائط.

وأخرج أبو سعد [(٤)] في « شرف النبوة » وابن المثنى أنه (ﷺ) قال : « يا فاطمة، إن الله يَغضب لغضبك ويرضى لرِضاك » [(٥)] . فمن آذى أحداً من ولدها فقد تعرض لهذا الخطرالعظيم ؛ لأنه أغضبها [(٦)] ، ومن أحبهم فقد تعرض لرضاها،

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٣٥ .

(٢) تحرفت في (ط) : « البزار » . والبارزي : هو هبة الله بن عبدالرحيم بن إبراهيم الجهيني الشافعي، أبو القاسم البارزي ، توفي سنة (٧٣٨)هـ ، انظر « طبقات الشافعية » ٢٤٨/٦، و«شذرات الذهب » ١١٩/٦ .

(٣) تحرفت في (ط) إلى : « الخولي » والحرالي : هو علي بن أحمد بن حسن ، أبو الحسن التجيبي الأندلسي . وحرّالة : قرية من عمل مرسية ، توفي سنة (٦٣٧)هـ ، وقيل : (٦٣٨)هـ. انظر: «سير أعلام النبلاء » ٤٧/٢٣ .

(٤) تحرفت في الأصل إلى : « سعيد » ، وأبو سعد هو : يحيى بن منصور بن حسن السلمي، أبو سعد الهروي ، توفي سنة (٢٩٢)هـ ، انظر « سير أعلام النبلاء » ٥٧٠/١٣ .

(٥) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٣٥١/٢ ، وابن عساكر كما في التهذيب ٢٩٩/١ ، وذكره المحب الطبري في « ذخائر العقبى » : ٣٩ ، والهندي في الكنز (٣٤٢٣٨) عن علي رضي الله عنه .

(٦) تحرفت في (ك) إلى : « أبغضها » .

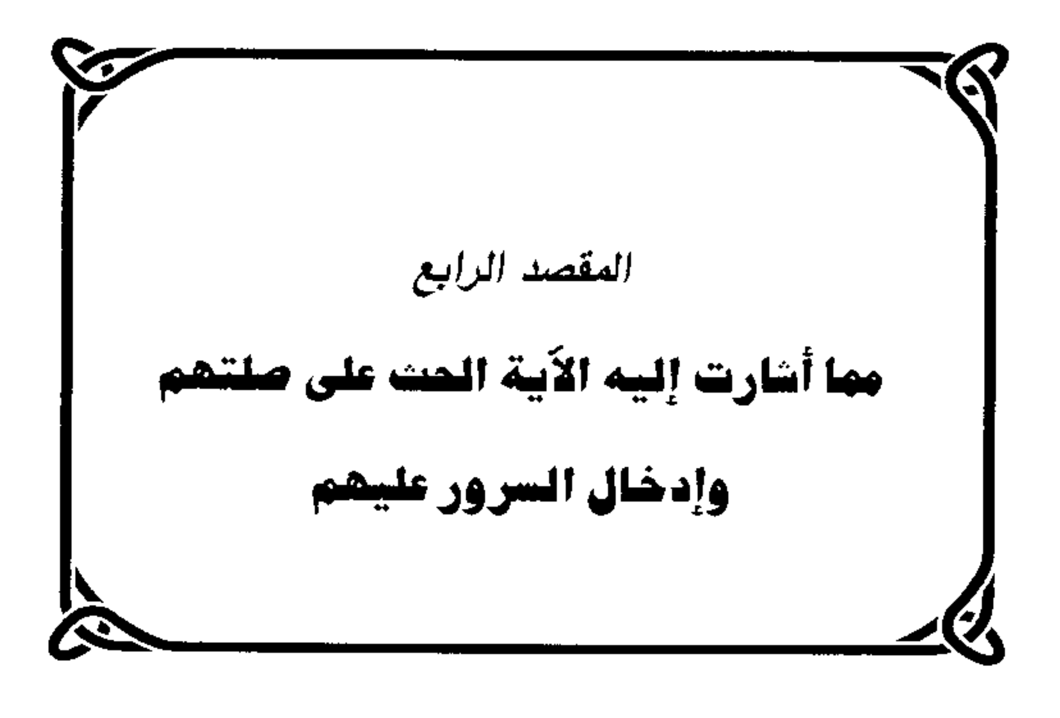
ولذا صرح العلماء بأنه يَنبغي إكرام سكان بلده (ﷺ) وإن تحقق منهم ابتداع أو نحوه، رعايةً لحرمة جواره الشريف ، فما بالك بذريته الذين هُم بَضعة منه .

وروى في قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ [الكهف : ٨٢] ، أنه كان بينهم وبين الأب الذي حُفظا فيه سَبعة أو تسعة آباء [١] . ومن ثَم قال جعفر الصادق: احفظوا فينا ما حَفظ اللهُ الصالحَ في اليتيمين ، وما انتقد ذريته (ﷺ) مُحب لمحمد (ﷺ) [٢] .

---

(١) تفسير القرطبي ١٢/ ٣٨ - ٣٩ .

(٢) انظر : تفسير الفخر الرازي ٢١/ ١٦٢ .



المقصد الرابع

مما أشارت إليه الآية الحث على صلتهم وإدخال السرور عليهم

المقصد الرابع

مما أشارت إليه الآية الحث على صلتهم وإدخال السرور عليهم

أخرج الديلمي مرفوعًا : « مَن أرادَ التوسل إليّ ، وأن يكون له عندي يد أشفع له بها يوم القيامة ، فَليصِلِ أهلَ بيتي ، ويُدخِلِ السرور عليهم » .

وورد عن عُمر من طرق أنه قال للزبير : انطلق بنا نَزور الحسن بن علي رضي الله عنهما ، فتباطأ عليه الزبير [1] ، فقال : أما علمتَ أن عيادة بني هاشم فريضة، وزيارتهم نافلة [2] ؟! أراد أن ذلك فيهم آكد منه في غيرهم لا حقيقة الفريضة، فهو على حد قوله (ﷺ) : « غُسلُ الجمعةِ واجب » [3] .

وأخرج الخطيب مرفوعًا : « يقومُ الرجل للرجل إلا بَني هاشم ، فإنهم لا يقومون لأحد » [4] .

وأخرج الطبراني مرفوعًا : « من اصطَنع إلى أحدٍ من ولد عبدالمطلب يدًا فلم

---

(١) ليست في الأصل و (ك) .

(٢) ذكره المحب الطبري في « الذخائر » ١٥١٤ ، وقال : أخرجه ابن السمان في « الموافقة ».

(٣) أخرجه البخاري (٨٧٩) و (٨٩٥) ، ومسلم (٨٤٦) ، وأبو داود (٣٤١) ، والنسائي ٣/٩٣، ومالك في الموطأ ١/١٠٢ ، وأحمد ٣/٦٠ ، والبيهقي في السنن ١/٢٩٤ و٣/١٨٨، وابن خزيمة (١٧٤٢) ، وابن حبان (١٢٢٨) ، والدارمي ١/٣٦١ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٤) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤/٣٤١ ، وأورده الألباني في « الضعيفة » : (٣٤٥) .

يُكافئه بها في الدنيا فَعليَّ مُكافأته غداً إذا لقيني » [(١)] . زاد الثعلبي في رواية لكن في سندها كذاب : « وحُرِّمت الجنة على من ظَلمني في أهل بيتي وآذاني في عترتي» [(٢)] .

وفي خبر ضعيف : « أربعةٌ أنا لهم شفيع يوم القيامة : المكرمُ لذريّتي ، والقاضي لهم حَوائجهم ، والساعي لهم في أمورهم عندما اضطروا إليه ، والمحب لهم بقَلبه ولسانِه » [(٣)] .

وأخرج الملاّ [(٤]) في سيرته [٤)] أنه (ﷺ) أرسل أبا ذر يُنادي عليًا ، فرأى رحى تطحن في بيته وليس معها أحد ، فأخبر النبيَّ (ﷺ) بذلك ، فقال : « يا أبا ذر، أما علمتَ أن للهِ ملائكةً سيّاحين في الأرض قَد وُكلوا بمعونة آل مُحمد (ﷺ) » .

وأخرج أبو الشيخ من جملة حديث طويل : « يا أيها الناس ، إن الفضل والشرفَ والمنزلةَ والوِلايةَ لرسول الله (ﷺ) وذُريته ، فلا تَذهبنَّ بكم الأباطيل » .

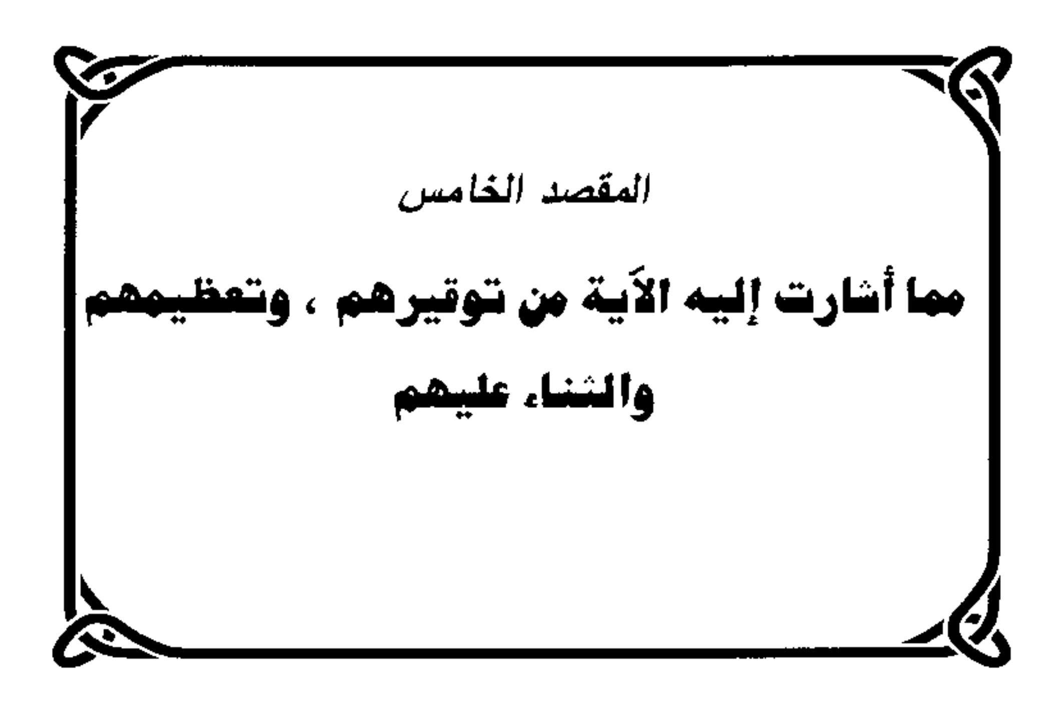
---

(١) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٥/١٠٨٤ ، وذكره القرطبي في التفسير ٢٢/١٦ ، وابن الجوزي في « العلل » ٢٨٦/١ ، والهيثمي في المجمع ١٧٣/٩ ، والمحب الطبري في «الذخائر»:١٩ ، والهندي في الكنز (٣٤١٥٢) . والعجلوني في « كشف الخفاء » برقم (٢٣٦٩) .

(٢) ذكره المحب الطبري في « الذخائر » : ٢٠ ، والقرطبي في التفسير ٢٢/١٦ ، عن علي رضي الله عنه .

(٣) ذكره الزبيدي في « الإتحاف » ٧٣/٨ ، والمحب الطبري في « الذخائر » : ١٨ ،والهندي في الكنز (٣٤١٨٠) .

(٤-٤) ليس في (ك) .



المقصد الخامس

مما أشارت إليه الآية من توقيرهم ، وتعظيمهم والثناء عليهم

المقصد[1] الخامس

مما أشارت إليه الآية من توقيرهم وتعظيمهم والثناء عليهم

ومن ثَمَّ كثر ذلك من السلف في حقهم اقتداءً به (ﷺ) فإنه كان يكرم بني هاشم كما مر ، ودرج على ذلك الخلفاء الراشدون فمن بعدهم .

أخرج البخاري في صحيحه عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال: والذي نفسي بيده ، لَقَرابة رسول الله (ﷺ) أحب إليَّ أن أصل من قَرابتي ، وفي رواية : أحب إليَّ من قَرابتي . وفي أخرى : والله لأن أصلكم أحب إليَّ من أن أصل قرابتي ، لقرابتكم من رسول الله (ﷺ) ، ولعظم الحق [2] الذي جعله الله له على كل مسلم. وهذا قاله رضي الله عنه على سَبيل الاعتذار لفاطمة رضي الله عنها عن مَنعه إياها ما طلبت منه من تَركة النبي (ﷺ) ، وقد مر الكلام على ذلك في الشبه مبسوطًا [3] .

وأخرج أيضًا عنه: ارقبوا مُحمدًا (ﷺ) في أهل بيته [4] .

وصح عنه أيضًا أنه حَمل الحسن على عنقه مع ممازحته لعلي رضي الله عنهم، وبقوله وهو حامل له : بأبي شَبيه بالنبي ليس شبيهًا بعلي ، وعلي يضحك [5] .

---

(١) ليست في الأصل .

(٢) ساقطة من (ط) .

(٣) انظر ما تقدم في الصفحة : ٩٢ ومابعدها .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٤١ .

(٥) أخرجه البخاري في الفضائل (٣٧٥٠) .

ويوافقه قول أنس ، كما في البخاري عنه : لم يكن أحد أشبه بالنبي (ﷺ) من الحسن [١] . لكنه قال ذلك في الحسين رَضي الله عنهم ، وطريق الجمع بينهما قول علي كما أخرجه الترمذي وابن حبان عنه : الحَسَن أشبه برسول الله (ﷺ) ما بين الرأس إلى الصدر ، والحُسين أشبه بالنبي (ﷺ) ما كانَ أسفل من ذلك [٢].

وورد في جماعة من بني هاشم وغيرهم أنهم كانوا يشبهونه (ﷺ) أيضًا وقد ذكرت عدتهم في شرحي لشمائل الترمذي .

وأخرج الدارقطني أن الحسن جاءَ لأبي بكر رضي الله عنهما وهو على مِنبر رسول الله (ﷺ) فقال : انزل عن مَجلس أبي . فقال : صدقَت والله إنه لمجلس أبيك، ثم أخذه وأجلسه في حجره وبكى . فقال علي رضي الله عنه : أما والله ما كان عن رأيي . فقال : صَدقتَ ، والله ما اتهمتُك [٣] . فانظر لعظم محبة أبي بكر وتعظيمه وتوقيره للحسن حيث أجلسه على حجره ، وبكى .

ووقع للحسين [٤] نحو ذلك مع عُمر وهو على المنبر ، فقال له : منبر أبيك والله لا منبر أبي . فقال علي : والله ما أمرتُ بذلك . فقال عمر : والله ما اتَّهمناك. زاد ابن سعد أنه أخذه فأقعده إلى جنبه وقال : وهل أنبتَ الشعر على رُؤوسنا إلا أبوك[٥] ؟! أي إن الرفعة ما نلناها إلا به .

---

(١) أخرجه البخاري في الفضائل (٣٧٥٢) ، والترمذي (٣٧٧٦) ،وابن حبان (٦٩٧٣)، وأحمد ١٩٩/٣ ، وأبو يعلى (٣٥٨٥) ، والحاكم ١٦٨/٣ ـ ١٦٩ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٩٩/١ ، وفي « الفضائل » : (١٣٦٦) ، والترمذي (٣٧٧٩) ، وابن حبان (٦٩٧٤) ، والطيالسي (١٣٠) عن علي رضي الله عنه .

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٩٩/١٣.

(٤) في (ط) : « الحسن » .

(٥) ذكر هذه القصه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٩٩/١٣ ، وفيه : « الحسن » بدل «الحسين» رضي الله عنهما .

وأخرج العسكري عن أنس قال : بينما النبي (ﷺ) في المسجد إذ أقبل علي فسلم ، (١ ثم وقف ينظر موضعًا يجلس فيه ١) ، فنظر (ﷺ) في وجوه الصحابة أيهم يوسع له ، وكان أبو بكر رضي الله عنه عن يمينه ، فتزحزح له عن مجلسه ، وقال له : ههنا يا أبا حَسن ، فجلس بين النبي (ﷺ) وبين أبي بكر ، فعرف السرور في وجه رسول الله (ﷺ) ، وقال : « يا أبا بكر ، إنما يعرف الفَضل لأهلِ الفضل ذَوو الفَضل » (٢) .

وأخرج ابن شاذان عن عائشة : أن أبا بكر فَعل نظير ذلك مع العباس أيضًا ، فقال له النبي (ﷺ) ذلك ، وتأسى في ذلك به (ﷺ) ، فقد أخرج البغوي عن عائشة رضي الله عنها : لقد رأيتُ من تَعظيم رسول الله (ﷺ) عَمه العباس أمرًا عجيبًا (٣) .

وأخرج الدارقطني : أنه (ﷺ) كان إذا جَلس أبو بكر عن يمينه ، وعمر عن يساره، وعثمان بين يديه ، وكان كاتِب سرٍّ (٤) رسول الله (ﷺ) ، فإذا جاء العباس ابن عبدالمطلب تَنحىَّ أبو بكر وجلس العباس مَكانه (٥) .

وأخرج ابن عَبد البر : أن الصحابة كانوا يَعرفون للعباس فضله ، فيقدمونه

(١-١) ساقط من (ك) .

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١٠٥/٣ ، و٢٢٢/٧-٢٢٣ ، وذكره الديلمي في «مسند الفردوس» : (٨٢٨٠) ، وابن الجوزي في « الموضوعات » ٣٨٠/١-٣٨١ ، والسيوطي في «اللآلي» ٣٦٤/١ ، والشهاب في مسنده ١٩١/٢ ، وابن عراق في التنزيه ٣٥٩/١ ، والشوكاني في «الفوائد» : ٣٧١ ، والعجلوني في « كشف الخفاء » ٣٥٠/١ .

(٣) ذكره المحب الطبري في « الذخائر » : ١٩٢ ، ونسبه للبغوي في معجمه .

(٤) ساقطة من (ك) .

(٥) ذكره المحب الطبري في « الذخائر » : ١٩٢ ، وقال : أخرجه أبو القاسم السهلي في «الفضائل».

ويشاورونه ويأخذون برأيه رضي الله عنهم (١) .

وكان أبو بكر يكثر النظر إلى وجه علي فسألته عائشة ، فقال : سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول : « النظر إلى وَجه عَليٍّ عِبادة » (٢) . ومرَّ نحو هذا وأنه حديث حسن.

ولما جاء أبو بكر وعلي لزيارة قَبره (ﷺ) بعد وفاته بستة أيام ، قال علي : تَقدَّم يا خليفةَ رسول الله . فقال أبو بكر : ما كنتُ لأتقدم رجلاً سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول فيه : « عَلي مِني كَمنزلتي مِن رَبي » (٣) . أخرجه ابن السمان(٤).

وأخرج الدارقطني عن الشعبي قال: بينما أبو بكر جالس إذ طلع علي فلما رآه قال: مَن سَرَّه أن ينظر إلى أعظم الناس منزلة ، وأقربهم قرابة ، (٥ وأفضلهم حالة، وأعظمهم حقًا عند رسول الله (ﷺ) ٥) ، فلينظر إلى هذا الطالع (٦).

وأخرج أيضًا أن عُمر رأى رجلاً يقع في علي فقال : وَيحك ، أتعرف عليًا، هذا ابن عمه - وأشار إلى قبره (ﷺ) - والله ما آذيتَ إلا هذا في قبره . وفي رواية : فإنك إن أبغضته آذيتَ هذا في قبره (٧) . وسنده ضعيف .

---

(١) انظر « الاستيعاب » ٨١٦/٢ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٣٦٠ .

(٣) ذكره المحب الطبري في « الذخائر » : ٦٤ ، وقال : أخرجه السمان في كتاب « الموافقة » .

(٤) هو إسماعيل بن علي بن الحسين بن محمد الرازي السمان ، صنف كتاب « الموافقة بين أهل البيت والصحابة وما رواه كل فريق في حق الآخر ، » ، وله « البستان في تفسير القرآن » ، توفي سنة (٤٤٣)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ٥٥/١٨ ، و « شذرات الذهب » ٢٧٣/٣ .

(٥-٥) ساقط من (ك) .

(٦) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كمافي المختصر ٢٧/١٨ ، وذكره الهندي في الكنز (٣٦٣٧٥).

(٧) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧٧/١٨ .

وأخرج أيضًا عن ابن المسيب قال : قال عُمـر رضي الله تعالى عنه : تحببوا إلى الأشراف وتَودّدوا ، واتقوا على أعراضكم من السفلة ، واعلموا أنه لا يتم شَرَفٌ إلا بولاية علي رضي الله تعالى عنه .

وأخرج البخُاري أن عـمر بن الخطاب كان إذا قَحطوا استـسقَى بالعباس رضي الله عنه، وقال : اللهـمَّ إنا كُنا نَتَوسل إليكَ بنبينا محـمد (ﷺ) إذا قَحطنا فَتسقينا، وإنا نَتوسل إليك بعم نَبينا فاسقنا ، فيسقون [1] .

وفي : « تاريخ دمشق » أن الناس كرروا الاستسقاء عام الرَّمادة سنة سبعة عشر من الهجـرة ، فلم يُسقـوا ، فقـالَ عُمر : لأستـسقين غـدًا بمن يَسقيني الله بـه، فلما أصبحَ غدا للعباس فدقَّ عليه الباب ، فـقال : مَنْ ؟ قال : عمر . قال: ما حاجتك ؟ قـال : اخـرج حتـى نَستـسـقي الله بك . قـال : اقـعـد ، فـأرسل إلى بَني هاشم أن تَطهَّروا والبـسوا من صالح ثـيابكم ، فأتـوه ، فأخرج طيبًا فَطيبـهم، ثم خَرَج وعلي أمامه بين يَديه ، والحسن عن يَمينه ، والحُسين عن يساره ، وبنو هاشم خلف ظهره، فقال : يا عُمر لا تخلط بنا غَيرنا ، ثم أتى المصلَّى ، فـوقف ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : اللهـمَّ إنك خَلَقتنا ولم تؤامرنا ، وعلـمتَ ما نحن عاملون قبل أن تخلقنا ، فلم يمنعك عِلمـك فينا عن رِزقـنا ، اللهمَّ فكمـا تَفـضلت في أوله تَفـضل علينا في آخـره . قال جـابر : فـما بَرحنا حتى سَحَّت السـماء علينـا سَحًا ، فمـا وَصلنا إلى

---

(١) أخرجه البخاري ٤١٣/٢ في الاستسقاء ، ٦٢/٧ في فـضائل الصحابة ، وابن سعد في الطبقات ٢١/٣ ، وأبو نعيم في « الدلائل » ٢٠٦/٣ ، وأحـمـد في « الفضـائل » : (١٧٧٧) ، الحـاكـم ٣٣٤/٣ .

مَنازلنا إلا خَوضًا ، فقال العباس : أنا المَسْقي ابنُ المسقي ابن (١ المَسْقي ابنِ المَسْقي ١) ، خَمس مرات ، (٢ وأشارَ إلى أن أباه عَبد المطلب استسقى خمس مرات ٢) فسُقي (٣) .

وأخرجَ الحاكمُ : أن عُمر لما استسَقى بالعباس فقال : يا أيها الناس ، إن رسولَ الله (ﷺ) كانَ يرى للعباس ما يَرى الولد لوالده ، يُعظمه ويُفخمه ويَبر قَسَمه ، فاقتدوا أيها الناس برسولِ الله (ﷺ) في عمه العباس ، فاتخذوه وسيلةً إلى الله عز وجل فيما نزل بكم (٤) .

وأخرج ابن عبدالبر من وجوه عن عُمر أنه لما استسَقى به ، قال: اللهمَّ إنا نَتقرب إليكَ بعمِّ نبيك ، ونَستشفع به ، فاحفَظ فيه نبيك كما حفظت الغُلامين بصلاح أبيهما ، وأتيناك مُستْغفرين ومُستشفعين ... الخبر . وفي رواية لابن قتيبة : اللهمَّ إنا نَتقرب إليك بعمِّ نبيك وبقية آبائه وكَثرة رجاله ، فإنك تقول وقولك الحق : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ(٥) فَكَانَ لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ(٦ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنزٌ ٦) لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ [الكهف : ٨٢] ، فحفظتهما لصلاح أبيهما ، فاحفظ اللهم نَبيّك في عمه ، فَقد دنونا (٧) به إليك مُستَشفعين (٨) .

(١-١) ليس في الأصل .

(٢-٢) ساقط من (ك) .

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١١/٣٤٩ - ٣٥٠ .

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/٣٣٤ . والتوسل هنا كما ذكر العلماء بدعاء العباس رضي الله عنه ، لا بذاته .

(٥) ساقطة من (ك) .

(٦-٦) ليس في (ك) .

(٧) في (ك) : « دلونا » .

(٨) انظر « الاستيعاب » ٢/٨١٥ - ٨١٦ .

وأخرج ابنُ سعد : أن كَعبًا قال لعمر : إن بني إسرائيل كانوا إذا أصابتهم سَنَةٌ استَسقوا بعصبة نبيهم ، فقال عمر : هذا العباس ، انطلقوا بنا إليه ، فأتاه فقال: يا أبا فَضل ، ماترى ما الناس فيه . وأخذ بيده وأجلسه معه على المنبر . وقال : اللهمَّ إنا قَد توجّهنا إليكَ بعم نَبيك ، ثم دعا العباس [١] .

وأخرج ابنُ عبدالبر : أن العباس لم يَمر بعُمر وعثمان رضي الله عنهم راكبين إلا نَزلا حتى يجوز إجلالاً لعم رسول الله (ﷺ) أن يَمشي وهما راكبان [٢].

وأخرج الزُّبير بن بكار ، عن ابن شِهاب : أن أبا بكر وعُمر زمن ولايتهما كان لا يلقاه واحدٌ منهما راكبًا إلا نزل وقاد دابته ومشى معه ، حتى يبلغ منزله أو مجلسه، فَيفارقه .

وأخرج ابنُ أبي الدنيا : أن عُمر لما أراد أن يَفرض للناس ، قالوا له : ابدأ بنفسك، فأبى ، وبدأ بالأقرب فالأقرب إلى رسول الله (ﷺ) ، فلم يأتِ قبيلته إلا بعد خمس قبائل ، وفَرض للبدريين خمسة آلاف ، ولمن ساواهم إسلامًا ولم يَشهد بدرًا خمسة آلاف ، وللعباس اثني عَشر ألفًا ، وللحسنين كأبيهما ، ومن ثم قال ابن عباس : إنه كان يُحبهما ؛ لأنه فَضَّلهما في العطاء على أولاده .

وأخرج الدارقطني أنه رضي الله عنه قال لفاطمة : ما مِن الخلقِ أحدٌ أحب إلينا من أبيك [٣] ، وما من أحد أحب إلينا منكِ بعد أبيك [٤] .

وأخرج أيضًا : أن عُمر سأل عن علي ، فقيل له : ذهب إلى أرضه ، فقال :

(١) انظر « طبقات ابن سعد » ٢٩/٤ .

(٢) انظر « الاستيعاب » ٨١٤/٢ ، و « مختصر تاريخ دمشق » ٣٤٨/١١ .

(٣) تحرفت في (ك) إلى : « ابنيك » .

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ١٥٥/٣ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٧٧٢٤) .

اذهبوا بنا إليه ، فوجدوه يعمل ، فعملوا معه ساعةً ، ثم جلسوا يتحدثون ، فقال له علي : يا أمير المؤمنين ، أرأيتَ لو جاءك قومٌ من بني إسرائيل ، فقال لك أحدهم : أنا ابن عم موسى [1] (ﷺ) أكانت له عندك أثرة على أصحابه؟ قال: نعم. قال: فأنا والله أخو رسول الله وابن عمه ، قال : فنزعَ عُمر رداءه فَبسطه ، فقال : لا والله لا يكون لك مَجلس غيره حتى نفترق . فلم يَزل جالسًا عليه حتى تفرقوا . وذَكَر عليٌّ له ذلك إعلامًا بأن ما فعله معه من مَجيئه إليه [2] وعمله معه في أرضه وهو أمير المؤمنين إنما هو لقرابته من رَسول الله (ﷺ) . فزاد عُمر في إكرامه وأجلسه على ردائه .

وأخرج أيضًا : أن عمر سَأل عليًا عن شَيء فأجابه ، فقال له عمر : أعوذُ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا الحسن [3] .

[4] وأخرج أيضًا أنه قيل لعمر : إنك تصنع بعلي شيئًا ما تفعله ببقية الصحابة ، فقال: إنه مولاي [4] .

وأخرج أيضًا : أن الحسن استأذنَ على عُمر : فلم يُؤذن له ، فَجاء عبدالله بن عُمر ، فلم يؤذن له ، فمضى الحسن ، فقال عُمر : عليٌّ به ، فجاء ، فقال : يا أمير المؤمنين قلت : إن لم يؤذن لعبدالله لا يؤذن لي . فقال : أنت أحق بالإذن منه ، وهل أنبتَ الشعر في الرأس بعد الله إلا أنتم . وفي رواية له : إذا جئت فلا تستأذن[5] .

---

(١) في (ك) : « بني » .

(٢) ليست في الأصل .

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٨/٢٥ ، وذكره المحب الطبري في الذخائر:٨٢.

(٤-٤) ساقط من (ط) .

(٥) أورده الهندي في الكنز (٣٧٦٦٢) ، ونسبه لابن سعد ، وابن راهويه .

وأخرج أيضًا : أنه جاءه أعرابيان يختصمان ، فأذنَ لعلي في القَضاء بينهما ، فقضى ، فقال أحدهما : هذا يَقضي بيننا ! فوثبَ إليه عُمر وأخذ بتلبيبه ، وقال : ويحكَ ، ما تدري من هذا ؟ ! هذا مولاي [١] ومولى كُل مؤمن ، ومن لم يكن مَولاه فليس بمؤمن [٢] .

وأخرج أحمد : أن رجلاً سأل معاوية عن مَسألة ، فقال : اسأل عَنها عليًا ، فهوأعلم . فقال : يا أميرَ المؤمنين، جوابك فيها أحب إليَّ من جواب علي . قال : بئسَ ما قلت ، لقد كرهتَ رجلاً كان رسول الله (ﷺ) يَغُرُّه بالعلمِ غَرًّا ، ولقد قال له : « أنتَ مني بمنزلةِ هارون من موسى إلا أنه لا نَبي بعدي » [٣] ، وكان عُمر إذا أشكل عليه شيء أخَذ منه [٤] . وأخرجه آخرون بنحوه لكن زاد بعضهم : قم لا أقامَ الله رجليك – ومحا اسمَه من الديوان – ولقد كان عمر يسأله ويأخذ عنه ولقد شهدته إذا أشكل عليه شيء قال ههنا علي .

وصلى زيدُ بن ثابت على جنازة أمه ، كما قاله ابن عبدالبر ، فَقُرِّبت له بغلته ليركب ، فأخذ ابن عباس بركابه فقال : خَلِّ عنكَ يا ابن عَمِّ رسول الله ، فقال ابن عباس: هكذا أمرنا [٥] أن نفعل بالعلماء [٦] ؛ لأنه كان يأخذ عنه العلم ، فقبَّل زيد يَده وقال : هكذا أمِرنا أن نفعلَ بأهل بيت[٧] نَبينا (ﷺ)[٨] .

---

(١) في (ط) : « مولاك » .

(٢) أخرجه بنحوه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٧/ ٣٨٩ .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة : ٧٣ .

(٤) أخرجه أحمد في « الفضائل » : (١١٥٣) ، وذكره المحب الطبري في « الرياض النضرة » ١٩٥/٢ ، وفي « الذخائر » : ٧٩ .

(٥) ليست في الأصل .

(٦) في (ك) : « بعلمائنا » .

(٧) ليست في (ك) .

(٨) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٢١/٩ ، وذكره القاضي عياض كما في «شرح الشفا » ٦٧٤/٣ ، والأندلسي في « العقد الفريد » ١٧٢/١ – ١٢٨ ، والهندي في الكنز (٣٧٠٦١) ، وأخرج نصفه الأول الذهبي في « السير » ٤٣٧/٢ ، وابن سعد ٣٦٠/٢، والحاكم ٤٢٣/٣ ، والطبراني في الكبير (٤٧٤٦) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٣٤٥/٩ .

وصح عنه أنه كان يأتي لبيتِ بعض الصحابة ليأخذ عنه الحديث ، فيجده قائلاً ، فيتوسَّد رداءه على بابه ، فتَسفي الريح التراب على وجهه ، فإذا خرج ورآه قال : يا ابنَ عم رسول الله (ﷺ) ما جاء بك ؟ ألا أرسلتَ إليَّ فآتيك . فيقول : لا. أنا أحقُّ أن آتيك . وحجَّ ابنُ عباس مع مُعاوية رضي الله عنهم . وكان لمعاوية موكب ولابن عباس موكب ممن يطلب العلم [١] .

وقال عُمر بن عبدالعزيز لعبدالله بن حَسن بن حُسين : إذا كانت لك حاجة ، فاكتب لي بها ، فإني أستحيي من الله أن يَراك على بابي [٢] .

ولما دخلت عليه فاطمة بنتُ علي ، وهو أمير المؤمنين ، أخرج مَن عنده ، وقال لها : ماعَلى ظهر الأرض أهل بيتٍ أحب إليَّ منكم ، ولأنتم أحب إليَّ من أهل بيتي .

وقال أبو بكر بن عياش ، كما في الشفاء : لو أتاني أبو بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم ، لبدأت بحاجة علي قَبلهما ؛ لقرابته من رسول الله (ﷺ) ، ولأن أخرَّ من السماء إلى الأرض أحب إليَّ من أن أقدمه عليهما [٣] .

ولما ضَربَ جعفرُ بن سليمان العباسي والي المدينة مالكًا رضي الله عنه ونالَ منه، وحُمل مَغشيًا عليه وأفاق ، قال : أشهدكم أني جَعلت ضاربي في حِل . ثم سُئل ، فقال : خِفت أن أموتَ وألقى النبيَّ (ﷺ) ، وأستحيي منه أن يدخل بعض آله النار بسببي .

---

(١) انظر « الاستيعاب » ٩٣٥/٣ .

(٢) انظر « شرح الشفا » ٦٧٣/٣ .

(٣) انظر « شرح الشفا » ٦٧٩/٣ - ٦٨٠ .

ولما قدم المنصور المدينة أراد (١) إقادته من جعفر فقال : أعوذ بالله ، واللهِ ما ارتفع منه سَوطٌ إلا وقد جَعلته في حل ؛ لقرابته من رسول الله (ﷺ)(٢) .

ودخلَ عبدُ الله بن الحسن (٣) المثنى بن الحسن السِّبط على عُمر بن عبدالعزيز وهو حَديث السن وله وَفرة ، فرفع عمر مجلسه ، وأقبلَ عليه ، فلامه قومُه ، فقال : إنَّ الثقة حَدثني حتى كأني أسمعه من في رسول الله (ﷺ) : «إنما فاطمة بَضْعة مني ، يَسرني ما يَسرها » (٤) . وأنا أعلم أن فاطمة لو كانت حَية لسرَّها ما فعلتُ بابنها .

وأخرج الخطيب : أن أحمدَ بن حنبل رضي الله عنه كان إذا جاءه شيخٌ أو حَدَث من قُريش أو الأشراف ، قدمهم بَين يديه ، وخرج وراءهم .

وكان أبو حنيفةَ رضي الله تعالى عنه يُعظم أهل البيت كثيرًا ، ويتقرب بالإنفاق على المتسترين منهم والظاهرين حتى قيل : إنه بعثَ إلى متسترٍ منهم باثني عشر ألف درهم ، وكان يحض أصحابه على ذلك .

ولمبالغة الشافعي فيهم صرح بأنه من شيعتهم حتى قيل : كيت وكيت . فأجابَ عن ذلك بما قَدَّمناه عنه من النظم البديع (٥) ، وله أيضًا :

آلُ النَّبــــيِّ ذَريعَتـــــي وَهُمُ إليــهِ وَسيلَتــي

---

(١) ساقطة من الأصل .

(٢) انظر « شرح الشفا » ٣/٦٧٨ - ٦٧٩ .

(٣) تحرفت في (ك) إلى : « الحسين » .

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة : ٩٢ .

(٥) انظر ما تقدم في الصفحات : ٣٨٧، ٣٨٨، ٤٣٥ .

أرجو بهم أعطى غـــــدًا بِيدي اليَمين صَحِيفَتي [١]

وقـارفَ الزُّهري ذَنبًا فهـامَ على وَجهـه ، فقـال له زَين العـابدين : قُنوطك من رَحمةِ الله التي وَسِعت كل شيء أعظم عَليك من ذَنبك . فقال الزهري : اللهُ أعلم حيثُ يجعلُ رِسالته ، فرجَع إلى أهله وماله .

(١) البيتـان في « مناقب الشافعي » للبيـهقي ٦٩/٢ ، يقول الشيخ سليـمان بن سحمـان رحمه الله : وعلى تقدير ثبوته وصحته إن كان النقل صـحيحًا ، أن المضاف هنا مقدر ، تقديره : إن حب آل محـمد ، وتعظيمهم ، واتبـاعهم ، والصلاة عليـهم ذريعتي ووسيلتي ، وكان في قـوله : « أرجو بهم » ، أي : أرجو بحبهم وبتعظيهم واتباعهم . انظر : « الصواعق المرسلة الشهابية » :٢٧٨.

خاتمــــة

فيما أخبر به (ﷺ) مما حصل على آله ومما أصاب مُسيئهم من الانتقام الشديد.

وفي آداب أخرى قال (ﷺ) : « إن أهل بَيتي سيلقون بعدي من أمتي قتلاً وتَشريداً ، وإن أشد قومنا لنا بغضًا بَنو أمية وبنو المغيرة وبنو مخزوم » صححه الحاكم، لكن فيه إسماعيل (١) ، والجمهور على أنه ضعيف لسوء حفظه ، وممن وثقه البخاري ، فقد نَقل الترمذي عنه أنه ثقة مقارب الحديث (٢) ، (٣ ومن أشد الناس بغضًا لأهل البيت مروان بن الحكم ، وكأن هذا هو سر الحديث الذي صَححه الحاكم أن عبدالرحمن بن عوف ٣) رضي الله عنه قال (٤ : كان لا يولد لأحدٍ مولود إلا أتى به النبيَّ (ﷺ) فيدعو له ، فأدخل عليه مروان بن الحكم ، فقال: « هذا الوزغ ابن الوزغ الملعون ابن الملعون » (٥) .

وروى بعده بيسير عن مُحمد بن زيد ، قال : لما بايع معاوية رضي الله عنه لابنه يزيد ، قال مروان : سُنة أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ، فقال عبدالرحمن بن أبي بكر : (٦) ، بل سُنة هِرقل وقَيصر ، فقال له مروان : أنتَ الذي

---

(١) هو إسماعيل بن رافع بن عويمر الأنصاري ، أبو رافع المدني ، انظر « تهذيب الكمال » ٨٥/٣.

(٢) انظر تهذيب تاريخ دمشق ٢١/٣ ، وميزان الاعتدال ٢٢٧/١ .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤-٤) ساقط من (ك) .

(٥) لم نجده بهذا اللفظ ، وذكر الحافظ ابن حجر في « الإصابة » ٣٤٥/١ ، طرفًا منه .

(٦) ليست في (ط) .

أنزل الله فيك : ﴿ والذي قال لوالديه أف لكما ﴾ [الأحقاف: ١٧] ، فبلغ ذلك عائشة رضي الله عنها ، فقالت : كذبَ والله ، ما هو به ، ولكن رسول الله (ﷺ) لعنَ أبا مروان ومَروان في صلبه [(١)] . ثم روى عن عمرو بن مرة الجهني - وكانت له صُحبة رضي الله تعالى عنه - أن الحكم ابن أبي العاص استأذنَ على رسولِ الله (ﷺ) فعرفَ صوته ، فقال : « ائذنوا له عَليه لعنة الله ، وعلى من يخرج من صلبه ، إلا المؤمن مِنهم ، وقَليل ما هُم ، يَشرفون [(٢)] في الدنيا ويَصغرون [(٣)] في الآخرة ، ذوو مكرٍ وخديعة ، يعطون في الدنيا وما لهم في الآخرة من خَلاق» [(٤)] . قال ابن ظفر : وكان الحكَم هذا يُرمى بالداء العُضال ، وكذلك أبو جَهل ، كذا ذكر ذلك كله الدَّميري في « حياة الحَيوان » .

ولعنته (ﷺ) للحكم وابنه لا تَضرهما ؛ لأنه (ﷺ) تَدارك ذلك بقوله مما بينه في الحديث الآخر : « أنه بَشر يَغضب كما يَغضب البشر ، وأنه سألَ ربه أن مَن سبَّه أو لَعنه أو دَعا عليه أن يكون ذلك رحمةً له وزكاةً وكفارةً وطهارةً » [(٥)] . وما نقله عن ابن ظفر في أبي جهل لا يُلام [(٦)] عليه فيه ، بخلافه في الحكَم ، فإنه

---

(١) أخرجه ابن عبدالبر في « الاستيعاب » ١/٣٦٠ ، وأورده بنحوه الهيثمي في المجمع ٥/٢٤١، وقال: رواه البزار ، وإسناده حسن .

(٢) في (ط) : « يترفهون » .

(٣) في (ط) : « يضعون » .

(٤) ذكره ابن حجر في « المطالب العالية » : (٤٥٣٣) ، وأخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٤/١٩١-١٩٢ ، وأورده الهيثمي في المجمع ٥/٢٤٢ - ٢٤٣ ، وقال : رواه الطبراني، وفيه أبو الحسن الجزري ، وهو مستور ، وبقية رجاله ثقات .

(٥) أخرجه مسلم (٢٠٠٩) ، وأحمد ٣/٣٣ ، والبغوي في « شرح السنة » ٥/٨ ، وأورده الحافظ ابن حجر في « الفتح » ١١/١٧١ ، والتبريزي في «المشكاة» : (٢٢٢٤) ، والهيثمي في المجمع ٨/٢٦٦ .

(٦) في (ط) : « تأويل » .

صَحابي ، وقَبيحٌ أي قُبح [١] أن يُرمى صَحابي بذلك ، فليُحمل على أنه إن صَحَّ ذلك كان يُرمى به قَبل الإسلام ، ومَرَّ في أحاديث المهدي أنه (ﷺ) رأى فتيةً من بَني هاشم ، فاغرو رقت عيناه وتَغير لونه ، ثم قال : « إنّا أهل بيتٍ اختارَ الله لنا الآخرة على الدنيا ، وإن أهل بَيتي سَيلقون بعدي بلاءً وتشريدًا وتَطريدًا » [٢].

وأخرجَ ابنُ عساكر : « إن أول الناس هلاكًا قُريش ، وأول هلاكِ قريش هلاك أهل بيتي » [٣] . ونحوه للطبراني وأبي يَعلى .

واعلم أنه يتأكد في حق الناس عامة وأهل البيت خاصة رعاية أمور :

الأول : الاعتناء بتَحصيل العلوم الشرعية ، فإنه لا فائدة في نسب من غير علم، ودلائل الحث على الاعتناء بالعلوم الشرعية وآدابها وآداب العلماء والمتعلمين وتفصيل ذلك كله ظاهر معروف من كتب الأئمة فلا نُطول به .

الثاني : ترك الفَخر بالآباء ، وعدم التعويل عليهم من غير اكتسابٍ للعلوم الدينية . فَقد قال تعالى : ﴿ **إنَّ أكرمكم عندَ اللهِ أتقاكُم** ﴾ [الحجرات: ١٣] ، وفي البخاري وغيره أنه (ﷺ) سُئل : أي الناس أكرم ؟ فقال : « أكرمهم عند الله أتقاهم » [٤] .

---

(١) في (ط) : « قبيح » .

(٢) أخرجه ابن ماجه (٤٠٨٢) ، والطبراني في الكبير (١٠٠٣١) ، والبغوي في « شرح السنة » ٢٤٨/١٤، والعقيلي في « الضعفاء » ٣٨١/٤ ، وأبو نعيم في « تاريخ أصفهان » ١٢/٢، والبزار ٢٤٦/١ ، ٢٥٤ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٨٦٧٧) .

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٨٧/١ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٨٤٢٩) و(٣٨٦٢٠) ، والألباني في الصحيحة (١٧٣٧) .

(٤) أخرجه البخاري (٣٣٨٣) في الأنبياء ، و(٤٦٨٩) في التفسير ، وفي « الأدب المفرد » =

وروى ابن جرير وغيره : « إن الله لا يَسألكم عن أحْسابكم ولا أنسابكم يوم القيامة إلا عن أعمالكم ، إنَّ أكرمكُم عندَ الله أتقاكُم » (١) .

وروى أحمد أنه (ﷺ) قال : « أنظر ، فإنك لستَ بخيرٍ من أحمرَ ولا أسودَ إلا أن تَفْضُله بتَقوى » (٢) .

وأخرج أيضًا من جُملة خطبته (ﷺ) وهو بمنى : « يا أيها الناس ، إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، ولا فَضل لِعَربي على عَجمي ولا لأحمرَ على أسود إلا بالتقوى ، خَيركم عند الله أتقاكم » (٣) .

وأخرج القُضاعي وغيره مرفوعًا : « مَنْ أبطأ به عَملُه ، لم يُسرع به نَسبه»(٤).وهو في مسلم من جُملة حديث .

=: ١٢٩ ، وابن كثير في التفسير ٢٩٨/٤ ، وأورده التبريزي في « المشكاة » : (٤٨٩٣) ، والسيوطي في «الدر المنثور » ٩٩/٦ ، وابن حجر في « الفتح » ٣٦٢/٨ .

(١) أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير ١٤٠/٢٦ ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٩٨/٦، عن عقبة بن عامر .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١٥٨/٥ ، عن أبي ذر رضي الله عنه ، والعراقي في « المغني عن حمل الأسفار » ٣٤٢/٣ ، وأورده السيوطي في « جمع الجوامع » : (٤٥٦٣) ، و«الدر المنثور» ٩٩/٦، والهيثمي في المجمع ٨٤/٨ ، وقال : رواه أحمد ، ورجاله ثقات ، إلا أن بكر بن عبدالله المزني لم يسمع من أبي ذر . وأورده الهندي في الكنز (٥٦٣٢) .

(٣) أخرجه أحمد ٤١١/٥ ، عن أبي نضرة ، وأورده المنذري في « الترغيب » ٦١٢/٣ ، والهيثمي في المجمع ٢٦٦/٣ ، والهندي في الكنز (٥٦٥٢) ، ونسبه للبيهقي في « شعب الإيمان » عن جابر .

(٤) أخرجه مسلم (٢٦٩٦) ، والترمذي (٢٦٤٥) ، و(٢٦٤٦) ، وأبو داود (٣٦٤٣) ، وأحمد ٢٥٢/٢ ، ٤٠٧ ، وابن أبي شيبة ٧٢٩/٨ ، وابن حبان (٨٤) ، والدارمي ٩٩/١ ، والحاكم ٨٨/١ ، وابن ماجه (٢٢٥) ، وابن عبدالبر في « جامع بيان العلم » : ١٣ ، والبغوي في «شرح السنة» : (١٣٠) من حديث أبي هريرة .

وسبق في هذا الباب تخصيصه (ﷺ) لأهل بيته بالحث على تقوى الله وخشيته ،وتحذيرهم على أن لا يكون أحد أقرب إليه منهم بالتقوى يوم القيامة ، وأن لا يؤثروا الدنيا على الآخرة اغتراراً بأنسابهم ، وأن أولياءه (ﷺ) يوم القيامة المتقون مَن كانوا حيث كانوا [١] .

وقد ذكر أهل السير أن زيدَ بن موسى الكاظم خَرَج على المأمون، فَظفِر به ، فأرسله إلى أخيه الآتي عَلي الرضا ، فوبَّخه بكلامٍ كثير من جُملته : ما أنت قائل لرسولِ الله (ﷺ) إذا سَفكتَ الدِّماء ، وأخفتَ السبيل ، وأخذتَ المال من غير حِلِّه؟ أغرَّك حَمْقى أهل الكوفة ؟ وأن رسولَ الله (ﷺ) قال : « إن فاطمةَ قد أحصنَت فرجها ، فحرَّم الله ذُريتها على النار » [٢] ؟ هذا لمن خرج من بَطنها مثل الحسن والحسين فقط ، لا لي ولك ، واللهِ ما نالوا ذلك إلا بطاعةِ الله ، فإنْ أردتَ أن تَنال بمعصيةِ الله ما نالوه بطاعة الله إنك إذاً لأكرم على الله مِنهم [٣] انتهى.

فتأمل ذلك ، فما أعظم موقعه ممن وفقه الله من أهل هذا البيت المكرم، فإنّ من يتأمل ذلك منهم لم يغتر بنسبه ، ورجع إلى الله سبحانه عما هو عليه مما لم يكن عليه المتقدمون الأئمة من آبائه ، واقتدى بهم في عظم مآثرهم ، وزُهدهم ، وعباداتهم ، وتحلّيهم بالعلوم السنية والأحوال العلية [٤] والخوارق الجلية [٥] ، أعاد الله من بركاتهم ، وحشرنا في زُمرة محبيهم ، آمين .

---

(١) انظر ماتقدم في الصفحة : ٤٥٨ وما بعدها .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة : ٤٦٤ .

(٣) انظر : « وفيات الأعيان » ٢٧١/٣ .

(٤) ساقطة من (ط) ، (ك) .

(٥) تحرفت في (ط) إلى : « الجليلة » .

وأخرجَ أبو نُعيم ، عن مُحمد الجواد الآتي -ابن علي الرضا المتقدم آنفًا- أنه سُئل عن حديث : « إن فاطمةَ أحصنَت فرجها » . الحديث المذكور ، فقال بما مر عن أبيه : ذاكَ خاصٌ بالحسن والحُسين .

ولما استشار زَيد أباه زين العابدين في الخروج نهاه ، وقال : أخشى أن تكونَ المقتول المصلوب بظهر الكوفة ، أما علمتَ أنه لا يخرج أحدٌ من ولد فاطمة على أحد من السلاطين قبل خُروج السفياني إلا قُتل ؟ فكانَ كما قال أبوه ، كما مَرَّت قصته في هذا الباب .

وأخرجَ أحمد وغيرها ما حاصله : أنه (ﷺ) كانَ إذا قَدِمَ من سفرٍ أتى فاطمةَ ، وأطال المكث عندها ، ففي مَرة صنعت لها مسكين من ورق وقلادة وقرطين وسترًا لباب بيتها ، فقدم (ﷺ) ودخل عليها ، (١ ثم خرج ١) ، وقد عُرف الغضب في وجهه حتى جلس على المنبر ، فظنت أنه إنما فعل ذلك لما رأى ما صَنعته ، فأرسلت به إليه ليجعله في سبيل الله ، فقال : « فعلت فداها أبوها ؟ -ثلاث مرات- ليست الدنيا من محمد ولا من آل محمد ، ولو كانت الدنيا تعدل عند الله (٢ في الخير ٢) جناح بعوضة ما سقى منها كافرًا شربة ماء » ، ثم قام فدخل (ﷺ) عليها، زاد أحمد أنه (ﷺ) أمر ثوبان أن يدفع ذلك إلى بعض أصحابه ، وبأن يشتري لها قلادة من عصب وسوارين من عاج ، وقال : « إن هؤلاء أهل بيتي ولا أحب أن يأكلوا طيباتهم في حياتهم الدنيا » (٣) .

(١-١) ليس في الأصل .

(٢-٢) ليس في (ك) .

(٣) أخرجه أحمد ٥/٢٧٥ ، عن ثوبان ، وأبو داود (٤٢١٣) ، والبيهقي في السنن ١/٢٦ ، والطبراني في الكبير ٢/١٠٢ ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٦/٤٣ ، وابن الجوزي في «العلل المتناهية » ٢/٣١٥ ، وقال : هذا حديث صحيح .

فتأمل ذلك تجد الكمال ليس إلا بالتحلي بالزهد والورع والدأب في الطاعات، والتخلي عن سائر الرذالات ، وليس في التحلِّي بجمع الأموال ومحبة الدنيا والترفع بها إلا غاية المتاعب والنقائص والمثالب ، ولقد طلَّق عليٌّ الدنيا ثلاثًا وقال: لقد رقعتُ مِدْرَعتي هذه حتى استحييت من راقعها . ومرَّ في فَضائله طرف من ذلك.

الثالث : تعظيم الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ؛ لأنهم خير الأمم ، بشهادة قوله تعالى: ﴿ **كُنتُم خيرَ أمة أخرِجت للناس** ﴾ [آل عمران: ١١٠] ، وخير هذه الأمة بشهادة الحديث المتفق على صحته : « خَيْرُ القُرون قرني »[١] .

وقد قدمت في المقدمة الأولى من هذا الكتاب [٢] من الأحاديث الدالة على فَضلهم وكمالهم ،ووجوب محبتهم ، واعتقاد كمالهم وبراءتهم من النقائص والجهالات والإقرار على باطل ، ما تقر به العيون ، وتَزول به عمن أراد الله توفيقه وهدايته ما توالى عليه من المحن والغبون والفتون ، فاحذَر أن تكون إلا مَع السواد الأعظم من هذه الأمة ؛ أهل السنة والجماعة ، وأن تتخلف مع أولئك المتخلفين عن الكمالات إخوان الأهوية والبدع والضلال والحمق [٣] والجهالات ، فلا يَنفعك حينئذٍ نَسب ، وربما سُلبتَ الإسلام ، فألحقتَ بأبي جَهلٍ وأبي لَهب .

الرابع : اعلم أن ما أصيب به الحسين [٤] رضي الله تعالى عنه [٥] في يوم

---

(١) تقدم تخريجه في الصفحة: ١٩ .

(٢) في (ك) : « الباب » .

(٣) في (ك) : « المحن » .

(٤) في (ك) : « الحسين وأهله » .

(٥) في (ك) : « الحسين وأهله » .

عاشوراء كما سيأتي بَسطُ قصته إنما هو الشهادة الدالة على مَزيد [١] حظوته ورفعته ودَرجته عند الله ، وإلحاقه بدرجات أهل بيته الطاهرين ، فمن ذكر ذلك اليوم مصابه لم يَنبغ أن يشتغل إلا بالاسترجاع امتثالاً للأمر ، وإحرازًا لما رتبه تعالى عليه بقوله : ﴿ **أولئكَ عليهم صَلواتٌ من رَبهم ورَحمة وأولئك هُمُ المهتدون** ﴾ [البقرة: ١٥٧] ، ولا يشتغل ذلك اليوم إلا بذلك ونحوه من عظائم [٢] الطاعات كالصوم ، وإياه ثم إياه أن يَشغله ببِدَع الرافضة من النَّدب والنِّياحة والحُزن ، إذ ليس ذلك من أخلاق المؤمنين ، وإلا لكان يوم وَفاته (ﷺ) أولى بذلك وأحرى ، أو ببدع الناصبة المتعصبين على أهل البيت ، أو الجهال المقابلين الفاسدَ بالفاسد ، والبدعةَ بالبدعة ، والشر بالشر من إظهار غاية الفرح والسرور واتخاذه عيداً ، وإظهار الزينة فيه كالخضاب والاكتحال ، ولبس جَديد الثياب ، وتوسيع النفقات ، وطَبخ الأطعمة والحبوب الخارجة عن العادات ، واعتقادهم أن ذلك من السنَّة والمعتاد ،والسنَّةُ تركُ ذلك كله ، فإنه لم يرد في ذلك شيء يُعتمد عليه ، ولا أثر صحيح يرجع إليه [٣] .

وقد سُئِل بعضُ أئمة الحديث والفقه عن الكُحل والغُسلِ والحِنّاء ، وطَبخ الحبوب ، ولُبس الجديد ، وإظهار السرور يوم عاشوراء ، فقال : لم يَرِد فيه حديثٌ صحيح عنه (ﷺ) ، ولا عن أحدٍ من أصحابه ، ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين، لا من الأربعة ، ولا مِن غيرهم ، ولم يرد في الكتب المعتمدة في ذلك لا صَحيح ولا ضعيف ، وما قيل : « إن من اكتحل يومه لم يرمد ذلك العام ، ومن

(١) ليست في (ط) .

(٢) في (ك) : « عظيم » .

(٣) في (ط) : « له » .

اغتسل لم يمرض كذلك ، ومن وسع على عياله فيه وسَّع الله عليه سائر سنته » ، وأمثال ذلك مثل فَضل الصلاة فيه ، وأنه فيه توبةُ آدم ، واستواءُ السفينة على الجودي، وإنجاءُ إبراهيم من النار ، وإفداءُ الذَّبيح بالكَبش ، وردُّ يوسفَ على يَعقوب؛ فكل ذلك موضوعٌ إلا حديث التَّوسِعة على العِيال [1] -لكن في سنده من تُكلم فيه- فصار هؤلاء لجهلهم يتخذونه موسمًا ، وأولئك لرفضهم [2] يتخذونه مأتمًا ، وكلاهما مُخطئ ، مُخالف للسنة ، كذا ذكر ذلك جميعه [3] بعض الحفاظ .

وقد صرح الحاكم بأن الاكتحال يومه بدعة ، مع روايته خبر : « إنّ مَن اكتحل بالإثمد يومَ عاشوراء لم تَرمَد عينُه أبدًا » [4] ، لكنه قال : إنه منكر ، ومن ثم أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » من طريق الحاكم . قال بعض الحفاظ : ومن غير تلك الطريق ، ونقل المجد اللغوي عن الحاكم أن سائر الأحاديث في فضله - غير الصوم وفضل الصلاة فيه والإنفاق، والخضاب ، ، والادِّهان والاكتحال، وطبخ الحبوب وغير ذلك ـ كله موضوع ومُفترى . وبذلك صرَّح ابن القَيِّم أيضًا،

---

(١) سيأتي في الصفحة التالية .

(٢) في (ك) : « الرافضة » .

(٣) تحرفت في (ك) إلى : « جماعة » .

(٤) ذكره الفُتني في « تذكرة الموضوعات » : ١١٨ ، والقاري في « الأسرار المرفوعة » : ٣٣٢، وابن عراق الكناني في « التنزيه » ١٥٧/٢ ، عن ابن عباس ، والزيلعي في « نصب الراية » ٤٥٥/٢-٤٥٦ ، ونسبه للبيهقي في « الشعب » ،وقال : قال البيهقي : إسناده ضعيف بمرة، فجويبر ضعيف ، والضحاك لم يلق ابن عباس ، انتهى . ومن طريق البيهقي رواه ابن الجوزي في «الموضوعات» ، ونقل عن الحاكم أنه قال فيه : حديث موضوع ، وضعه قتلة الحسين رضي الله عنه . ولم نجده في « المستدرك » .

فقال: حديثُ الاكحتال ، والادهان، والتطيب يوم عاشوراء من وَضع الكذابين، والكلام فيمن خَصَّ يوم عاشوراء بالكُحل ، وما مر من أن التوسعة فيه لها أصل هو كذلك فقد أخرج حافظ الإسلام الزين العراقي في « أماليه » من طريق البَيهقي، أن النبي (ﷺ) قال : « مَن وَسَّع على عياله وأهله يوم عاشوراء ، وَسَّعَ الله عليه سائر سَنته » [١] . ثم قال عقبه : هذا حديث في إسناده لين ، لكنه حسن على رأي ابن حبان [٢] ، وله طريق آخر صححه الحافظ أبو الفَضل محمد بن ناصر، وفيه زيادات منكرة . وظاهر كلام البَيهقي أن حديث التوسعة حسن [٣] على رأي غير ابن حبان أيضًا ، فإنه رواه من طرق عن جماعة من الصحابة مرفوعًا ثم قال : وهذه الأسانيد ، وإن كانت ضعيفةً لكنها إذا ضم بعضها إلى بعض أحدثت قوة ، وإنكار ابن تَيمية أن التوسعة لم يرد فيها شيء عنه (ﷺ) وَهْمٌ، لما علمت، وقول أحمد : إنه حديث لا يصح . أي : لذاته ، فلا ينفي كونه حسنًا لغيره ، والحسن [٤] لغيره يحتج به ، كما بُيِّنَ في علم الحديث [٥] .

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٩٤/١٠ ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، وابن عدي في « الكامل» ٢١١/٥، وسندهما فيه الهيصم بن شداخ . وابن الجوزي في « العلل المتناهية » ٦٢/٢-٦٣ ، عن أبي هريرة ، والعقيلي في « الضعفاء » ٦٥/٤ ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٩/٣ ، عن أبي سعيد الخدري عن ابن مسعود . وقال عقيبه : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه الهيصم بن الشداخ، وهو ضعيف جدًا . وللعلماء كلام طويل حول هذا الحديث ، فليراجع فيه « المقاصد الحسنة » : ٤٣١ ، و « اللآليء المصنوعة » ١١١/٢- ١١٤ ، و « تنزيه الشريعة » ١٥٧/٢ ، و«فيض القدير » ٢٣٥/٦ ، و « كشف الخفا » ٢٨٤/٢ ، و« الفوائد المجموعة » : ٩٨ .

(٢) في (ط): « غير ابن حبان » .

(٣) ليست في (ك) .

(٤) ساقطة من (ك) .

(٥) المؤلف هنا عمم وأطلق -رحمه الله- والحسن لغيره ، هو الضعيف إذا تعددت طرقه ، =

الخامس : ينبغي لكل أحد أن يكون له غَيرةَ على هذا النسب الشريف وضبطه حتى لا ينتسب إليه (ﷺ) أحد إلا بحق ، ولم تزل أنساب أهل البيت النبوي مَضبوطة على تطاول الأيام ، وأحسابهم التي بها يتميزون محفوظة عن أن يدعيها الجهال واللئام ، قد ألهمَ اللهُ من يقوم بتَصحيحها في كل زمان ، ومن يَعتني بحفظ تفاصيلها في كل أوان ، خصوصًا أنساب الطالبيين والمطلبيين ، ومن ثم وقع الاصطلاحُ على اختصاص الذُّرية الطاهرة بني فاطمة من بين ذَوي الشرف، كالعباسيين والجعافرة ، بلبس الأخضر إظهارًا لمزيد شرفهم ، قيل : وسَببه أن المأمون أرادَ أن يجعل الخلافة فيهم - أي ويدل عليه ما يأتي في تَرجمة علي الجواد من أنه عَهد إليه بالخلافة ، فاتخذ لهم شعارًا أخضر ، وألبسهم ثيابًا خضرًا لكون السواد شعار العباسيين ، والبياض شعار سائر اليهود في آخر الأمر - ثم انثنى عزمه عن ذلك ، وردَّ الخلافة لبني العباس ، فبقي ذلك شعار الأشراف العَلويين من بني [(١)] الزهراء ، لكنهم اختصَروا الثياب إلى قطعة ثوب خَضراء توضع على عمائمهم شعارًا لهم ، ثم انقطع ذلك إلى أواخر القرن الثامن ، ثم في سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة أمر السلطان الأشرف شَعبان بن حُسَين [(٢)] بن الناصر محمد بن قلاوون أن يمتازوا على الناس بعَصائب خضر على العمائم ، ففعل ذلك بأكثر البلاد كمصر

= وقد صرح العلماء بأن هذا القسم لا يُحتج به كله ، بل يعمل به في فضائل الأعمال ، ويُتوقف عن العمل به في الأحكام ، إلا إذا كثرت طرقه ، أو عضده موافقة شاهدٍ أو ظاهر قرآن.

(١) ساقط من (ك) .

(٢) تحرفت في الأصل و (ك) إلى : « حسن » . وهو شعبان بن حسين بن محمد بن قلاوون ، من ملوك الدولة القلاوونية بمصر والشام ، مات سنة (٧٧٨) خنقًا بالقاهرة . انظر «الدرر الكامنة» ٢٨٨/٢ ، و« البداية والنهاية » ٣٠٢/١٤ ، الأعلام للزركلي ٢٤٠/٣ .

والشام وغيرهما (١)، وفي ذلك يقول ابن جابر الأندلسي (٢ الأعمى نزيل حلب ، وهو صاحب شرح ألفية ابن مالك المسمى بالأعمى والبصير٢) :

جَعلوا لأبناءِ الرسولِ علامةً إنَّ العلامة شأنُ مَن لم يُشْهَرِ

نُورُ النبوةِ في كريمِ وُجوهِهِم يغُني الشريفَ عن الطرازِ الأخْضَرِ

وقال في ذلك جماعة من الشعراء ما يطول ذكره ، ومن أحسنه قول الأديب مُحمد بن إبراهيم ابن بركة الدمشقي المُزَيِّن (٣) :

أطْرافُ تيجانٍ أتَت من سُنْدُسٍ خُضْرٍ بأعلامٍ على الأشْرافِ

والأشرفُ السلطانُ خَصَّهُمُ بها شَرَفًا ليعرِفَهُم (٤) من الأطْرافِ

هذا وقد ورد التحذير العظيم عن الانتساب إلى غير الآباء وأنه كافر ملعون، فَفي صحيح البخاري ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله

---

(١) لقب الشريف كان يطلق في الصدر الأول على كل مَن كان من أهل البيت من أولاد علي أو أولاد جعفر أو عقيل أو العباس رضي الله عنهم ، وجرى على هذا الاصطلاح الذهبي فيمن يؤرخ له منهم ،وقصره الفاطميون على ذرية الحسنين فقط ، ويطلق في بغداد على كل عباسي ، وما صنعه الذهبي أولى كما قاله السيوطي ولبس العلامة الخضراء لا يُمنع مَن أرادها مِن شريف وغيره ، ولا يؤمر بها مَن تركها مِن شريف وغيره إلا لغرض شرعي كما ذكره السيوطي في «العجالة الزرنبية » ، وأما العلامة الخضراء ، فأحدثها محمد الشريف المتولي ، باشا مصر سنة (١٠٠٤)هـ كما ذكره الخفاجي .

(٢-٢) ساقط من (ك) .

(٣) تحرفت في (ط) إلى : « المزني » ، والمزين هو : محمد بن إبراهيم بن بركة المزين شمس الدين، أديب شاعر ، توفي سنة (٨١١)هـ . انظر « معجم المؤلفين » ٢٦/٣ ، و«إيضاح المكنون» ٦٢/٣.

(٤) في الأصل : « ليفرقهم » .

(ﷺ): « مَنِ انتسبَ إلى غَير أبيه أو تَولّى إلى غير مَواليه ؛ فعليه لعنةُ اللهِ والملائكةِ والناسِ أجمعين » (١) ، والأحاديث في ذلك كثيرة مشهورة ، فلا نطيل بذكرها، أعاذنا الله من الكذب عليه وعلى أنبيائه وأوليائه ، وحَشَرنا في زُمرة أهل هذا البيت النَّبوي المعظَّم المكرم ، فإننا من مُحبيهم وخَدَمة جنابهم ، ومن أحبَّ قومًا رَجى أن يكون معهم بنص الحديث الصحيح ، وهذا هو علالة (٢) الضعيف المقصر مثلي عن أن يعمل بأعمال الصادقين أو يتحلّى بعَليِّ أحوال المخلصين ، لكن سعة الرجاء في مواهب ذي الجلال والإكرام ، تفيض إن شاء الله علينا غايةَ القبول والإنعام ، إنه أكرم كريمٍ وأرحم رحيم .

(١) الحديث بهذا اللفظ لم يخرجه البخاري في صحيحه ، وإنما أخرجه ابن ماجه (٢٦٠٩) في الحدود ، عن ابن عباس . قال في « الزوائد » : في إسناده ابن أبي الضيف ، لم أر لأحدٍ فيه كلامًا ، لا بجرحٍ ولا بتوثيق ، وباقي رجال الإسناد على شرط مسلم .
وأورده الهندي في الكنز (١٥٣٠٩).

(٢) في (ك) : « علامة » .

الفصل الثاني

في سرد أحاديث واردة في أهل البيت

ومر أكثر هذا في الفصل الأول ولكن قصدت سردها في هذا الفصل ليكون ذلك أسرع لاستحضارها (١)

الحديث الأول : أخرج الديلمي ، عن أبي سَعيد رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال : «اشتد غضبُ الله على مَن آذاني في عِترتي »(٢) .

وورد أنه ﷺ قال : « مَن أحب أن يُنْسأ - أي يؤخَّر - في أجله ، وأن يُمَتَّع بما خَوَّله الله : فَليخلفني في أهلي خلافةً حسنة ، فمن لم يَخلفني فيهم بُتِرَ عُمره ، وورد عليَّ يوم القيامة مُسودًا وَجْهُه » (٣) .

الحديث الثاني : أخرج الحاكم، عن أبي ذر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن مَثَل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح ، مَن ركبَها نَجا ، ومن تَخَلف عنها هلك » ، وفي روايةٍ للبزار عن ابن عباس ، وعن ابن الزبير ، وللحاكم عن أبي ذر أيضًا : « مثل أهل بيتي مثل سَفينة نوح ، من ركبها نجا ،

---

(١) في (ط) : « للاستحضار » .

(٢) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٦/٢ ,٣، وذكره ابن عبدالبر في « تجريد التمهيد » : (٢٩٨)، والهندي في الكنز (٣٤١٤٣) ونسبه للديلمي في فردوسه عن أبي سعيد، وذكره المناوي في « فيض القدير » ٥١٦/١، وفيه أبو إسرائيل الملائي، قال الذهبي: ضعفوه .

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٤١٧١) بلفظ : « من أحب أن يُبارك .. » ونسبه لأبي الشيخ في تفسيره، وأبي نعيم عن عبدالله بن بدر الخطمي عن أبيه.

ومن تخلف عنها غَرِق» [(١)] .

الحديث الثالث : أخرج الطبراني ، عن ابن عُمر رضي الله عنهما : « أول مَن أشفع له يوم القيامة مِن أمتي أهلُ بيتي ، ثم الأقرب فالأقرب من قُريش ، ثم الأنصار ، ثم مَن آمن بي واتبعني من أهل اليمن ، ثم من سائر العرب ، ثم الأعاجم، ومَن أشفع له أولاً أفضل »[(٢)] .

الحديث الرابع : أخرج الحاكم ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : «خَيركم خيركم لأهلي من بعدي »[(٣)] .

الحديث الخامس : أخرج الطبراني ، والحاكم ، عن عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : سَألتُ رَبي أن لا أتزوج إلى أحدٍ من أمتي ، ولا يتزوج إليّ أحدٌ من أمّتي إلا كانَ مَعي في الجنة ، فأعطاني ذلك »[(٤)].

الحديث السادس : أخرج الشيرازي في « الألقاب » ، عن ابن عباس ، أن رسول الله ﷺ قال : « سَألتُ رَبي أن لا أُزَوِّج إلا مِن أهلِ الجنة ، ولا أتزوَّج إلا من

(١) تقدم تخريجه في الصفحه : ٤٤٥.

(٢) تقدم تخريجه في الصفحه : ٤٦٣.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرك : ٣/١١١/٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه، وابن أبي عاصم في السنة ٦١٦/٢، والخطيب البغدادي في تاريخه ٢٧٧/٧، وأبو يعلى في مسنده (٥٩٢٤) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٧٤/٩، وقال : رواه أبو يعلى ، ورجاله ثقات . وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٤٦) ، والألباني في الصحيحة (٤٦٢) .

(٤) أخرجه الحاكم ١٣٧/٣، وأورده ابن حجر في الفتح ٨٥/٧، وفي « المطالب العالية » : (٤٠١٨)، وابن كثير في تفسيره : ٤٩٠/٥، والهيثمي في المجمع ١٧/١٠، وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه عمار بن سيف، وقد ضعفه جماعة ، ووثقه ابن معين، ورجاله ثقات. وعن ابن عمر أيضًا بنحوه، وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه يزيد بن الكميت، وذكره الهندي في الكنز (٣٤١٤٧).

أهلِ الجنة » (١) .

الحديث السابع : أخرج أبو القاسم بن بشران في « أماليه » ، عن عمران ابن حصين أن رسول الله ﷺ قال : « سألت ربي أن لا يُدخل أحدًا من أهل بيتي النار، فأعطاني » (٢).

الحديث الثامن : أخرج الترمذي ، والحاكم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « أحبوا الله لما يَغذوكُم به مِن نِعمه ، وأحبوني لحُبِّ الله، وأحبوا أهل بَيتي لحبي » (٣) .

الحديث التاسع : أخرج ابن عساكر عن عَلي - كَرَّم الله وجهه - أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ صَنَع إلى أهلِ بيتي يَدًا كافأته عليها يوم القيامة » (٤) .

الحديث العاشر : أخرج الخطيب ، (٥ عن عُثمان رضي الله عنه ٥)، أن رسول الله ﷺ قال : « مَن صَنَع صنيعةً إلى أحدٍ من خَلَف عَبد المطلب في الدنيا ، فَعليَّ مُكافأته إذا لَقِيني » (٦) .

الحديث الحادي عشر : أخرج ابن عساكر ، عن علي ، أن رسول الله ﷺ ،

(١) أورده الهندي في الكنز (٣٤١٤٨)، ونسبه للشيرازي في الألقاب عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) أورده السيوطي في « الحاوي » ٢/ ٣٦٣، والهندي في الكنز (٣٤١٤٩) ، ونسبه لأبي القاسم ابن بشران في أماليه عن عمران بن حصين رضي الله عنه .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٩٥ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٥١١ .

(٥ - ٥) ساقط من (ك).

(٦) تقدم في الصفحة : ٥١١ .

قال : « مَن آذى شَعرةً مني فَقد آذاني ، ومن آذاني فَقد آذى الله » (١) .

الحديث الثاني عشر : أخرج أبو يَعلى ، عن سَلمة بن الأكوع : أن النبي ﷺ قال : « النّجوم أمانٌ لأهلِ السَّماء ، وأهلُ بَيتي أمان لأمتي » (٢) .

الحديث الثالث عشر : أخرج الحاكم ، عن أنس ، أن النبي ﷺ قال : « وَعَدني ربي في أهل بيتي مَن أقرَّ منهم لله (٣) بالتوحيد، وليَ بالبلاغ ، أن لا يُعذبهم »(٤) .

الحديث الرابع عشر : أخرج ابن عدي ، والديلمي ، عن علي ، أن رسول الله ﷺ قال : « أثبتكم على الصِّراط أشدُّكم حبًا لأهل بيتي ولأصَحْابي » (٥) .

الحديث الخامس عشر : أخرج الترمذي ، عن حُذيفة ، أن رسول الله ﷺ قال: « إنَّ هذا مَلك لم ينزل الأرض قط قبل هذه الليلة ، استأذن رَبه أن يُسلم عليَّ ويُبشرني بأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وأن الحسن والحُسين سَيدا شباب أهل الجنة » (٦).

---

(١) أورده الهندي في الكنز (٣٤١٥٤) ، ونسبه لابن عساكر عن علي رضي الله عنه .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٤٥ .

(٣) ساقطة من (ط) و (ك) .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .

(٥) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٣٠٢/٦ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٥٧) ، و(٣٤١٦٣)، والمناوي في « فيض القدير » ١٤٨/١ ، وقال : فيه الحسين بن علان ، وهو ضعيف .

(٦) أخرجه الترمذي (٣٧٨١) في المناقب ، وقال : هذا حديث حسن غريب ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٥٨) .

الحديث السادس عشر : أخرج الترمذي ، وابن ماجة ، وابن حبان ، والحاكم، أن رسول الله ﷺ قال : « أنا حربٌ لمن حاربَهم ، وسِلمٌ لمن سَالمهم »(١).

الحديث السابع عشر : أخرج ابن ماجة ، عن العباس بن عبدالمطلب، أن رسول الله ﷺ قال : « ما بالُ أقوامٍ إذا جلس إليهم أحدٌ من أهل بيتي قَطعوا حديثهم، والذي نَفسي بيده ، لا يدخل قلبَ امرئٍ الإيمانُ حتى يُحبهم للهِ ولقرابتي » (٢).

الحديث الثامن عشر : أخرج أحمد، والترمذي ، عن علي، أن رسول الله ﷺ قال : « مَن أحبني وأحبَّ هذين وأباهما وأمهما كان معي في دَرجتي يومَ القيامة»(٣) .

الحديث التاسع عشر : أخرجَ ابن ماجة ، والحاكم ، عن أنس ، أن رسول الله ﷺ قال : « نحنُ ولدُ عبدِالمطلب سادةُ أهل الجنة ، أنا وحَمزة وعلي وجَعفر والحسن والحُسين والمهدي » (٤).

الحديث العشرون : أخرجَ الطبراني ، عن فاطمة الزهراء رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال : « لِكل بني أنثى (٥) عَصبة ينتمون إليه ، إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وأنا عصبتهم » (٦) .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٢٢ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٩٦ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٤٨ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٦٥ .

(٥) ساقطة من (ك) .

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٥٥.

الحديث الحادي والعشرون : « أخرج الطبراني ، عن عمر [١] ، أن النبي ﷺ قال : « كُل بني أنثى فإن عَصبتهم لأبيهم ما خَلا ولد فاطمة ؛ فإني أنا عَصَبتهم وأنا أبوهم » [٢].

الحديث الثاني والعشرون : أخرج الطبراني ، عن فاطمة ، أنَّ النبي ﷺ قال: «كُل بني أنثى يَنتمون إلى عَصبتهم إلا ولد فاطمة ، فإني أنا وَليهم، وأنا عَصبتهم ، وأنا أبوهم »[٣].

الحديث الثالث والعشرون : أخرج أحمد، والحاكم ، عن المسور ، أن النبي ﷺ قال : « فاطمة بَضْعة مني، يُغضبني ما يُغضبها ويبسطني ما يبسطها، وإن الأنساب تَنقطع يوم القيامة غير نَسبي وسَببي وصِهري » [٤].

الحديث الرابع والعشرون : أخرج البزار ، وأبو يعلى ، والطبراني والحاكم [٥] عن ابن مسعود ، أن النبي ﷺ قال : « فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار » [٦] .

ومما يندرج في هذا السلك وسلك الخلفاء الأربعة السابق ذكرهم [٧]الأحاديث الواردة في قُريش [٧] ؛ لأنهم كلهم من قريش وهم ولد النضر بن

(١) في النسخ : « ابن عمر » ، والمثبت من مصادر التخريج .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٦٣١) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٢٤/٤ ، وقال : فيه بشر بن مهران ، وهو متروك .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٥٥.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده ٣٣٢/٤ ، والحاكم في المستدرك ١٥٨/٣ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤١٢٣).

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٦٤ .

(٧ - ٧) ساقط من (ك) .

كِنانة، فإن[1] ما ثبت للأعم ثبت للأخص ، فلذا أثبتُّها على عدِّ ما مرَّ وأخرتها إلى هنا ليعم جميع من سبَق [2] ، فقلت :

الحديث الخامس والعشرون : أخرج الشافعي ، وأحمد رضي الله عنهما ، عن عبدالله بن حَنطَب ، قال: خَطَبَنا رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقال : « يا أيها الناس ، قَدِّموا قريشًا ولا تَقَدَّموها ، وتَعَلَّموا منها ولا تُعلموها » [3] .

الحديث السادس والعشرون : أخرج البيهقي عن جُبير بن مُطعم ، أن النبي ﷺ قال : « يا أيها الناس ، لا تَتَقدموا قُريشًا فتهلكوا ، ولا تَخلَّفوا عنها فتضلوا ، ولا تُعلموها، وتَعلموا منها ، فإنهم أعلم منكم ، لولا أن تَبطر قريش لأخبرتها بالذي لها عِند الله عز وجل » [4] .

الحديث السابع والعشرون : أخرج الشيخان، عن جابر ، أن النبي ﷺ قال: «الناس تَبَعٌ لقريش في هذا الشأن ، مسلمهم تَبعٌ لمسلمهم ، وكافرهم تبع لكافرهم

---

(١) في الأصل : (كأنه) .

(٢) في (ط) : « قريش » .

(٣) روي هذا الحديث مرسلاً من حديث الزهري ، ومن حديث عبدالله بن السائب ، وعلي بن أبي طالب ، وأنس بن مالك ، وجبير بن مطعم . انظر : « إرواء الغليل » ٢/٢٩٥ - ٢٩٧ . ولم نجده من حديث عبدالله بن حنطب كما ذكر المصنف - رحمه الله - ، ولكن قال ابن عبدالبر في «الاستيعاب» ٣/٥٩٢ ، في ترجمته ، روى عنه ابنه المطلب بن عبدالله حديثًا في فضائل قريش. وكذا ذكر الحافظ في « الإصابة » ٢/٢٩٠ .

(٤) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٢/٦٣٧، وأبو نعيم في « الحلية » ٩/ ٦٤ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٧٩٩٦) ، والمحب الطبري في « الذخائر » : ١٣ .

، والناس مَعادِن ، خيارهم في الجاهلية خِيارهم في الإسلام ، إذا فَقهوا » [١].

الحديث الثامن والعشرون : أخرج البخاري ، عن مُعاوية أن النبي ﷺ قال : «إنَّ هذا الأمر في قُريش ، لا يُعاديهم أحد إلا أكَبه الله على وَجهه في النار»[٢].

الحديث التاسع والعشرون : أخرج الطبراني، عن ابن عباس ، أن النبي ﷺ قال: « أمانٌ لأهل الأرض من الغَرق القَوس ، وأمانٌ لأهل الأرض من الاختلاف الموالاةُ لِقريش ، قُريش أهل [٣] الله ، فإذا خالفتها قَبيلة من العرب صاروا حزب إبليس » [٤] .

والقوس هو المشهور بقَوس قُزَح ، سُمي به ؛ لأنه أول ما رُئي في الجاهلية على قُزَح ـ جَبل بالمزدلفة ـ أو لأن قُزح هو الشيطان ، (٥ ومن ثم قال علي : لا تَقل قوسَ قُزَح ، قُزَح هو الشيطان ٥) ، ولكنها قوس الله تعالى ، هي علامةٌ كانتَ بين نوح ،

---

(١) الحديث بهذا اللفظ أخرجه الشيخان عن أبي هريرة ـ وليس عن جابر كما ذكر المصنف ، رحمه الله ـ فقد أخرجه البخاري (٣٤٩٥) ، ومسلم (١٨١٨)، والطيالسي (٢٣٨٠) ، وأحمد ٢٤٢/٢ ـ ٢٤٣ ، ٢٦١ ، ٣١٩، ٣٩٥، ٤٣٣، وابن أبي شيبة في مصنفه (١٢٤٣٤).
وحديث جابر ليس في البخاري كما في « تحفة الأشراف » ٣٢٨/٢ ، وسيورده المصنف في الصفحة : ٥٥٣.

(٢) أخرجه أحمد ٩٤/٤، والبخاري (٣٥٠٠) ،(٧١٣٩) ، والبيهقي في السنن (١٤١/٨ـ١٤٢، وفي « الدلائل » ٥٢١/٦ ، والطبراني في الكبير ١٩/(٧٧٩) ، وأورده ابن حجر في « الفتح » ١١٤/١٣ ، والهندي في الكنز (٣٣٧٩٩).

(٣) في (ك) : « حزب » .

(٤) أخرجه الحاكم ٤/ ٧٥ ، والطبراني في الكبير ١١/ ١٩٧ ، وابن حبان في « الضعفاء والمجروحين » ٢٨٥/١ ، وتمام في « فوائده » : (٢٨٣) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٩٥/٥، وقال: فيه خليد بن دعلج ، وهو ضعيف . وأورده الشوكاني في « الفوائد » : (٤٦٢) ، والهندي في الكنز (٣٣٨٠٧)، والألباني في الضعيفة ١٢٨/٢ ـ ١٢٩).

(٥ ـ ٥) ساقط من (ك).

على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام وبينَ ربه عز وجل ، وهي أمان لأهلِ الأرض من ا لغرق.

الحديث الثلاثون : أخرج ابن عَرَفة العبدي ، أن النبي ﷺ قال : « أحبوا قُريشًا، فإن من أحبهم أحبه الله » (١).

الحديث الحادي والثلاثون : أخرح مسلم . والترمذي وغيرهما ، عن واثلة ، أن النبي ﷺ قال : « إن الله اصْطَفَى كِنانةَ من بني إسماعيل ، واصطفى مِن بَني كنانةَ قُريشًا، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم » (٢) .

وفي رواية : « إن الله اصطَفَى مِن وَلدِ آدم إبراهيم ، واتخذه خَليلاً ، واصطفى مِن ولد إبراهيم إسماعيل ، ثم اصطفى مِن ولد إسماعيل نزارًا ، ثم اصطفَى من نزار مُضَرَ ، ثم اصطفى من مُضَر كِنانةَ ، ثم اصطفى من كِنانةَ قُريشًا ، ثم اصطفَى من قُريش بَني هاشم ، ثم اصْطَفى من بَني هاشِم بني عَبدالمطلب ، ثم اصطفاني من بني عبدالمطلب » (٣).

الحديث الثاني والثلاثون : أخرج أحمد بسندٍ جيد عن العباس قال : بلغَ

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ١٥٠/٦ ، عن سهل بن سعد الساعدي ، وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٦٤١/٢ ، وأورده الهيثمي في المجمع ٢٧/١٠ ، وقال : رواه الطبراني ، وفيه عبد المهيمن ابن عباس بن سهل ، وهو ضعيف . وذكره الهندي في الكنز (٣٣٨١٣).

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٧٦) ، والترمذي في المناقب (٣٦٠٦) ، وقال : هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه أحمد في المسند ١٠٧/٤ ، والبغوي في « شرح السنة » ٢٩٧/٧ ، والبيهقي في «الدلائل» ١٦٥/١ ، وأورده ابن كثير في « البداية » ٢٠٢/٢ ، وابن حجر في « التلخيص » ١٦٣/٣ ، والخطيب البغدادي في تاريخه ٦٤/١٣ ، والهندي في الكنز (٣١٩٨٣).

(٣) أورده السيوطي في « الحاوي» ٣٦٨/٢ ، والقاضي عياض في « الشفا » ١٨١/١ ، والبغدادي في «موضح أوهام الجمع والتفريق » ١٢٠/١.

رسولُ الله ﷺ ما يقول الناس ، فَصعد المنبر ، فقال : « مَن أنا » ؟ قالوا : أنت رسول الله ، فقال : « أنا محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب ، إنّ الله خلق الخلق ، فجعلني من خَير خَلقه ، وجعلهم فرقتين ، فجعلني من خيرهم فرقة ، وجعَل [(١)]، القبائل ، فَجعلني من خَيرهم قبيلة ، وجعلهم بُيوتًا ، فجعلني مِن خَيرهم بيتًا ، فأنا خَيركم بَيتًا ، وأنا خَيركم نَفْسًا » [(٢)].

الحديث الثالث والثلاثون : أخرج أحمد والمحاملي ، والمخلص ، والذهبي، وغيرهم عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « قال جبريل عليه السلام : قلبت مَشارق الأرض ومغاربها ، فَلم أجد رجلاً أفضلَ من مُحمد ﷺ ، وقلبت الأرضَ مشارقها ومغاربها فلم أجد بني أبٍ أفضل من بَني هاشم » [(٣)].

الحديث الرابع والثلاثون : أخرج أحمد ، والترمذي ، والحاكم ، عن سعد ، أن النبي ﷺ قال : « مَنْ يُرِدْ هَوانَ قُريش أهانَهُ الله » [(٤)].

---

(١) في (ط) و (ك) : « خلق » .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢١٠/١ ، والترمذي (٣٦١١) ، وقال : هذا حديث حسن ، وأورده ابن كثير في التفسير ٣٢٥/٣ ، والسيوطي في « الدر المنثور » ٢٩٥/٣ .

(٣) أخرجه البيهقي في « الدلائل » ١٧٦/١ ، وابن أبي عاصم في السنة ٦٣٢/٢ ، وأورده السيوطي في « الحاوي » ٣٧٠/٢ ، وابن كثير في التفسير ٣٢٥/٣ ، والهيثمي في المجمع ٢١٧/٨، وقال: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه موسى بن عبيدة الربذي ، وهو ضعيف . وذكره الهندي في الكنز (٣١٩١٣).

(٤) أخرجه أحمد ١٧١/١ عن سعد بن أبي وقاص ، وبنحوه عنه ١٧٦/١، ١٨٣، وتمام في فوائده: (١٤٢١)، والترمذي (٣٩٠٢)، وقال : هذا حديث غريب. والحاكم في المستدرك ٧٤/٤، وابن أبي عاصم في السنة ٦٣٤/٢ ، وذكره الهندي في الكنز (٣٣٧٩٣) و (٣٣٨٨٢).

الحديث الخامس والثلاثون : أخرج أحمد ومُسلم ، (١ عن جابر (١) ، أن النبي ﷺ قال : « الناسُ تَبَعٌ لقُرَيش في الخير » (٢).

الحديث السادس والثلاثون : أخرج أحمد ، عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: « أما بعد ، يا معشر قُريش ، فإنكم أهل هذا الأمر ما لم تَعصوا الله ، فإذا عَصيتموه بعث اللهُ عليكم مَن يَلْحاكم كما يُلحى هذا القَضيب »(٣).

الحديث السابع والثلاثون : أخرج أحمد ، ومسلم ، عن معاوية ، أن النبي ﷺ قال : « إن هذا الأمر في قريش لا يُعاديهم أحد إلا أكبه الله ما أقاموا الدين»(٤).

الحديث الثامن والثلاثون : أخرج أحمد، والنسائي، والضِّياء ، عن أنس ، أن النبي ﷺ قال : « الأئمة من قريش ، ولهم عليكم حَق ، ولكم مثل ذلك ، ما إن استُرْحِموا رَحِموا، وإن استُحكموا عَدَلوا ، وإن عاهدوا وَفوا ، فمن لم يَفعل ذلك منهم ، فعليه لعنةُ الله والملائكةِ والناسِ أجمعين ، لا يقبلُ اللهُ منه صَرفًا ولا عَدلاً»(٥).

الحديث التاسع والثلاثون : أخرج الطبراني، عن جابر بن سَمرة ، أن النبي

(١ - ١) ساقط من (ك).

(٢) أخرجه مسلم (١٨١٩) ، وأحمد ٣٧٩/٣، وابن أبي شيبة (١٢٤٣٢).

(٣) أخرجه أحمد ٤٥٨/٣، وأبو يعلى (٥٠٢٤) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٩٢/٥، وابن حجر في « الفتح » ١١٦/١٣ ، والهندي في الكنز (٣٣٧٩٧) . ولحا الشجرة : أخذ قشرها .

(٤) أخرجه البخاري (٣٥٠٠) و (٧١٣٩) ، وأحمد ٩٢/٤، ٩٤، ٩٥، ٩٧، ٩٨، ومالك ٢٠٨/٢ - ٢٠٩ ، والطبراني في الكبير (٧٧٩) و(٧٨١) ، وفي مسند الشاميين (٣٢١٨) ، والبيهقي في السنن ١٤١/٨- ١٤٢ ، وهو ليس في صحيح مسلم كما في تحفة الأشراف .

(٥) تقدم تخريجه في الصفحة : ٣٣ .

ﷺ قال: « يكونُ بعدي اثنا عَشر أميرًا ، كُلهم من قُريش » (١).

الحديث الأربعون : أخرجَ الحسنُ بن سفيان ، وأبو نُعيم ، أن النبي ﷺ قال: «أعطِيت قريش ما لَم يُعط الناس ، أُعطوا ما أُمطرت السماء ، وما جَرَت به الأنهار، وما سالت به السيول » (٢).

الحديث الحادي والأربعون : أخرج الخطيبُ ، وابن عساكر ، عن أبي هُريرة، أن النبي ﷺ قال : « اللهمَّ اهدِ قُريشًا ، فإن عالمها يَملأُ طِباقَ الأرضِ علمًا ، اللهمَّ كما أذَقتهم عَذابًا فأذِقهم نَوالاً » (٣) .

وهذا العالم هو الشافعي رضي الله عنه كما قاله أحمد وغيره ؛ لأنه لم يحفظ لقريش من انتشر علمه في الآفاق ما حفظ الشافعي .

الحديث الثاني والأربعون : أخرج الحاكم ، والبيهقي أن النبي ﷺ قال: «الأئمة من قريش ، أبرارها أُمراء أبرارها ، وفَجّارها أمراءُ فُجّارها ، وإن أُمِّرتْ عليكم قُريشٌ عَبدًا حَبَشيًا مُجدَّعًا ، فاسمعَوا له وأطيعوا ، ما لم يُخيَّر أحدُكم بين إسلامه وضَربِ عُنقه ، فإنْ خُيِّرَ بين إسلام - أي تركه - وضرب عُنقه ؛ فليقدمْ عنقه» (٤) .

---

(١) أخرجه أحمد ٥/٩٢، ٩٤، ١٠٨ ، والطبراني في الكبير (١٨٧٥) و(١٩٢٣) و(١٩٣٦) و(٢٠٦٢) ، والبخاري في تاريخه الكبير ١/٤٤٦، وابن عدي في « الكامل » ٢/٧٩٤.

(٢) أورده الهندي في الكنز (٣٣٨٠٥) ونسبه للحسن بن سفيان ولأبي نعيم في « المعرفة » عن الحُلَيس .

(٣) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٢/٦١ ، وابن عدي في « الكامل » ١/٢٨١ ، والسيوطي في « جمع الجوامع » : (٩٨٠١) ، وذكره الهندي في الكنز (٣٣٨٠٦) ، والعجلوني في «كشف الخفاء» ٢/٦٨) .

(٤) أخرجه الحاكم ٤/٧٦ ، والبيهقي في السنن ٣/١٢١ ، و٨/١٤٣- ١٤٤ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٣٨١٢) عن علي رضي الله عنه .

الحديث الثالث والأربعون : أخرج أحمد ، وغيره أن النبى ﷺ قال: « انظروا قُريشًا ، فُخذوا من قولهم ، وذَرُوا فِعلهم » (١) .

الحاديث الرابع والأربعون : أخرج البُخاري في « الأدب » ، والحاكم والبيهقي، عن أم هانئ ، أن النبي ﷺ قال : « فَضَّلَ الله قُريشًا بسبع (٢) خِصال ، لم يعطها أحدًا قبلهم ، ولا يُعطاها أحدٌ بعدهم ؛ فضل الله قريشًا أني منهم ، وأن النبوة فيهم ، وأن الحِجابة فيهم ، وأن السِّقاية فيهم ، ونَصَرهم على الفِيل ، وعَبَدوا الله عشر سنين لا يَعبده غيرهم ، وأنزل الله فيهم سورةً من القُرآن لم يُذكر (٣) فيها أحد غيرهم: ﴿ **لإيلاف قريش** ﴾ (٤) .

وفي رواية للطبراني : « فَضَّل اللهُ قُريشًا بسبع خِصال : فَضَّلهم بأنهم عبدوا الله عشر سنين لم يعبد الله إلا قُرَشي ، وفَضلهم بأنْ نَصَرهم يومَ الفيل ، وهُم مشركون، وفضلهم بأن نزلت فيهم سورة من القُرآن لم يدخل فيها أحد غيرهم من العالمين ، وهي : ﴿ **لإيلاف قريش** ﴾ ، وفَضلهم بأن فيهم النبوة والخلافة والحِجابة والسِّقاية » (٥).

---

(١) أخرجه أحمد ٤/٢٦٠ ، وأبو يعلى في مسنده (٦٨٦٤) ، وابن حبان في صحيحه (٤٥٨٥) ، والطحاوي في « شرح مشكل الآثار » : (٣١٣١) ، وذكره الهندي في الكنز (٣٣٨١٧) عن عامر بن شهر رضي الله عنه .

(٢) تحرفت في الأصل و (ك) إلى : « تسع » .

(٣) في (ك) : « يدخل » .

(٤) أخرجه الحاكم ٢/٥٣٦ ، والبخاري في تاريخه الكبير ١/٣٢١ ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٦/٣٩٧ ، وابن كثير في « البداية » ٨/٥١٢ ، والهيثمي في المجمع ١٠/ ٢٤ ، والهندي في الكنز (٣٣٨١٩) ، ونسبه للبيهقي في « الخلافيات » عن أم هانئ رضي الله عنها .

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٤/ ٤٠٩ .

المفصل الثالث

في الأحاديث الواردة في بعض أهل البيت كفاطمة وولديها رضي الله عنهم

الحديث الأول : أخرج أبو بكر في « الغَيلانيات» ، عن أبي أيوب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إذا كان يوم القيامة نادى مُناد من بَطْنان العرش : يا أهل الجمع ، نَكِّسوا رؤوسكم ، وغُضوا أبصاركم حتى تَمر فاطمة بنت محمد على الصِّراط ، فَتمر مع سَبعين ألف جارية من الحورِ العين ، كَمرٍّ البرق » (١) .

الحديث الثاني : أخرج أيضًا ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: « إذا كانَ يوم القيامة يُنادي مُنادٍ من بَطْنان العرش : أيها الناس ، غضوا أبصاركم حتى تجوز فاطمة إلى الجنة » (٢).

الحديث الثالث : أخرج أحمد ، والشيخان ، وأبو داود ، والترمذي عن

(١) أخرجه ابن الجوزي في « العلل » ١/٢٦٢ ، وابن كثير في « البداية » ١٠/ ٢٩١ ، وأورده المحب الطبري في « ذخائر العقبى » : ٤٨ ، وقال : خرجه أبو سعد محمد بن علي بن عمر النقاش في « فوائد العراقيين » . وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٠٩) و(٣٤٢١٠) ونسبه لأبي بكر في «الغيلانيات ».

(٢) أخرجه ابن الجوزي في « العلل » ١/٢٦٢ ، وقال : فيه العرزمي ، قال أحمد : ترك الناس حديثه، وفيه عمير بن عمران ، قال ابن عدي : حدَّث بالبواطيل عن الثقات ، والضعف على رواياته بيِّن.

وذكره الهندي في الكنز (٣٤٢١١) ، والزبيدي في « الإتحاف » ١٠/ ٤٧٢ .

المِسْوَر بن مَخرمة ، أن رسول الله ﷺ قال : « إنّ بَنـي هِشام (١) بن المغيرة استأذنوا أن ينكحوا ابنتهم عليَّ بن أبي طالب ، ، فلا آذن ، ثم لا آذن ، ثم لا آذن (٢) ، إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يُطلق ابنتي ، ويَنكح ابنتهم ، فإنما هي بَضعة مني يريبني ما يريبها ، ويُؤذيني ما يؤذيها » (٣) .

الحديث الرابع : أخرج الشيخان ، عن فاطمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها : « إن جبريل كان يُعارضني القُرآن كل سَنة مرةً (٤) ، وإنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضر أجلي ، وإنكِ أول أهل بيتي لحاقًا بي ، فاتقي الله واصبري، فإنه نعم السلف أنا لك » (٥) .

الحديث الخامس : أخرج أحمد ، والترمذي ، والحاكم ، عن ابن الزبير رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « إنَّما فَاطمة بَضعة مني يُؤذيني ما آذاها وينصبُني ما أنْصبها » (٦) .

---

(١) تحرفت في الأصل و (ك) إلى : « هاشم » .

(٢) ليست في (ك).

(٣) أخرجه البخاري ٣٢٧/٩ ، ومسلم ١٩٠٢/٤ ، وأبو داود (٢٠٧١) ، والترمذي (٣٨٦٧) ، وأحمد في المسند ٣٢٨/٤ ، وفي « الفضائل » : (١٣٢٨) ، وابن ماجه (٩٩٨) ، والبيهقي ٢٨٨/١٠ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢١٣) .

(٤) ليست في (ك) .

(٥) أخرجه البخاري ٧٩/١١ ، ومسلم (٢٤٥٠) (٩٨) و(٩٩) ، وأحمد في المسند ٢٨٢/٦ ، وفي « الفضائل » : (١٣٤٣) ، وابن ماجه ٥١٨/١ ، وابن سعد ٢٦/٨ ، والبيهقي في «الدلائل» ١٥٥/٧ ، ١٦٥ ، من حديث عائشة رضي الله عنها . وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢١٤) من حديث فاطمة رضي الله عنها .

(٦) أخرجه أحمد في « الفضائل » : (١٣٢٧) ، والترمذي (٣٨٦٩) ، والحاكم ١٥٩/٣ ، وأبو نعيم في « الحلية » ٤٠/٢ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢١٥) .

الحديث السادس : أخرج الشيخان عنها ، أن النبي ﷺ قال لها : « يا فَاطمة ، ألا ترَضين أن تكوني سَيدة نساء المؤمنين » (١) .

الحديث السابع : أخرج الترمذي ، والحاكم ، عن أسامة بن زيد أن النبي ﷺ قال : « أحب أهلي إليّ فاطِمة » (٢) .

الحديث الثامن : أخرج الحاكم ، عن أبي سَعيد ، أن النبي ﷺ قال : « فاطمة سَيدة نِساء أهلِ الجنة ، إلا مَريم بنت عِمران » (٣).

الحديث التاسع : عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال لعلي : « فاطمة أحب إليّ منك ، وأنت أعزّ عليّ منها » (٤) .

الحديث العاشر : أخرج أحمد ، والترمذي ، عن أبي سَعيد ، والطبراني عن عُمر ، (٥ وعن علي ٥) ، وعن جابر ، وعن أبي هريرة ، وعن أسامة بن زيد ، وعن البراء ، وابن عدي، عن ابن مَسعود أن النبي ﷺ قال : « الحسن والحُسين سَيدا شَباب أهل الجنة » (٦) .

---

(١) أخرجه البخاري ٧٩/٨ ، ومسلم (٢٤٥٠) ، (٩٨) والحاكم ١٥٦/٣ ، وأبو نعيم في « الحلية » ٤٠/٢ ، والزبيدي في « الإتحاف » ٢٤٤/٦ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢١٦) و(٣٤٢٣٢) عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) أخرجه الترمذي (٣٨١٩) ، والحاكم ٢/ ٤١٧ ، وابن كثير في التفسير ٤١٩/٤ ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٢٠١/٥ ، والهندي في الكنز (٣٣١٤٦) و(٣٤٢١٨) .

(٣) أخرجه الحاكم ١٥٤/٣ ، وصححه ، ووافقه الذهبي، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٢٤) .

(٤) أورده الهيثمي في المجمع ١٧٣/٩ ، وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه سلم بن عقبه ، ولم أعرفه ، وبقية رجاله ثقات . وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٢٥) .

(٥ ـ ٥) ليس في (ك) .

(٦) تقدم في الصحة : ٤٠٣ .

الحديث الحادي عشر : أخرج ابن عساكر عن علي ، وعن ابن عمر ، وابن ماجة ، والحاكم عن ابن عمر ، والطبراني عن قُرَّة ، وعن مالك بن الحويرث ، والحاكم (١ عن ابن مسعود ١) ، أن النبي ﷺ قال : « ابناي هذان الحسن والحسين سَيدا شَباب أهل الجنة ، وأبوهما خيرٌ منهما » (٢) .

الحديث الثاني عشر : أخرج أحمد والترمذي والنسائي وابن حبان ، عن حُذيفة أن النبي ﷺ قال له : « أما رأيتَ العارِضَ الذي عَرَض لي قبل ذلك ؟ هو مَلك من الملائكة لم يهبط إلى الأرض قَط قبل هذه الليلة ، استأذن ربَّه عز وجَل أن يُسلم عَليَّ ، ويُبشرني أن الحسن والحسين سَيدا شباب أهل الجنة ، وأن فاطمة سَيدة نِساء أهلِ الجنة » (٣) .

الحديث الثالث عشر : أخرج الطبراني عن فاطمة أن النبي ﷺ قال : « أما حَسن ، فله هَيبتي وسُؤددي ، وأما حُسَين ، فإن له جُرأتي وجودي » (٤) .

الحديث الرابع عشر : أخرج الترمذي عن ابن عُمر ، أن النبي ﷺ قال : « إنّ الحسن والحُسين هُما ريحانتاي من الدنيا » (٥) .

(١ ـ ١) ساقط من (ك) .

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٣٦٨/٧ ، عن علي رضي الله عنه ، و٢٠٩/٤ عن ابن عمر رضي الله عنهما ، وابن ماجه (١١٨) ، والحاكم ١٦٧/٣ ، وأخرجه الطبراني في الكبير (٢٦١٧) عن قرة رضي الله عنه ، و٦٥٠/١٩ عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه .

(٣) أخرجه أحمد ٣٩١/٥ ـ ٣٩٢ ، والنسائي في « الفضائل » ، والترمذي (٣٧٨١) ، وابن حبان (٦٩٦٠) ، والطبراني في الكبير (٢٦٠٦) و(٢٦٠٧) ،(٢٦٠٨) وابن أبي شيبة ٩٦/١٢ ، والخطيب البغدادي في تاريخه ٣٧٢/٦ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٤٩) .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٢/(١٠٤١) ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢١٤/٤، والسيوطي في « جمع الجوامع » : (٤٣١٠) ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٥٠) و(٣٤٢٧٢).

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٠٣ .

الحديث الخامس عشر : أخرج ابن عَدي ، وابن عَساكر ، عن أبي بَكرة أن النبي ﷺ قال : « إنَّ ابنيَّ هذين رَيحانتاي مِن الدُّنيا » (١) .

الحديث السادس عشر : أخرج الترمذي وابن حبان ، عن أسامة بن زَيد أن النبي ﷺ قال : « هذان ابنايَ وابنا ابنَتي ، اللهمَّ إني أُحِبُّهما فأحِبَّهما ، وأحبَّ من يُحِبُّهما » (٢) .

الحديث السابع عشر : أخرج أحمد وأصحاب السنن الأربعة ، وابن حِبان والحاكم عن بُريدة أن النبي ﷺ قال : « صَدَق اللهُ ورسولهُ ﴿ **إنما أموالكم وأولادكم فتنة** ﴾ ، نظرت إلى هذين الصَّبِيَّيْنِ يَمشيان ويَعثران ، فلم أصبر حتى قَطعت حديثي ورَفَعتُهما » (٣) .

الحديث الثامن عشر : أخرج أبو داود عن المِقداد بن مَعد يكَرِب أن النبي ﷺ قال : « هذا منّي - يعني الحسن - وحُسين من علي » (٤) .

الحديث التاسع عشر : أخرج البخاري، وأبو يَعلى ، وابن حبان والطبراني

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٠٧/٤ ، وابن عدي في « الكامل » ٢٨٥/١، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٥٢) و(٣٧٦٩٩) .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٠٣ .

(٣) أخرجه أحمد ٣٥٤/٥ ، وأبو داود (١١٠٩) ، والنسائي ١٠٨/٣ ، ١٩٢ ، والترمذي (٣٧٧٤) ، وابن ماجة (٣٦٠٠) ، والحاكم ٢٨٧/١ ، والبيهقي ٢١٨/٣ ، وابن حبان (٦٠٣٩) ، والبغوي في « معالم التنزيل » ٣٥٤/٤ ، وابن خزيمة (١٤٥٦) و(١٨٠١) ، وابن أبي شيبة ١٠٠/١٢ ، وابن عساكر كما في التهذيب ٢١٠/٤ ، ٣٢٠ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٥٧) ، و(٣٧٦٨٦) .

(٤) أخرجه أبو داود ٣٨٨/٢ ، وأحمد ١٣٢/٤ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٥٨)، و(٣٤٢٦١) .

والحاكم عن أبي سَعيد ، أن النبي ﷺ قال : « الحسن والحُسين سَيدا شباب أهل الجنة إلا ابنَي الخالة عيسى ابن مريم ويَحيى بن زكريا ، وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مَريم » (١) .

الحديث العشرون : أخرج أحمد وابن عساكر عن المقداد بن مَعد يكَرِب ، أن النبي ﷺ قال : « الحسنُ مني ، والحُسين مِن عَلي » (٢) .

الحديث الحادي والعشرون : أخرج الطبراني عن عقبة بن عامر أن النبي ﷺ قال: « الحَسن والحسين شَنْفَا (٣) العرش ، وليسا بمعلقين » (٤) .

الحديث الثاني والعشرون : أخرج أحمد والبخاري وأبو داود ، والترمذي والنسائي عن أبي بكرة أن النبي ﷺ قال : « إنَّ ابني هذا سَيد ، ولعلَّ الله أن يُصلح به بين فِئتين عَظيمتين من المسلمين » يعني الحسن (٥) .

الحديث الثالث والعشرون : أخرج البخاري في « الأدب المفرد » ، والترمذي، وابن ماجة عن يَعلى بن مُرَّة ، أن النبي ﷺ قال : « حُسين (٦) مني وأنا منه ، أحبَّ اللهُ من أحبَّ حسينًا ، الحسن والحسين سِبطان من الأسباط»(٧).

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٠٣ .

(٢) انظر تخريج الحديث ما قبل السابق .

(٣) في الأصل و(ك) : « سيفا » . والشَّنف هو : الذي يُلبس بأعلى الأذن ، والذي يلبس في أسفلها هو القرط .

(٤) أورده الهيثمي في المجمع ١٤٨/٩ ، ونسبه للطبراني في الأوسط ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٦٢) .

(٥) تقدم في الصحة : ٤٠٠ .

(٦) في الأصل : « الحسن » .

(٧) أخرجه الترمذي (٣٧٧٥) ، وابن ماجه (١٤٤) ، وأحمد ١٧٢/٤ ، وابن أبي شيبة ١٠٢/١٢ ، والحاكم ١٧٧/٣ ، والطبراني في الكبير ٢٢/ (٧٠١) و (٧٠٢) ، والبخاري في تاريخه الكبير ٤١٥/٨ ، وابن حبان (٦٩٧١) ، والفسوي في « المعرفة والتاريخ » ٣٠٨/١ ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨١/٩ ، والهندي في الكنز (٣٤٢٨٩) ، و(٣٧٦٨٤) .

الحديث الرابع والعشرون : أخرج الترمذي ، عن أنس أن النبي ﷺ قال : «أَحَبُّ أهل بَيتي إليَّ الحَسنُ والحُسَين » [١] .

الحديث الخامس والعشرون : أخرج أحمد ، وابن ماجة والحاكم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « مَن أحبَّ الحسنَ والحُسين فَقد أحبني ، ومن أبغضهما فَقد أبغضني » [٢] .

الحديث السادس والعشرون : أخرج أبو يَعلى ، عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « مَن سَرَّه أن يَنظُر إلى سَيِد شباب أهل الجنة ، فلينظر إلى الحسين » [٣] .

الحديث السابع والعشرون : أخرج البغوي ، وعبدالغني في « الإيضاح » عن سَلمان رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « سَمّى هارون ابنَيه شبرًا وشبيرًا ، وإني سميتُ ابني الحسَن والحسين بما سَمَّى به هارون ابنيه » [٤] .

وأخرج ابن سعد : عن (٥ عمران أن ابن سُليمان ٥) قال : الحسن والحسين من

---

(١) تقدم في الصحة : ٤٠٠ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢/٢٨٨ ، و٤٤٠ ، و٥٣١ ، وفي « الفضائل » : (١٣٥٩) ، وابن ماجه (١٤٣) ، والطبراني في الكبير ٣/٤١ ، وابن عساكر كما في التهذيب ٤/٢٠٥ ، ٢٠٧ ، والحاكم ٣/١٦٦ ، ١٧١ ، وعبدالرزاق في المصنف (٦٣٦٩) ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٦٨).

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده (١٨٧٤) ، وابن حبان (٦٩٦٦) ، وأحمد في « الفضائل » : (١٣٧٢) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٨٧ ، والهندي في الكنز (٣٤٢٦٩) ، والمحب الطبري في « الذخائر » : ١٢٩ .

(٤) أورده الهندي في الكنز (٣٤٢٧١) ، ونسبه للبغوي وعبدالغني في « الإيضاح » وابن عساكر ، وأورده أيضًا (٣٧٧٠١) ونسبه لأبي نعيم .

(٥ ـ ٥) في الأصل: «ابن عمر أن ابن سليمان» .

أسماء أهل الجنة ما سميت العرب بهما في الجاهلية .

الحديث الثامن والعشرون : أخرج ابن سَعد والطبراني عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « أخبرني جبريل أن ابني الحُسين يُقتل بَعدي بأرض الطَّفِّ، وجاءني بهذه التربة ، فَأخبرني أن فيها مَضجعه » (١) .

الحديث التاسع والعشرون : أخرج أبو داود والحاكم عن أم الفضل بنت الحارث، أن النبي ﷺ قال : « أتاني جبريل ، فَأخبرني أنَّ أمتي سَتقتُل ابني هذا -يعني الحُسَين- وأتاني بتُربةٍ من تُربتِه حَمْراء » (٢) .

وأخرج أحمد : « لقد دخلَ عليَّ البيت مَلك لم يدخل عليَّ قبلها ، فقال لي: إن ابنك هذا حُسينًا مقتول ، وإن شئت أريتك من تُربةِ الأرض التي يُقتل بها ؟ قال: فأخرج تربةً حمراء » (٣) .

الحديث الثلاثون : أخرج البغوي في مُعجمه من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: « استأذنَ مَلكُ القَطْر ربَّه أن يَزورني ، فأذن له » ، وكان في يوم أم سلمة ، فقال رسول الله ﷺ : « يا أم سلمة ، احفَظي علينا الباب لا يدخل أحد » فَبينا هي

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨١٤) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٨/٩ ، وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، وفي إسناد الكبير ابن لهيعة ، وفي إسناد الأوسط من لم أعرفه . وأورده الهندي في الكنز (٣٤٢٩٩) .

(٢) أخرجه الحاكم ١٧٧/٣ ، والبيهقي في « الدلائل » ٤٦٩/٦ ، وأورده التبريزي في « المشكاة » : (٦١٧١) ، والزبيدي في « الإتحاف » ٣٣٠٩/٢ ، والهندي في الكنز (٣٤٣٠٠) ، وانظر السلسلة الصحيحة للألباني (٨٢١) .

(٣) أخرجه أحمد ٢٩٤/٦ ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٧/٩ ، والألباني في الصحيحة (٨٢٢)، و(١١٧١) عن عائشة أو أم سلمة ، شك راويه ، وأخرجه الطبراني في الكبير (٢٨١٥) ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٣٢٣) من حديث عائشة رضي الله عنها .

على الباب إذ دَخل الحُسين، فاقتحم فوثَبَ على رسول الله ﷺ ، فجعل رسول الله ﷺ يلثمه ويُقبله ، فقال له الملك : أتحبه ؟ قال : « نعم » ، قال : إن أمتك ستقتله وإن شئت أُريك المكان الذي يُقتل به ؟ فأراه ، فَجاء بسِهْلة أو تُراب فأخذَته أم سلمة فَجَعلته في ثوبها . قال ثابت : كُنا نقول : إنها كَرْبَلاء [١] .

وأخرجه أيضًا أبو حاتم في صحيحه، وروى أحمد نحوه، وروى عَبدُ بن حُميد وابن أحمد نحوه أيضًا ، لكن فيه أن الملك جبريل ، فإن صَحَّ فهما واقعتان ، وزاد الثاني أيضًا أنه ﷺ شَمَّها وقال : « ريحُ كَرب وبلاء [٢] » والسِّهلة ، بكسر أوله : رملٌ [٣] خَشِن ليس بالدّقاق الناعم .

وفي رواية الملاّ ، وابن أحمد في زيادة المسند ، قالت : ثم ناولني كَفًا من تُراب أحمر ، وقال : « إن هذا من تُربة الأرض التي يُقتل بها ، فمَتى صار دمًا ، فاعلَمي أنه قَد قُتل » قالت أم سلمة : فَوضعتُه في قارورة عندي ، وكنتُ أقول : إن يومًا يتحول فيه دمًا ليوم عظيم [٤] .

وفي رواية عنها : فأصبته يوم قُتل الحُسين وقد صار دمًا . وفي أخرى ، ثم قال -يعني جبريل- : ألا أُريك تُربةَ مقتله ؟ فجاء بحصيات ، فَجعلهن رسول الله ﷺ

---

(١) أخرجه أحمد ٣/٢٤٢ ، و٢٦٥ ، والطبراني في الكبير (٢٨١٣) ، وأبو يعلى (٣٤٠٢) ، وأبو نعيم في « الدلائل » : (٤٩٢) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٨٧ ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٤/٣٢٨ ، والهندي في الكنز (٣٧٦٦٩) ، والمحب الطبري في « الذخائر » : ١٤٦ - ١٤٧ .

(٢) في الأصل : « كربلاء » .

(٣) تحرفت في (ك) إلى : « زبل » .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨١٧) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٨٩ ، والمحب الطبري في « الذخائر » : ١٤٧ .

في قارورة . قالت أم سلمة فلما كانَت ليلة قُتل الحسين سمعتُ قائلاً يقول :

أيها القاتلونَ جَهلا حُسَينًا ... أبشروا بالعـذابِ والتَّذليل

قَد لُعنتُم على لِسان ابنِ داو ... دَ ومُوسى وحاملِ الإنْجيلِ

قالت : فبكيتُ ، وفَتحت القارورة ، فإذا الحصيات قد جَرت دمًا [(١)] .

وأخرج ابن سعد عن الشعبي ، قال : مَرَّ عليٌّ رضي الله عنه بكَربلاء عند مسيره إلى صِفّين ، وحاذَى نِينَوى -قرية على الفرات- فوقَف وسأل عن اسم هذه الأرض ، فقيل : كربلاء ، فبكى حتى بلَّ الأرضَ من دُموعه ثم قال : دخلتُ على رسول الله ﷺ وهو يَبكي ، فقلت : ما يُبكيك ؟ قال : « كان عندي جبريل آنفًا، وأخبرني أن وَلدي الحُسين يُقتل بشاطئ الفرات ، بموضع يقال له : كَربَلاء ، ثم قَبض جِبريل قَبضةً من ترابٍ شَمَّني إياه، فلم أملك عينيَّ أن فاضتا » [(٢)] .

ورواه أحمد مختصرًا عن علي ، قال : دخلتُ على النبي ﷺ ، الحديث [(٣)].

وروى الملاّ أن عَليًا مَرَّ بقبرِ الحُسين ، فقال : ههنا مَناخُ ركابهم ، وههنا موضع رحالهم ، وههنا مَهْراقُ دِمائهم ، فتية من آل مُحمد يُقتلون بهذه العَرصَة ، تبكي عليهم السماء والأرض .

وأخرج أيضًا أنه ﷺ كانَ له مَشْرُبَة درجتها في حُجرة عائشة يرقى إليها إذا

---

(١) الخبر مع البيتين في مختصر تاريخ ابن عساكر ١٥٤/٧ ، و« البداية والنهاية » ٢١٨/٨ .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨١١) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٧/٩ ، وقال : رجاله ثقات.

(٣) أخرجه أحمد ٨٥/١ ، وأبو يعلى (٣٦٣) ، والبزار (٨٨٤) ، وأورده المحب الطبري في «الذخائر» : ١٤٨ .

أرادَ لُقِيَّ جبْرِيل ، فَرقى إليها وأمرَ عائشة أن لا يَطلع إليها أحد ، فرقى حُسين ولم تَعلم به ، فقال جبريل : مَن هذا ؟ قال : « ابني » ، فأخذه رسول الله ﷺ فَجعله على فخذه ، فقال جبريل : ستَقتُله أمَّتك ، فقال ﷺ : « أمتي » [1] ؟ قال : نعم ، وإن شئت أخبرتك الأرضَ التي يُقتل فيها ، فأشار جبريل بيده إلى الطَّفِّ بالعراق، فأخذ منها تُربةً حمراء ، فأراه إياها ، وقال : هذه من تُربةِ مَصْرعِه [2] .

وأخرج الترمذي أن أُم سلمة رأت النبي ﷺ باكيًا ، وبرأسه ولحيته التُّراب ، فسألته ، فقال : « قُتِل الحسين آنفًا » [3] .

وكذلك رآه ابن عَباس نصف النهار أشعث أغبر بيده قارورة فيها دَم [4] يلتقطه، فسأله ، فقال : « دَمُ [4] الحسين وأصحابه ، لم أزل أتتبعه منذ اليوم » فَنَظروا فوجدوه قد قُتل في ذلك اليوم [5] .

فاستشهد الحسين كما قال له ﷺ بكَربلاء من أرض العراق بناحية الكوفة ، ويعرف الموضع أيضًا بالطَّف ، قتله سِنان بن أنَس النَّخعي ، وقيل : غيره ، يوم الجمعة عاشِر المحرم سَنة إحدى وستين ، وله ستٌ وخَمسون سَنة وأشهُر .

---

(١) تحرفت في (ط) إلى : « ابني » .

(٢) أخرجه أحمد ٢٩٤/٦ ، والبيهقي في « الدلائل » ٤٧٠/٦ ، ورواه بنحوه الطبراني في الكبير (٢٨١٤) ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٨/٩ .

(٣) تفرد به الترمذي (٣٧٧٤) في المناقب ، وقال : حديث غريب . وأورده المحب الطبري في «الذخائر» : ١٤٨ .

(٤- ٤) ساقط من (ك) .

(٥) أخرجه أحمد ٢٨٣/١ ، والطبراني في الكبير (٢٨٢٢) ، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٥٢/٧ ، وأورده الذهبي في « السير » ٣١٥/٣ ، وابن كثير في « البداية » ٢٠٠/٨، والمحب الطبري في « الذخائر » : ١٤٨ .

ولما قتلوه بعثوا برأسه إلى يَزيد ، فنزلوا أول مَرحلة ، فجعلوا يشربون بالرأس ، فبينما هم كذلك إذ خَرجت عليه من الحائط يَدٌ معها قَلَم من حَديد ، فَكتبت سَطرًا بدم :

أَتَرجُو أُمةٌ قَتَلت حُسَينًا شَفاعةَ جَدِّه يَوْمَ الحِسابِ

فهربوا وتركوا الرأس [١] . أخرجه منصور بن عمار .

وذكر غيره أن هذا البيت وجد بحجر قبل مبعثه ﷺ بثلاثمائة سنة ، وأنه مكتوب في كنيسة من أرض الروم لا يُدْرَى من كَتَبه [٢] .

وذكر أبو نُعيم الحافظ في كتاب « دلائل النبوة » : فأصبَحنا وحِبابنا [٣] وجرارنا مَملوءة دمًا [٤] .

وكذا رُوي في أحاديث غير هذه .

ومما ظهر يوم قتله من الآيات أيضًا : أن السماء اسودَّت اسودادًا عظيمًا حتى رُؤيت النجوم نَهارًا ، ولم يُرفع حَجرٌ إلا وُجِد تَحته دمٌ عَبيط [٥] .

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/١٥٥ ، والطبراني في الكبير (٢٨٧٣) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٩٩ .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨٧٤) ، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/١٥٥ ، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٩٩ .

(٣) في (ك) : « جبابنا » ، وحبابنا ـ بالحاء : جمع حُب ، وهو الجرة الكبيرة .

(٤) مختصر تاريخ ابن عساكر ٧/١٤٩ ـ ١٥٠ .

(٥) العبيط : الخالص الطري ، والخبر في مختصر تاريخ ابن عساكر ٧/١٥٠ .

وأخرج أبو الشيخ : أن الورس [١] الذي كانَ في عسكرهم تَحول رَمادًا ، وكان في قافلةٍ من اليمن تريُد العِراق ، فوافتهم حين قتله [٢] .

وحكى ابن عُيَينة عن جَدته أن جَمّالاً ممن انقلب وَرْسُه [٣] رَمادًا ، أخبرها بذلك ، ونحروا ناقة في عسكرهم فكانوا يَرون في لحمها مِثل الفيران ، فَطبخوها فصارات مثل العَلقم ، وأن السماء احمرَّت لقتله ، وانكسفت الشمس حتى بدت الكَواكب نِصف النهار ، وظن الناس أن القيامة قد قامَت ، ولم يُرفع حجر في الشام إلا رُؤي تحت دَمٌ عَبيط [٤] .

وأخرج عُثمان بن أبي شَيبة أن السماء مَكثت بعد قَتله سبعة أيام تُرى على الحيطان كأنها مَلاحف معصفرة من شدة حمرتها ، وضَربت الكواكب بعضها بعضًا [٥] .

ونقل ابن الجوزي عن ابن سيرين : أن الدنيا أظلمت ثلاثة أيام ، ثم ظَهرت الحُمرة في السماء . وقال أبو سَعيد : ما رُفع حَجر من الدنيا إلا وجد تَحته دَمٌ عبيط ، ولَقد مطرت السماء دمًا بقي أثره في الثياب مدة حتى تقطعت .

وأخرج الثعلبي ، وأبو نُعيم ما مَرَّ من أنهم مُطِروا دمًا . زاد أبو نعيم : فأصبحنا

(١) في (ك) : « العدس » ، والورس : نبات كالسمسم ، ليس إلا باليمن . « القاموس المحيط » : (ورس) .

(٢) انظر مختصر تاريخ ابن عساكر ١٥٠/٧ .

(٣) تحرفت في (ك) إلى : « ورثه » .

(٤) انظر مختصر تاريخ ابن عساكر ١٥٠/٧ .

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨٣٩) ، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٤٩/٧ ، وأورده الذهبي في « السير » ٣١٢/٣ .

وحِبابنا [١] وجرارنا مَملوءه دمًا . وفي رواية : أنه مُطر كالدم على البيوت والجدر بخراسان والشام والكوفة ، وأنه لما جيءَ برأسِ الحسين إلى دارِ زياد سالَت حيطانُها دَمًا [٢] .

وأخرج الثعلبي أن السماء بَكت وبُكاؤها حُمرتها .

وقال غيره : احمرَّت آفاقُ السماء ستة أشهر بعد قَتله ، ثم لا زالت الحمرة تُرى بعد ذلك ، وأن ابن سيرين قال : أُخبرنا أنَّ الحُمرة لم تُرَ في السماء قبل قتله .

قال ابن الجوزي : وحكمته أن غَضَبنا يؤثر [٣] حُمرة الوجه ، والحق مُنَزَّهٌ عن الجسمية ، فأظهر تأثير غَضبه على من قَتلَ الحُسين بحُمرةِ الأفق ؛ إظهارًا لعظم الجناية . قال : وأنين العباس وهو مأسورٌ ببدر مَنع النبي ﷺ النوم فكيفَ بأنينِ الحُسين ؟ ولما أسلم وَحشي قاتِل حَمزة قال له النبي ﷺ : « غَيِّب وَجهكَ عَنّي ، فإني لا أحب أن أرى من قَتل الأحِبَّة » [٤] . قال : وهذا والإسلام يَجُبُّ ما قَبله ، فكيفَ بقلبه ﷺ أن يَرى من ذبح الحسين ، وأمرَ بقتله ، وحَمل أهله على أقتابِ الجمال ؟ وما مَرَّ من أنه لم يُرفع حجر في الشام ، أو الدنيا إلا رؤي تَحته دم عبيط، وَقعَ يومَ قتل علي أيضًا ، كما أشار إليه البيهقي فإنه حكى عن الزهري أنه قَدِمَ الشام يُريد الغزو ، فدخل على عبدالملك ، فأخبره أنه يومَ قتل علي لم يُرفع حجر من بَيت المقدس إلا وُجد تحت دم ، ثم قال له : لم يَبق مَن يَعرفُ هذا غيري

(١) في الأصل : « ركايانا » .

(٢) ذكر ابن عساكر ذلك كله في تاريخه كما في المختصر ١٤٨/٧ ـ ١٥١ ، وأورد الذهبي بعضًا منه في « السير » ٣١٠/٣ ـ ٣١٣ .

(٣) في (ك) : « يورث » .

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٩٨/٩ ، وأورده الحافظ ابن حجر في « الفتح » ٢٧٠/٧ .

وغَيرك ، فلا تُخبر به . قال : فما أخبرتُ به إلا بَعد موته [١] .

وحكى عنه أيضًا : أن غير عبدالملك أخبر بذلك أيضًا . قال البيهقي : والذي صَحَّ عنه أن ذلك حينَ قُتل الحسين ، ولعله وُجد عند قتلهما جَميعًا . انتهى [٢] .

وأخرج أبو الشيخ : أن جَمعًا تذاكروا أنه ما مِن أحدٍ أعان على قتل الحُسين إلا أصابه بلاءٌ قبل أن يموت ، فقال شيخ : أنا أعنتُ وما أصابني شيء . فقام ليُصلح السِّراج ، فأخذَته النار ، فجعلَ يُنادي : النار ، النار ، وانغمس في الفُرات ، ومع ذلك فلم يَزل به حتى مات [٣] .

وأخرج منصور بن عمار : أن بَعضهم ابتُلي بالعَطش ، وكان يَشرب راويةً ولا يُروى ، وبَعضهم طالَ ذكَرُه حتى كان إذا ركبَ الفرس لواه على عُنقه كأنه حَبل [٤] .

ونقل سبطُ ابن الجوزي عن السُّدّي : أنه أضافه رجلٌ بكَربلاء ، فتذاكروا أنه

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨٥٦) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٩/١٩٦ ، وقال : رجاله ثقات.

(٢) قال ابن كثير -رحمه الله- في « البداية » ٨/٢١٨ - ٢١٩ : « ولقد بالغ الشيعة في يوم عاشوراء، فوضعوا أحاديث كثيرة كذبًا فاحشًا ، من كون الشمس كسفت يومئذ حتى بدت النجوم، وما رفع حجر إلا وجد تحته دم ، وأن أرجاء السماء احمرت ، وأن الشمس كانت تطلع وشعاعها كأنه الدم ، وأن الكواكب ضرب بعضها بعضًا ، وأمطرت السماء دمًا أحمر إلى غير ذلك من الأكاذيب والأحاديث الموضوعة التي لا يصح منها شيء ، وأكثرها من رواية أبي مخنف لوط بن يحيى - وكان شيعيًا - وهو ضعيف الحديث عند الأئمة .

وأما ما روي من الأحاديث والفتن التي أصابت مَن قتله ، فأكثرها صحيح ، فإنه قَلَّ مَن نجا مِن أولئك الذين قتلوه من آفة وعاهة في الدنيا ، والله أعلم » .

(٣) « ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى » : ١٤٤ .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨٥٧) ، وذكره الذهبي في « السير » ٣/٣١٤ .

ما شارك أحدٌ في دم الحسين إلا مات أقبحَ موتة ، فكذب المضيف بذلك وقال إنه ممن حضر ، فقامَ آخر الليل يُصلح السراج ، فوثبت (١) النار في جَسده فأحرقته. قال السدي : فأنا واللهِ رأيتُه كأنه حُمَمَة (٢) .

وعن الزهري : لم يَبق ممن قتله إلا من عوقب في الدنيا إما بقتلٍ ، أو عَمى ، أو سواد الوجه ، أو زوال الملك في مُدة يسيرة .

وحكى سبط ابن الجوزي عن الواقدي : أن شَيخًا حضَر قتله فقط ، فَعَمي ، فسُئِل عن سَبَبه ، فقال : إنه رأى النبي ﷺ حاسرًا عن ذِراعيه وبيده سيف وبين يَديه نِطْع ، ورأى عَشرة من قاتلي الحسين مَذبوحين بين يديه، ثم لعنه وسَبّه بتكثيره سوادهم ، ثم أكحله بِمِرْوَدٍ من دَم الحسين فأصبحَ أعمى .

وأخرج أيضًا أن شخصًا منهم عَلَّق في لَبَبِ فَرسه رأسَ الحسين بن علي ، فرؤي بعد أيام وَوجهه أشد سوادًا من القار . فقيل له : إنكَ كُنت أنضر العرب وجهًا ! فقال : ما مرَّت عليَّ ليلة من حين حَملت تلك الرأس إلا وأثنان يأخذان بضَبْعيَّ ثم يَنتهيان بي إلي نار تأجَّج ، فَيدفعاني فيها وأنا أنكص (٣) فتسْفعني كما ترى ، ثم ماتَ على أقبح حالة .

---

(١) في (ك) : « فدبت » .

(٢) الحممة : واحدة الحمم ، وهو الرماد ، وكل ما احترق من النار . والخبر أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ١٥١/٧ ، وأورده الذهبي في « السير » ٣١٣/٣ .

(٣) في (ك) : « أركض » .

وأخرج أيضًا أن شيخًا رأى النبي ﷺ في النوم وبين يديه طست فيها دم ، والناس يُعرضون عليه ، فيلطخهم حتى انتهيت إليه ، فقلت : ما حضرتُ . فقال لي : هويت ، فأومأ إليَّ بأصبعه ، فأصبحت أعمى .

ومرَّ أن أحمد روى أن شخصًا (١) قال : قتل الله الفاسق ابنَ الفاسِق الحسين، فرماه الله بكَوكبين في عَينيه فعَمي (٢) .

وذكر البارزي عن المنصور أنه رأى رجلاً بالشام وجهه وجه خنزير ، فسأله، فقال : إنه كان يَلعن عليًا كل يَوم ألف مرة ، وفي الجمعة ألف مرة وأولاده معه ، فَرأيت النبي ﷺ ، وذكر مَنامًا طويلاً ، من جملته أن الحسنَ شكاه إليه، فلعنه ثم بَصَق في وَجهه ، فصَار موضع بصاقه خِنزيرًا ، وصار آيةً للناس .

وأخرج المُلا ، عن أمُ سلمةَ أنها سمعت نَوْحَ الجنٌ على الحسين (٣) .

وابن سعد عنها أنها بَكت عليه حتى غُشي عليها .

وروى البُخاري في صَحيحه ، والترمذي عن ابن عمر ، أنه سأله رجل عن دَم البعوض طاهر أو لا ؟ فقال له : ممن أنت ؟ قال : من أهل العراق . فقال : انظروا إلى هذا ، يسألني عن دَم البعوض ، وقَد قتلوا ابن النَّبي ﷺ ؟ وقَد سمعت النبي ﷺ يقول : « هما رَيحانتاي من الدنيا » (٤).

---

(١) في الأصل : « شيخًا » .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨٣٠) ، وأورده الذهبي في « السير » ٣١٣/٣ ، والهيثمي في المجمع ١٩٦/٩ .

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨٦٧) ، وأورده الذهبي في السير ٣١٦/٣ ، والهيثمي في المجمع ١٩٩/٩ .

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٩٣/٢ ، ١١٤ ، وفي « الفضائل » : (١٣٩٠) ، والبخاري ٧٧/٧ ، والطبراني في الكبير (٢٨٨٤) ، والترمذي (٣٧٧٠) .

وسبب مخرجه رضي الله عنه (١) : أن يزيد لما استُخلف سنة ستين أرسل لعامله بالمدينة أن يأخذ له البيعة على الحسين ، ففر لمكةَ خوفًا على نفسه ، فسمع به أهل الكوفة ، فأرسلوا إليه أن يأتيهم ليبايعوه ويمحو عنهم ما هم فيه من الجور ، فنهاه ابن عباس وبيَّن له غَدرهم وقتلهم لأبيه وخذلانهم لأخيه ، فأبى(٢) ، فنهاه أن لا يذهب بأهله ، فأبى ، فبكى ابن عباس وقال : واحَبيباه واحُسَيْناه (٣) . وقال له ابن عُمر نحو ذلك ، فأبى ، فبكى ابن عُمر وقبل ما بين عينيه ، وقال : أستودعك الله من قَتيل . ونَهاه ابنُ الزبير أيضًا فقال له : حدثني أبي : إن لمكة كَبشًا به يستحل حرمتها ، فما أحب أن أكون أنا ذلك الكبش .

ومرَّ قول أخيه الحسن له : إياكَ وسُفهاء الكوفة أن يَستخفُّوك ، فَيخرجوك ويسلموك ، فتندم ولاتَ حينَ مَناص ، وقد تذكَّر ذلك ليلة قتله ، فترحَّم على أخيه الحسن رضي الله عنهما ، ولما بلغ مسيره أخاه محمد بن الحنفية كان بين يَديه طست يتوضأ فيه ، فبكى حتى ملأه من دموعه ، ولم يبقَ بمكة إلا من حزن لمسيره.

وقدَّم أمامه مسلم بن عَقيل ، فبايعه من أهل الكوفة اثنا عشر ألفًا . وقيل : أكثر من ذلك ، وأمرَ يزيدُ ابنَ زيادٍ ، فجاء إليه وقَتله وأرسل برأسه إليه ، فشكره وحذَّره من الحسين ، ولقي الحسين في مَسيره الفَرزدق ، فقال له : بَيِّنْ لي خبَر الناس . فقال : أجل ، على الخبير سقطتَ يا ابن رسول الله ﷺ ، قلوبُ الناس مَعك ،

---

(١) بسط ابن كثير ذلك في « البداية والنهاية » ٨/١٦٢ وما بعدها ، والذهبي في « السير » ٣/٢٩١ وما بعدها ، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٧/١٣٦ وما بعدها .

(٢) ليست في (ك) .

(٣) ليست في الأصل و (ط) .

وسُيوفهم مع بني أمية ، والقضاء يَنزل من السماء ، والله يفعل ما يشاء .

وسار الحسين وهو على غير علم بما جرى لمسلم حتى كان على ثلاثٍ من القادسية ، تلقاه الحُرُّ (١) بنُ يَزيد التميمي ، فقال له : ارجع ، فَما تركت لك خلفي خيرًا ترجوه ، وأخبره الخبر ، وقدوم ابن زياد واستعداده له ، فهمَّ بالرجوع ، فقال أخو مسلم : واللهِ لا نرجع حتى نُصيب بثأرنا أو نُقتل ، فقال : لا خَير في الحياة بعدكم ، ثم سارَ ، فلقيه أوائل خَيل ابن زياد ، فعدل إلى كَربلاء ثامن (٢) المحرم سنة إحدى وستين ، وكان لما شارف الكوفة سَمع به أميرُها عُبَيد الله بن زياد، فجهزَ إليه عشرينَ ألف مقاتل ، فلما وصلوا إليه التمسوا منه نزوله على حُكم ابن زياد وبَيعته ليزيد ، فأبى ، فقاتلوه ، وكان أكثر الخارجين لقتاله الذين (٣) كاتبوه وبايعوه ، ثم لما جاءهم أخلفوه وفَروا عنه إلى أعدائه إيثارًا للسُّحتِ العاجل على الخير الآجل . فحاربَ أولئك العدد الكثير ومعه من إخوته وأهله نيف وثمانون نفسًا ، فثبت في ذلك الموقف ثَباتًا باهرًا مع كثرة أعدائه وعُدَدِهم ، ووصول سهامهم ورماحهم إليه .

ولما حمل عليهم وسيفه مُصْلَتٌ في يده أنشد (٤) يقول :

أنا ابنُ عليٍّ الحبرِ من آلِ هاشمٍ كَفاني بهذا مَفْخرًا حينَ أفْخَرُ
وجَدّي رسولُ الله أكرمُ من مَشى ونحنُ سِراج الله في الناس يُزْهِرُ

---

(١) تحرفت في (ط) إلى : « بالخبر » .
(٢) ساقطة من (ك) .
(٣) ليست في (ط) .
(٤) في (ك) : « أنشأ » .

وفاطمةٌ أمي سُلالةُ أحمدٍ وعَمِّيَ يُدْعى ذا الجَناحَين جَعْفَرُ
وفينا كتابُ اللهِ أُنزِلَ صادِقًا وفينا الهُدَى والوَحيُ والخَير(١) يُذْكَرُ

ولولا ما كادوه به من أنهم حالوا بَينه وبينَ الماء لم يَقدروا عليه ، إذ هو الشجاع القَرْمُ (٢) الذي لا يزول ولا يتحول . ولما منعوه وأصحابه الماء ثلاثًا قال له بعضهم : انظر إليه كأنه كبد السماء لا تذوق منه قطرة حتى تموت عَطشًا . فقال له الحسين : اللهمَّ اقْتُله عَطشًا . (٣ فلم يروَ مع كثرة شربه للماء حتى مات عطشًا٣).

ودعا الحُسين بماءٍ ليشربه فحال رجلٌ بينه وبينه بسهم ضَربه فأصابَ حنكه ، فقال : اللهمَّ أظمِئه . فصار يصيح : الحَرُّ في بطنه والبردُ في ظهره ، وبينَ يديه الثلة والمراوح ، وخَلفه الكافور ، وهو يصيح : العطش ، فيؤتى بسَويقٍ وماءٍ ولَبن لو شَربه خمسة لكفاهم ، فيشربه ثم يَصيح ، فيُسقى كذلك إلى أن انْقَدَّ بَطنُه(٤) .

ولما استحر القتل بأهله - فإنهم لا يزالوا يَقتلون منهم واحدًا بعد واحدٍ حتى قَتلوا ما يزيد على الخمسين - صاحَ الحُسين: أما ذابٌّ يذبُّ عن حَريمِ رسولِ الله ﷺ. فحينئذ خرجَ يزيدُ بن الحارث الرِّياحي من عَسكر أعدائه راكبًا فرسه ، وقال: يا ابن بنت (٥) رسول الله ، لئن كنتُ أول من خَرج عليك ، فإنني الآن من حِزبك ، لعلّي أنال بذلك شفاعةَ جدك . ثم قاتل بين يديه حتى قُتل ، فحمل عليه جمعٌ

(١) في (ك) : « أيضًا » .
(٢) القَرم : الفحل يترك من الركوب ، وقيل للسيد : قَرم ، تشبيهًا بذلك . « اللسان » : (قرم) .
(٣ - ٣) ساقط من (ك) .
(٤) انظر مختصر تاريخ ابن عساكر ١٤٨/٧ .
(٥) في (ط) : « حريمه » .

كثيرون منهم حالوا بينه وبَين حريمه ، فصاح : كُفّوا سُفهاءكم عن الأطفال والنساء. فكفوا ، ثم لم يزل يُقاتلهم حتى أثْخَنوه بالجراح (١) وسقطَ إلى الأرض، فحزوا رأسه يوم عاشوراء عام إحدى وستين ، ولما وُضِعَ بين يدي عُبَيد الله بن زياد أنشد قاتله :

امَلأْ رِكابي فِضّةً وذَهَبَا ... فَقدْ قَتلتُ الملِكَ المُحَجَّبا

وَمن يُصلي القِبلتَين في الصِّبَا ... وخَيرَهُم إذ يَذكرونَ النَّسَبَا

قَتلتُ خيرَ الناسِ أمًّا وأبا

فغضب ابن زيادٍ من قوله وقال : إذا علمتَ ذلك فلم قَتلتَه ؟ والله لا نلتَ مني خَيرًا، ولألحقنك به . ثم ضَرب عُنقه (٢) .

وقُتِل معه من أخوته وبني أخيه الحسن ومن أولاد جَعفر وعقيلٍ تسعة عشر رجلاً ، وقيل : أحد وعشرون . قال الحسن البصري : ما كانَ على وجه الأرض يومئذٍ لهم شَبيه .

ولما حُمِل رأسه لابن زياد جَعله في طست ، وجعل يضرب ثناياه بقضيب ويقول (٣) به في أنفه ، ويقول : ما رأيتُ مثل هذا حسنًا إن كان لحسن الثغر . وكان عنده أنس فبكى ، وقال : كانَ أشبههم برسول الله ﷺ . رواه الترمذي وغيره(٤) .

---

(١) بعدها في (ك) : « لأنه طعن إحدى وثلاثين طعنة ، وضُرب أربعًا وثلاثين ضربة ، ومع ذلك غلب عليه العطش » .

(٢) انظر مختصر تاريخ دمشق ١٥٦/٧ ، والبداية والنهاية ٢١٤/٨ .

(٣) في (ك) : « ويدخله » .

(٤) أخرجه الترمذي (٣٧٧٨) ، والطبراني في الكبير (٢٨٧٩) ، وابن حبان (٦٩٧٢) ، وأحمد في « الفضائل » : (١٣٩٤) .

وأخرجه بنحوه البخاري (٣٧٤٨) ، وأحمد في المسند ٢٦١/٣ ، وأبو يعلى في مسنده (٢٨٤١).

وروى ابن أبي الدنيا أنه كان عنده زَيد بن أرقم فقال له : ارفع قَضيبك ، فوالله لطالما رأيت رسولَ الله ﷺ يُقبل ما بين هاتَين الشفتين . ثم جعل زيد يبكي ، فقال ابن زياد : أبكَى الله عينيك ، لولا أنك شيخٌ قَد خرفت لضربتُ عنقك . فنهضَ وهو يقول : أيها الناس ، أنتم العبيد بعدَ اليوم ، قتلتم ابنَ فاطمة ، وأمَّرتُم ابن مُرْجانة ، واللهِ ليقتلنَّ خِياركم ، ويَستعبدنَّ شِراركم ، فَبعدًا لمن رَضي بالذلّة والعار. ثم قال : يا ابن زياد ، لأحدثنك بما هو أغيظ عليكَ من هذا ، رأيتُ رسول الله ﷺ أقعدَ حَسنًا على فَخذه اليمنى وحُسينًا على فخذه اليُسرى ، ثم وَضع يده على يافوخهما ثم قال : « اللهمَّ إني أسْتودعك إياهما وصالح المؤمنين » ، فكيفَ كانت وديعةُ النبي ﷺ عندكَ يا ابن زياد ؟ (١) .

وقد انتقمَ اللهُ من ابن زياد هذا ؛ فقد صحَّ عند الترمذي أنه لما جيء برأسه ونُصب في المسجد مع رُؤوس أصحابه ، جاءت حيةٌ فتخلَّلت الرؤوس حتى دَخلت في منْخَره ، فمكثت هُنَيهة ثم خرَجت ، ثم جاءت ففعلت كذلك مَرتين أو ثلاثًا (٢) .

وكان نَصبها في محل نصبه لرأس الحسين ، وفاعل ذلك به هو المختار بن أبي عُبيد ، تبعه طائفةٌ من الشيعة ندموا على خِذلانهم للحسين وأرادوا غَسل العارِ عنهم، ففرقةٌ منهم تبعت المختار ، فملكوا الكوفة وقتلوا الستة آلاف الذين قاتلوا الحسين أقبح القتلات ، وقتل رئيسهم عمر بن سعد (٣) ، وخُصَّ شَمِر -قاتل

(١) انظر مختصر تاريخ ابن عساكر ١٥٢/٧ .

(٢) أخرجه الترمذي (٣٧٨٢) عن عمارة بن عُمير ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وذكره ابن كثير في « البداية » ٢٠٦/٨.

(٣) تحرفت في الأصل إلى : « عمرو بن سعد » . وهو عمر بن سعد بن أبي وقاص .

الحسين (١ على قول ١) – بمزيد نَكال ، وأوطأوا الخيل صَدره وظَهره ؛ لأنه فعل ذلك بالحسين ، وشكر الناس للمختار ذلك ، لكنه أنبأ آخرًا عن خُبثٍ قبيحٍ حتى زعم أنه يوحَى إليه ، وأن ابن الحنفية هو المهدي ، ولما نزل ابن زياد الموصل في ثلاثين ألفًا جهز له المختار سنة تسع وستين طائفةً قتلوه هو وأصحابه على الفرات يوم عاشوراء ، وبعثَ برؤوسهم للمختار ، فنصبت في المحل الذي نُصبَ فيه رأس الحسين ، ثم حولت إلى ما مرَّ حتى دخلتها تلك الحية (٢) .

ومن عجيب الاتفاق قول عبدالملك بن عُمير : دخلت قَصر الإمارة بالكوفة على ابنِ زياد والناسُ عنده سِماطان ، ورأسُ الحسين رضي الله عنه على تُرسٍ على يمينه ، ثم دخلتُ على المختار فيه ، فوجدتُ رأسَ ابن زيادٍ وعنده الناس كذلك ، ثم دخلتُ على مُصعب بن الزُّبير فيه ، فَوجدتُ رأس المختار (٣ عنده كذلك ٣) ، ثم دخلتُ على عبدالملك بن مروان فيه ، فوجدت عنده رأسَ مُصعب كذلك ، فأخبرته بذلك ، فقال : لا أراكَ اللهُ الخامِسَ ، ثم أمرَ بهدمه (٤) .

ولما أنزلَ ابنُ زياد رأسَ الحسين وأصحابه ، جَهزها مع سبايا آل الحسين إلى يزيد، فلما وَصلت إليه ، قيل : إنه ترحَّم عليه ، وتنكر (٥) لابن زيادٍ ، وأرسل برأسه وبقية بَنيه إلى المدينة . وقال سِبط ابن الجوزي وغيره : المشهور أنه جَمع أهل الشام

(١ ـ ١) ليس في (ك) .

(٢) بسط ابن كثير الكلام في هلاك قتلة الحسين –رضي الله عنه– في « البداية والنهاية » ٨/٢٨٩ وما بعدها .

(٣) ساقط من (ك) .

(٤) انظر « البداية والنهاية » ٨/٢١٣ ، و « تاريخ الخلفاء » للسيوطي : ١٧١ .

(٥) تحرفت في الأصل إلى : « الشكر » .

وجعل ينكتُ الرأس بالخيزران ، وجَمع بأنه أظهر الأول وأخفى الثاني ، بقرينةِ أنه بالغ في رِفعة ابن زيادٍ حتى أدخله على نِسائه . قال ابن الجوزي : وليسَ العجب إلا من ضَرب يزيد ثَنايا الحسين بالقَضيب وحَمل آل النبي ﷺ على أقتاب الجِمال -أي مُوثقين في الحبال ، والنساء مُكشفات الرؤوس والوجوه - وذكر أشياء من قبيح فعله(١). (٢ ولما وصلوا دمشق أُقيموا على درج الجامع حيث يُقام الأسارى والسبي، وقيل : إن يزيد أرسل برأس الحسين ومن بقي من أهله إلى المدينة ، فكُفن رأسه ودفن عند قبر أمه بقبة الحسن . وقيل : أعيد إلى الجثة بكربلاء ، بعد أربعين يومًا من قتله ٢) .

وقيل : بل كانت الرأس في خزانته ؛ لأن سليمان بن عبدالملك رأى النبي ﷺ في المنام يلاطفه ويُبشره ، فسألَ الحسنَ البصري عن ذلك ، فقال : لعلك صنعتَ إلى آله معروفًا . قال : نَعم ، وجدت رأس الحسين في خِزانة يزيد ، فكسوته خمسة أثواب وصَلَّيتُ عليه مع جماعةٍ من أصحابي وقَبرتُه . فقال له الحسن : هو ذلك سبب رضاه ﷺ عليك . فأمر سليمان للحسن بجائزة سَنية (٣) .

ولما فعل يزيد برأسِ الحسين ما مَرَّ كان عنده رسولُ قَيصر فقال متعجبًا : إن عندنا في بعض الجزائر (٤) في ديرٍ حافرُ حمارِ عيسى ، فنحنُ نحجُّ إليه كل عام من الأقطار ، وننذر النذور ، ونعظمه كما تعظمون كَعبتكم ، فأشهدُ إنكم على باطل.

---

(١) انظر « المنتظم » ٣٤٢/٥ - ٣٤٤ .

(٢ - ٢) ليس في الأصل و (ط) .

(٣) انظر « الوافي بالوفيات » ١٢/ ٤٢٦ .

(٤) تحرفت في (ك) إلى : « الخزائن » .

وقال ذِمّي [1] آخر: بَيني وبين داود سَبعون أبًا ، وإن اليهود تُعظمني وتَحترمني ، وأنتم قَتلم ابنَ نبيكم [2]؟!

ولما كانت الحرس على الرأس كلما نزلوا منزلاً وضعوه على رُمح وحرسوه ، فرآه راهبٌ في دير ، فسأل عنه ، فعرَّفوه به ، فقال : بئس القوم أنتم ، [3] لو كان للمسيح ولد لأسكنّاه أحداقنا ، بئسَ القوم أنتم [3] هل لكم في عَشرة آلاف دينارٍ ويبيت الرأس عندي هذه الليلة . قالوا : نعم ، فأخذه وغَسله وَطيَّبه ووضعه على فَخذه، [4] فوجد منه نورًا صاعدًا [4] إلى عنان السماء وقعد يبكي إلى الصبح ثم أسلم ، لأنه رأى نُورًا ساطعًا من الرأس إلى السماء ، ثم خرج عن الدير وما فيه وصارَ يخدم أهلَ البيت . وكان مع أولئك الحرس دنانير أخذوها من عَسكر الحسين فَفتحوا أكياسها ليقتسموها ، فرأوها خزَفًا وعلى أحد جانبي كل منها : ﴿ولا تحسبنَّ اللهَ غافلاً عما يَعمل الظالمون﴾ [إبراهيم : ٤٢] ، وعلى الآخر : ﴿وَسَيعلم الذينَ ظَلَموا أيَّ مُنْقَلبٍ يَنقَلِبون﴾ [الشعراء : ٢٢٧] - وسيأتي في الخاتمة الكلام في أنه هل يجوز لعنُ يزيد أو يمتنع - وسيقَ حريمُ الحسين إلى الكوفة كالأسارى، فبكى أهلُ الكوفة ، فجعلَ زَينُ العابدين بن الحسين يقول : ألا إنَّ هؤلاء يبكونَ من أجلنا ، فمن ذا الذي قَتَلنا ؟!

---

(١) ليست في (ك) .

(٢) انظر « الوافي بالوفيات » ١٢/ ٤٢٧ .

(٣ ـ ٣) ساقط من الأصل و (ط) .

(٤ ـ ٤) ساقط من الأصل و (ط) .

وأخرج الحاكمُ من طُرق متعددة أنه ﷺ قال : « قالَ جبريل : قال الله تعالى : إني قَتلت بدم (١) يَحيى بن زكِريا سَبعين ألفًا ، وإني قاتلٌ بدمِ الحسين بن علي سَبعين ألفًا » (٢) . ولم يُصب ابن الجوزي في ذكره لهذا الحديث في الموضوعات ، وقَتلُ هذه العِدة بسببه لا يستلزم أنها كَعدد (٣) عدة المقاتلين له ، فإن فِتنته أفضت إلى تَعصبات ومُقاتَلات تفي بذلك .

وزينُ **العابدين** (٤) هذا هو الذي خَلف أباه علمًا وزُهدًا وعبادةً ، وكان إذا توضّأ للصلاة اصفرّ لونه ، فقيل له في ذلك ، فقال : ألا تَدرون بينَ يدي من أقف (٥) ؟ .

وحُكي أنه كانَ يُصلي في اليوم والليلة ألفَ ركعة ، وحكى ابن حمدون عن الزهري أن عبدالملك حمله مُقيدًا من المدينة بأثقلة من حَديد ووكَّل به حَفظة ،

---

(١) تحرفت في (ك) إلى : « يوم » .

(٢) أخرجه الحاكم ٥٩٢/٢ ، و١٧٨/٣ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١٤٢/١ ، وابن كثير في « البداية » ٢١٨/٨ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٤٣٢٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) في (ك) : « بقدر » .

(٤) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، زين العابدين الهاشمي المدني ، يكنى أبا الحسين ، وقيل: أبا الحسن ، ويقال له : علي الأصغر ، ليتميز عن أخيه علي الأكبر الذي قتل مع أبيه بكربلاء ، توفي بالمدينة سنة (٩٤) هـ ، ودفن بالبقيع ، وليس للحسين عقب إلا من قِبله . انظر «سير أعلام النبلاء » ٣٨٦/٤ ، وطبقات ابن سعد ٢١١/٥ .

(٥) انظر « طبقات ابن سعد » ٢١٦/٥ ، « حلية الأولياء » ١٣٣/٣ ، « مختصر تاريخ ابن عساكر » ٢٣٦/١٧ .

فدخل عليه الزهري لوداعه فَبكى وقال : وَددت أني مكانك . فقال : أتظن أن ذلك يُكربني ، لو شئتُ لما كان ، وإنه ليذكرني عذابَ الله ، ثم أخرجَ رجليه من القَيد ويَديه من الغُلّ ، ثم قال : لاجزت معهم على هذا يومين من المدينة ، فما مضى يومان إلا وفَقدوه حين طلع الفجر وهم يرصدونه ، فطلبوه فلم يجدوه ، قال الزهري : فقدمت على عبدالملك فسألني عنه ، فأخبرته ، فقال : قد جاءَ في يومِ فقده الأعوان ، فدخل عليَّ فقال : ما أنا وأنت ؟ فقلت : أقمْ عندي . فقال : لا أُحب ، ثم خرج فوالله لقد امتلأ قلبي منه خيفة [1] . أي : ومن ثَم كتب عبدالملك للحجاج أن يجتنب دِماء بني عبدالمطلب ، وأمره بكتم ذلك ، فكوشف به زَين العابدين ، فكتب إليه : إنك كتبت للحجاج يومَ كذا سرًا في حَقِّنا بني عبدالمطلب بكذا وكذا ، وقد شكَرَ اللهُ لكَ ذلك ، وأرسلَ به إليه ، فلما وقف عليه وجد تاريخه موافقًا لتاريخ كتابه للحجاج ، ووجد مخرج الغلام موافقًا لمخرج رسوله للحجاج ، فعلم أن زينَ العابدين كوشف بأمره فَسُرَّ به وأرسل إليه مع غُلامه بوِقْرِ راحلته دَراهم وكسوة ، وسأله أن لا يخليه من صالح دعائه [2].

وأخرج أبو نُعيم والسِّلَفي : لما حجَّ هِشام بن عبدالملك في حياة أبيه أو الوليد لم يمكنه أن يصل للحَجر من الزِّحام ، فَنُصب له مِنبر إلى جانب زمزم وجلس ينظر إلى الناس ، وحوله جماعة من أعيان أهل الشام ، فبينا هو كذلك إذ أقبل زينُ العابدين، فلما انتهى إلى الحَجَر تَنحى له الناس حتى استلم ، فقال أهل الشام لهشام : مَن هذا ؟ قال : لا أعرفه . مخافة أن يرغبَ أهلُ الشام في زين العابدين ، فقال الفَرزدق : أنا أعْرِفه ، ثم أنشد :

---

(١) انظر « حلية الأولياء » ١٣٥/٣ .

(٢) انظر « مختصر تاريخ ابن عساكر » ٢٣٤/١٧ - ٢٣٥ .

هَذا الذي تَعرِفُ البَطْحاءُ وَطْأتَهُ والبيتُ يَعرفُه والحِلُّ والحَرَمُ

هذا ابنُ خير عِبادِ اللـه كُلِّهم هذا التَّقِيُّ النَّقِيُّ الطّاهِرُ العَلَمُ

إذا رأتهُ قُريشٌ قال قائلُها إلى مَكارمِ هذا يَنتهي الكَرَمُ

يُنمَى إلى ذروةِ العِزِّ التي قَصُرَتْ عن نَيلها عَرَبُ الإسلامِ والعَجَمُ

القصيدة المشهورة ، ومنها :

هذا ابنُ فاطمةٍ إنْ كنتَ جاهِلَهُ بجَدِّهِ أنْبياءُ اللـهِ قَد خُتِمُوا

فليسَ قولك مَنْ هـذا بضائرِهِ العُرْبُ تَعرف مَنْ أنكرْتَ والعَجَمُ

ثم قال :

مِنْ مَعْشَرٍ حُبُّهم دِين وبُغْضُهُمُ كُفْرٌ وقُرْبُهُمُ مَنْجًى ومُعْتَصَمُ

لا يَستطِيع جَوادٌ بُعْدَ غايَتِهِمْ ولا يُدانيهمُ قَومٌ وإن كَرُمُوا (١)

فلما سَمعها هشام غَضب ، وحبسَ الفَرزدق بعُسْفان بين مكة والمدينة ، وأمرَ له زَين العابدين باثني عَشر ألف دِرهم ، وقال : اعذر ، لو كانَ عندنا أكثر لوَصلناك به ، فردها(٢) ، قال : إنما امتدحتُه لله لا لعطاء . فقال زين العابدين رضي الله عنه : إنا أهل بيتٍ إذا وَهبنا شيئًا لا نَستعيده . فَقبلها الفرزدق ثم هَجا هِشامًا في الحبس ، فبعثَ فأخرجه (٣) .

---

(١) ذكرت في (ك) القصيدة بكاملها .

(٢) ساقطة من الأصل و (ط) .

(٣) أورد ابن عساكر في تاريخه - كما في المختصر ٢٤٧/١٧ - ٢٤٩ ، الخبر مع الأبيات بروايات مختلفة ، وانظر « حلية الأولياء » ١٣٩/٣ ، و « ديوان الفرزدق » ١٧٨/٢ - ١٨١ ، و« الأغاني » ٣٢٧/١٥ - ٣٢٩ ، و « زهر الآداب » للحصري ٦٥/١ - ٦٦ ، =

وكان زينُ العابدين عَظيم التجاوز والعفو والصفح حتى إنه سَبَّه رجلٌ فتغافل عنه ، فقال له : إياكَ أعني . فقال : وعنك أعرض ، أشار إلى آخر : ﴿ **خُذِ العَفو وأمُر بالعُرْفِ وأعْرِضْ عَنِ الجاهلين** ﴾ [الأعراف : ١٩٩] ، .

وكان يقول : ما يَسرني بنَصيبي من الذل حُمر النَّعَم (١) .

توفي وعمره سبع وخمسون ، منها سنتان مع جده عليّ ، ثم عشر مع عَمه الحسن ، ثم إحدى عشرة مع أبيه الحسين . وقيل : سَمَّهُ الوليدُ بن عبدالملك ، ودُفِن بالبقيع عند عَمه الحسن عن أحد عشر ذكرًا وأربع إناث .

وارثه منهم عِبادةً وعِلمًا وزهَادةً :

أبو جعفر محمد الباقر (٢) ، سمي بذلك ؛ من بَقَر الأرضَ ، أي : شَقَّها ، وأثارَ مُخبئاتها ومكامنها ، فكذلك هو أظهر من مُخبئات كنوز المعارف وحَقائق الأحكام والحِكَم واللَّطائف ما لا يَخفى إلا على مُنْطمس البصيرة أو فاسد الطُّوية السريرة ، ومن ثمَّ قيل فيه : هو باقِرُ العلم ، وجامعه ، وشاهر عَلَمه ، وعمرت أوقاته (٣) بطاعة الله ، وله من الرسوخ (٤) في مقامات العارفين ما تَكِلُّ عنه ألسنة

= و «أمالي المرتضى» ١/٦٧ - ٦٩ ، و«شرح المفصل» لابن يعيش ٢/٥٣ . وفي نسبتها أقوال : أحدها: أنها للحزين الكناني في عبدالله بن عبدالملك . والثاني : أنها لداود بن سلم في قثم بن العباس ، والثالث : أنها للفرزدق .

(١) انظر «حلية الأولياء» ٣/١٧٣ ، «سير أعلام النبلاء» ٤/٣٩٥ .

(٢) محمد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، أبو جعفر الهاشمي، الإمام العابد ، ولد سنة (٥٧) هـ ، وتوفي بالمدينة سنة (١١٤)هـ . انظر «مختصر تاريخ ابن عساكر» ٢٣/٧٧ ، و«طبقات ابن سعد» ٥/٣٢٠ . «وسير أعلام النبلاء» ٤/٤٠١ .

(٣) ساقطة من (ك) .

(٤) في (ك) : «الرسوخة» .

الواصفين ، وله كلمات كثيرة في السلوك والمعارف لا تحتملها هذه العجالة ، وكفاه شرفًا أن ابن المديني روى عن جابر أنه قال له وهو صغير : رَسول الله ﷺ يسلم عليك ، فقيل له : وكيف ذاك ؟ قال : كنتُ جالسًا عنده والحسين في حجره وهو يداعبه (١) ، فقال : « يا جابر ، يولد له مولود اسمه علي ، إذا كانَ يوم القيامة نادى مُنادٍ : ليَقُم سَيِّد العابدين (٢) . فيقوم ولده ، ثم يولد له ولد اسمه محمد ، فإن أدركتَه يا جابر فأقرِئه مني السلام » (٣) .

توفي سنة سبع عشرة ومئة ، عن ثمانٍ وخمسين سنة مَسمومًا كأبيه ، وهو عَلوي من جهة أبيه وأمه ، ودُفن أيضًا في قُبة الحسن والعباس بالبقيع ، وخلف ستة أولاد ، أفضلهم وأكملهم :

جعفر الصادق (٤) ، ومن ثَم كان خليفته ووصيه ، ونقل الناسُ عنه من العلوم ما سارت به الركبان ، وانتشر صيته في جميع البلدان ، وروى عنه الأئمة الأكابر كَيحيى بن سعيد ، وابن جريج ، والسفيانين ، وأبي حَنيفة ، وشُعبة ، وأيوب السختياني (٥) .

---

(١) في (ك) : « يلاعبه » .

(٢) في (ك) : « العارفين » .

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٣/٧٨ ، وأورده الذهبي في « الميزان » : (٧٥٣٧)، وقال : هذا كذب من الغلابي ، وذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في « منهاج السنة» ٤/١١ ، وقال : وهو من الموضوعات عند أهل العلم بالحديث .

(٤) جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ، أبو عبدالله ، الملقب بالصادق ، من أجلاء التابعين ، توفي بالمدينة سنة (١٤٨) هـ . انظر «حلية الأولياء» ٣/١٩٢، و « وفيات الأعيان » ١/٣٢٧ ، و« سير أعلام النبلاء » ٦/٢٥٥ .

(٥) تحرفت في الأصل إلى : « السجستاني » .

وأمه أم فَروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر كما مر .

وسُعِيَ به عند المنصور لما حجَّ ، فلما حَضَرَ الساعي به يشهد ، قال له : أتحلف؟ قال : نعم . فحلف بالله العظيم إلى آخره ، فقال : أُحَلِّفه يا أميرَ المؤمنين بما أراه ؟ (١ فقال له : حَلِّفه ١) ، فقال له : قُل : برئتُ من حولِ الله وقُوته ، والتجأتُ إلى حَولي وقوتي ، لقد فَعل جَعفر كذا وكذا ، وقال كذا وكذا ، فامتنعَ الرجل ثم حلف ، فما تم حتى مات مكانه . فقال أمير المؤمنين لجعفر : لا بأس عليك ، أنت المُبرَّأ الساحة، المأمون الغائلة ، ثم انصرف ، فلحقه الربيع بجائزة حسنة ، وكسوة سَنية ، وللحكاية تتمة .

وَوقع نظيرُ هذه الحكاية ليحَيى بن عَبدالله المَحْض بن الحسن المثَنّى بن الحسن[٢] السِّبط ؛ بأن شَخصًا زُبيريًا [٣] سَعى به للرشيد ، فطلب تحليفه ، فتلعثم، فزَبَره الرشيد ، فتولى يحيى تَحليفه بذلك ، فما أتمَّ يمينه حتى اضطرب وسَقط لجنبه، فأخذوا برجله وهَلك ، فسأل الرشيد يحيى عن سِرِّ ذلك ، فقال : تمجيدُ الله في اليمين يمنع المعاجلة بالعقوبة [٤] .

وذكر المسعودي[٥] أن هذه القصة كانت مع أخي يَحيى هذا ، الملقب بموسى الجَون ، وأن الزبيرى سَعى به للرشيد ، فطال الكلام بينهما ، ثم طلبَ موسى

(١ - ١) ساقط من (ك) .

(٢) تحرفت في الأصل إلى : « الحسين » .

(٣) ذكر الخطيب البغدادي أنه عبدالله بن مصعب الزبيري . انظر « تاريخ بغداد » ١١/١٤ .

(٤) انظر « تاريخ بغداد » ١١٠/١٤ - ١١٢ .

(٥) هو علي بن الحسين بن علي ، أبو الحسن ، المسعودي ، من ذرية عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، مؤرّخ من أهل بغداد ، صنف « مروج الذهب » و « التنبيه والإشراف » وغيرهما ، توفي بمصر سنة (٣٤٦)هـ ، انظر « النجوم الزاهرة » ٣١٥/٣ ، و «سير أعلام النبلاء » ٥٦٩/١٥.

تحليفَه ، فحلَّفه بنحو ما مَر ، فلما حلف قال موسى : اللهُ أكبر ! حدثني أبي عن جَدي عن أبيه عن جَده علي أن النبي ﷺ قال : « ما حَلف أحدٌ بهذه اليمين -أي وهي- : تقلدتُ الحولَ والقوةَ دون حولِ الله وقوته إلى حَولي وقوتي ما فعلتُ كذا، وهو كاذب ، إلا عَجَّل الله له العُقوبة قَبل [(١)] ثلاث . واللهِ ما كَذبت ولا كُذبت ، فوكِّل عليٌّ يا أمير المؤمنين ، فإن مَضَت ثلاث ولم يَحدث بالزُّبيري حادث ، فدمي لك حلال . فوكَّل به . فلم يمضِ عصر ذلك اليوم حتى أصابَ الزبيري جُذام ، فتورم حتى صار كالزِّق ، فما مضى إلا قليل وقد توفي ، ولما أُنزل في قَبره انخسفَ قبره ، وخَرجت رائحة مُفرطة النتن ، فطُرحت فيه أحمال الشوك، فانخسف ثانيًا ، فأُخبر الرشيد بذلك فزادَ تعجبه ، ثم أمر لموسى بألف دينار ، وسأله عن سرِّ تلك اليمين ، فَروى له حديثًا عن جَده علي ، عن النبي ﷺ: « ما من أحد يحلفُ بيمينٍ مَجَّدَ الله فيها إلا استَحيا من عقوبته ، وما من أحد حَلف بيمينٍ كاذبة نازع الله فيها حولَه وقُوته إلا عَجَّلَ اللهُ له العقوبَةَ قبل ثلاث» [(٢)] .

وقَتل بعضُ الطغاة مولاه ، فلم يزل ليلته يُصلي ثم دعا عليه عند السحر ، فسُمعت الأصوات بموته .

ولما بلغه قولُ الحكم بن العَباس الكلبي في عَمِّه زَيد [(٣)] :

صَلَبنا لَكُم زَيدًا على جِذْع نَخلةٍ   وَلم نَرَ مَهديًا على الجِذْعِ يُصْلَبُ

قال : اللهمَّ سَلِّط عليه كَلبًا من كِلابك ، فافترسَه الأسد .

ومن مُكاشفاته : أن ابنَ عمه عبدالله المحض كان شَيخ بني هاشم ، وهو

---

(١) ساقطة من (ك) .

(٢) انظر « مروج الذهب » ٣/٣٤٠ ـ ٣٤٢ .

(٣) تقدمت ترجمته في الصفحة : ٤٨٣ .

والد[1] مُحمد الملقب بالنَّفس الزكية ، ففي آخر دولة بني أمية وضعفهم أراد بنو هاشم مُبايعة محمد وأخيه ، وأرسلوا لجعفر ليبايعهما فامتنع ، فاتهم أنه يحسدهما، فقال : واللهِ ليست لي ولا لهما ، إنها لصاحب القباء الأصفر ، ليلعبن بها صبيانهم وغِلمانهم . وكان المنصور العباسي يومئذ حاضرًا ، وعليه قباء أصفر ، فما زالت كلمة جَعفر تعمل فيه حتى ملكوا .

وسبقَ جعفرًا إلى ذلك والدُه الباقر ؛ فإنه أخبر المنصور بِملكِ الأرض شرقها وغربها ، وطول مدته ، فقال له : ومُلكنا قبل مُلككُم ؟ قال : نعم . قال ويملك أحد من ولدي ؟ قال : نعم . قال فمدة بني أمية أطول أم مدتنا ؟ قال : مُدتكم ، وليلعبنَّ بهذا الملك صبيانكم كما يُلعب بالكرة [2] ، هذا ما عهد إليَّ أبي ، فلما أفضت الخلافة للمنصور [3] بملك الأرض [3] تعجب من قول الباقر [4] .

وأخرج أبو القاسم الطبري من طريق ابن وَهب ، قال : سمعتُ اللَّيثَ ابن سعد يقول : حَججتُ سنة ثلاث عشرة ومائة ، فلما صَليت العصرَ في المسجد رقيت أبا قُبيَس ، فإذا رجل جالس يدعو، فيقول : يارَبِّ يارَب ، حتى انقطع نفسه، ثم قال : يا حَيّ يا حَيّ ، حتى انقطع نفسه ، ثم قال : إلهي إني أشتهي العنب فأطعمنيه ، اللهمَّ وإن بُرْداي قد خَلقا فاكْسُني . قال الليث ، فوالله ما استتمَّ كلامه حتى نظرت إلى سَلّة مملوءة عنبًا ، وليس على الأرض يومئذ عِنب ، وإذا بُردان مَوضوعان لم أرَ مثلهما في الدنيا ، فأراد أن يأكل ، فقلت : أنا شريكك ، فقال : ولِمَ ؟ فقلت: لأنك دعوت وكنت أؤمن ، فقال : تَقدَّم وكُل . فتقدمتُ وأكلتُ

(١) في الأصل : « ولد » .

(٢) في (ط) : « الأكرة » .

(٣ - ٣) ساقط من (ك) .

(٤) انظر « منهاج السنة النبوية » ١٢/٤ .

عنبًا لم آكل مثله قط ، ما كان له عجم ، فأكلنا حتى شبعنا ولم تتغير السلة ، فقال: لا تدخر ولا تخبئ منه شيئًا ، ثم أخذ أحد [(١)] البردين ودفع إليَّ الآخر ، فقلت : أنا لِي غِنيّ عنه ، فائتزَرَ بأحدهما وارتَدَى بالآخر ، ثم أخذ بُرديه الخلقين ، فنزل وهما بيده ، فلقيه رجل بالمسعى ، فقال له : اكسني يا ابنَ رسولِ الله مما كَساكَ الله ، فإنني عريان ، فدفعهما إليه ، فقلت : من هذا ؟ قال : جعفر الصادق، فَطلبته بعد ذلك لأسمع منه شَيْئًا ، فلم أقدر عليه . انتهى .

توفي سنة أربعٍ وثَمانين ومائة مَسموماً أيضًا على ما حُكي ، وعمره ثمان وستون سنة ، ودفن بالقُبة السابقة عند أهله ، عن ستة ذكور وبنت .

منهم :

موسى الكاظم [(٢)] : وهو وارثه علمًا ومعرفةً وكمالاً وفَضلاً ، سُمي الكاظم لكثرة تجاوزه وحِلمه ، وكان مَعروفًا عند أهل العراق بباب قضاء الحوائج عند الله، وكانَ أعبد أهل زمانه وأعلمهم وأسخاهم . وسأله الرشيد : كيف قلتم إنّا ذرية رسول الله ﷺ وأنتم أبناء علي ؟ فتلا : ﴿ **ومن ذريته داود وسُليمان** ﴾ إلى أن قال: ﴿ **وعيسى** ﴾ [الأنعام : ٨٤] ، وليس له أب ، وأيضًا قال تعالى : ﴿ **فَمن حاجَّك فيه مِن بعدِما جاءَكَ مِنَ العلم فَقُل تَعالوا نَدْعُ أبناءنا وأبْناءكُم** ﴾ [آل عمران: ٦١] الآية ، ولم يدع النبي ﷺ عند مباهلته النصارى غير علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم ، فكانَ الحسن والحسين هما الأبناء .

---

(١) ساقطة من (ك) .

(٢) موسى بن جعفر الصادق بن محمد الباقر ، أبو الحسن الهاشمي، بلغ الرشيد أن الناس يبايعون له بالمدينة ، فحمله إلى البصرة ، ثم نقله إلى بغداد ، فتوفي فيها سجينًا سنة (١٨٣) هـ ، انظر «تاريخ بغداد» ١٣/٢٧ ، و «وفيات الأعيان» ٢/١٣١ ، و « سير أعلام النبلاء» ٦/٢٧٠.

ومن بَديع كراماته ، ما حكاه ابنُ الجوزي والرامَهُرْمزي وغيرهما ، عن شَقيق البَلخي أنه خَرج حاجًا سنة تسع وأربعين ومائة ، فرآه بالقادسية مُنفردًا عن الناس ، فقال في نفسه : هذا فَتى من الصوفية يريد أن يكون كَلاً على الناس ، لأمضين إليه ولأوبخنه ، فمضى إليه ، فقال : يا شَقيق ﴿ اجتنبوا كثيرًا من الظنّ إنَّ بعض الظنّ إثم ﴾ [الحجرات : ١٢] الآية ، فأراد أن يُحالله، فغاب عن عينيه ، فما رآه إلا بواقصة يُصلي وأعضاؤه تضطرب ، ودموعه تتحادر ، فجاء إليه ليعتذر ، فخفّف في صلاته ، وقال : ﴿ وإنّي لغفارٌ لمن تابَ وآمن ﴾ [طه : ٢٨] الآية ، فلما نزلوا زُبالة [١] رآه على بئرٍ فسقطت ركوته فيها، فدعا، فطغى [٢] الماء له حتى أخذها فتوضأ وصَلى أربع ركعات ، ثم مال إلى كثيب رمل ، فطرح منها فيها وشَرب ، فقال له : أطعمني من فضل ما رزقك الله تعالى . فقال : يا شَقيق ، لم تزل نِعم[٣] الله علينا ظاهرة وباطنة ، فأحْسِن ظَنّك بربك ، فناولنيها فشربت منها ، فإذا سَويق وسُكر ما شربت والله ألذ منه ولا أطيب ريحًا فشبعت [٤] ورَويت ، وأقمت أيامًا لا أشتهي شَرابًا ولا طعامًا ، ثم لم أره إلا بمكة ، وهو بغلمانٍ وغاشية [٥] وأمور على خلاف ما كان عليه بالطريق [٦] .

ولما حجَّ الرشيد سُعي به إليه ، وقيل له : إن الأموال تُحمل إليه من كل جانب حتى اشترى ضيعةً بثلاثين ألف دينار ، فقبض عليه وأنفذه لأميره بالبصرة عيسى بن

---

(١) هي منزل معروف بطريق مكة من الكوفة . « معجم البلدان » ٢٢٩/٣ . وتحرفت في (ك) إلى «رماله » .

(٢) في (ك) : « فطف » .

(٣) في (ك) : « أنعم » .

(٤) ساقطة من (ك) .

(٥) في (ك) : « حاشية » .

(٦) انظر « منهاج السنة النبوية » ١٣/٤ - ١٤ .

جعفر بن منصور ، فحبسه سنة ، ثم كتب له الرشيد في دمه ، فاستعفى ، وأخبر أنه لم يدع على الرشيد ، وأنه إن لم يرسل مَن يَتَسلمُه ، وإلا خلّى سبيله، فبلغ الرشيد كتابه ، فكتب للسِّنْدي بن شاهك بتَسلُّمه ، وأمره فيه بأمر ، فجعل له سُمًا في طَعامه ، وقيل : في رُطَب ، فتوعك وماتَ بعد ثلاثة أيام ، وعمره خمس وستون سنة .

وذكر المسعودي أن الرشيد رأى عليًا في النوم معه حَربة ، وهو يقول : إن لم تُخَلِّ عن الكاظم وإلا نَحرتك بهذه . فاستيقظَ فَزِعًا ، وأرسل في الحال والي شُرطته إليه بإطلاقه (١ وأن يدفع له ١) ثلاثين ألف درهم وأنه يخيره بين المقام ، فيكرمه ، أو الذهاب إلى المدينة ، ولما ذهبَ إليه قال له : رأيت منك عجبًا ، وأخبره أنه رأى النبي ﷺ وعلمه كلمات قالها ، فما فرغ منها إلا وأُطلق (٢) .

قيل : وكان موسى الهادي حَبسه أولاً ثم أطلقه ؛ لأنه رأى عليًا رضي الله عنه يقول : ﴿ **فهل عَسَيتُم إنْ تَولَّيتُم أنْ تُفسِدوا في الأرضِ وتُقَطِّعوا أرحامَكم**﴾ [محمد : ٢٢] ، فانتبهَ وعرف أنه المراد ، فأطلقه ليلاً (٣) .

قال له الرشيد حين رآه جالسًا عند الكعبة : أنتَ الذي تُبايعك الناس سرًّا؟ فقال: أنا إمامُ القلوب ، وأنتَ إمام الجسوم .

(١ ـ ١) ساقط من الأصل و (ط).

(٢) انظر : « مروج الذهب » ٣/٣٤٦ ، و « وفيات الأعيان » ٥/٣٠٩ ـ ٣١٠ .

(٣) انظر « تاريخ بغداد » ١٣/ ٣٠ ـ ٣١ ، و « وفيات الأعيان » ٥/٣٠٨ .

ولما اجتمعا أمام الوجه الشريف -على صاحبه أفضل الصلاة والسلام- قال الرشيد : السلام عليكَ يا ابن عَم. مُسْمِعًا [١] مَنْ حوله ، فقال الكاظم : السلامُ عليك يا أبت [٢] . فلم يحتملها ، وكانت سَبَبًا لإمساكه له ، وحَمله معه إلى بغداد وحبسه ، فلم يخرج من حبسه إلا مَيتًا مقيدًا ، ودُفن جانب بغداد الغربي .

وظاهرُ هذه الحكايات التنافي ، إلا أن يحُمل على تَعدد الحَبس ، وكانت أولاده حين وفاته سبعةً وثلاثين ذكرًا وأنثى ، منهم :

علي الرضى [٣] : وهو أنبههم ذكرًا وأجهلم قدرًا ؛ ومن ثَم أحله المأمون محل مُهجته ، وأشركه في مملكته ، وفَوَّض إليه أمر خلافته ، فإنه كتب بيده كتابًا سنة إحدى ومائتين بأن عليًا الرضى ولي عهده ، وأشهد عليه جَمعًا كثيرين . لكنه توفي قَبله فأسِفَ عليه كثيرًا . وأخبر قبل موته بأنه يأكل عِنبًا ورُمانًا مَبثوثًا ويموت ، وأن المأمون يريد دفنه خلف الرشيد ، فلم يستطع ، فكان ذلك كله كما أخبر به [٤] .

ومن مواليه : مَعروف الكرخي [٥] ، أستاذ السَّري السَّقطي [٦] ؛ لأنه أسلم

---

(١) في (ك) : « فسمعها » .

(٢) انظر « تاريخ بغداد » ٣١/١٣ .

(٣) علي بن موسى بن جعفر ، أبو الحسن ، الملقب بالرضى ، كان مقربًا من الخليفة المأمون ، وضُرب اسمه على الدينار والدرهم ، توفي بطوس سنة (٢٠٣)هـ ، انظر « الكامل » لابن الأثير ١١٩/٦ ، و « وفيات الأعيان » ٣٦٩/٣ ، و «سير أعلام النبلاء » ٣٨٧/٩ .

(٤) انظر « تاريخ الطبري » ٥٥٦/٨ - ٥٦٨ .

(٥) معروف بن فيروز ، أبو محفوظ البغدادي الكرخي ، علم الزهّاد ، توفي سنة (٢٠٠) هـ . انظر «حلية الأولياء» ٣٦٠/٨ ، و « سير أعلام النبلاء » ٣٣٩/٩ .

(٦) السري بن المغلس السقطي ، أبو الحسن البغدادي ، الإمام الزاهد العابد ، خال الجُنيد وأستاذه، توفي سنة (٢٥٣)هـ . انظر « حلية الأولياء » ١١٦/١٠ . « سير أعلام النبلاء » ١٨٥/١٢.

على يديه (١) .

وقال لرجل : يا عبدالله ، ارضَ بما يُريد ، واستعد لما لا بد منه ، فمات الرجل بعد ثلاثة أيام . رواه الحاكم .

وروى الحاكم عن محمد بن عيسى عن أبي حبيب قال : رأيتُ النبي ﷺ في المنام في المنزل الذي ينزل الحجاج ببلدنا ، فسلمتُ عليه ، فوجدتُ عنده طَبقًا من خوص المدينة فيه تمر صيحاني ، فناولني منه ثماني عشرة ، فتأولت أن أعيش عدتها، فلما كان بعد عشرين يومًا قدم أبو الحَسَن علي الرضا من المدينة ، ونزل ذلك المسجد ، وهرع الناس بالسلام عليه ، فمضيت نحوه ، فإذا هو جالس في الموضع الذي رأيت النبي ﷺ جالسًا فيه ، وبين يَديه طبق من خوص المدينة فيه تمر صيحاني ، فسلمتُ عليه ، فاستدناني، وناولني قبضة من ذلك التمر ، فإذا عدتها بعدد ما ناولني النبي ﷺ في النوم ، فقلت : زِدني فقال : لو زادك رسول الله ﷺ لزدناك .

ولما دخلَ نَيسابور ، كما في تاريخها ، وشق سوقها ، وعليه مظلة لا يرى من ورائها ، تعرض له الحافظان أبو زُرعة الرازي ، ومُحمد بن أسلم الطوسي ، ومعهما من طلبة العلم والحديث ما لا يُحصى ، فتضرعا إليه أن يُريهم وجهه ويروي لهم حديثًا عن آبائه ، فاستوقفَ البغلة وأمرَ غلمانه بكف المظلة(٢) ، وأقر عيون تلك الخلائق برؤية طَلعته المباركة ، فكانت له ذؤابتان مدليتان على عاتقه ، والناسُ بين

---

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- : « وما يذكره بعض الناس من أن معروفًا الكرخي كان خادمًا له ، وأنه أسلم على يديه ، أو أن الخرقة متصلة منه إليه ، فكله كذب باتفاق من يعرف هذا الشأن » . انظر « منهاج السنة النبوية » ٤/٦١ - ٦٢

(٢) تحرفت في (ط) إلى . « المظلمة » .

صارخٍ وباكٍ ، ومُتمرغ في التراب ، ومقبل لحافر بغلته ، فصاحت العلماء : مَعاشر الناس ، أنصِتوا ، فأنصَتوا ، واستملى منه الحافظان المذكوران ، فقال : حَدَّثني أبي مُوسى الكاظم ، عن أبيه جَعفر الصادق ، عن أبيه مُحمد الباقر ، عن أبيه زَين العابدين، عن أبيه الحُسين ، عن أبيه علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، قال: حَدَّثني حَبيبي وقُرة عيني رسول الله ﷺ قال : « حَدثني جبِريل ، قال : سمعتُ رَبَّ العزّة يقول : لا إله إلا الله حِصْني ، فمن قالها دَخَل حصني ، ومن دَخَل حِصني أمِنَ مِنْ عَذابي » (١) . ثم أرخى الستر وسار ، فَعُدَّ أهلُ المحابر والدّوى الذين كانوا يكتبون ، فأنافوا على عشرين ألفًا . وفي رواية أن الحديث المروي : «الإيمانُ مَعرفة بالقَلب ، وإقرارٌ باللّسان ، وعَملٌ بالأركان» (٢) . ولَعلهما واقعتان، قال أحمد : لو قرأتُ هذا الإسناد على مجنونٍ لبرىءَ من جِنَّتِه (٣) .

ونقل بعض الحفاظ : أن امرأةً زعمت أنها شَريفة بحضرة المتوكل ، فسأل عمن يخبره بذلك ، فدُلَّ على علي الرضى ، فجاء ، فأجلسه معه على السرير ، وسأله ، فقال : إنَّ الله حرمَ لحم أولاد الحُسَين (٤) على السِّباع ، فلتُلق للسباع ، فعرض عليها بذلك فاعتَرفت بكذبها ، ثم قيل للمتوكل : ألا تُجرِّب ذلك فيه ، فأمر بثلاثةٍ من السباع ، فجيء بها في صَحن قصره ، ثم دعاه ، فلما دخل بابه

(١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » ١٩٢/٣ ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٨٢/٢ ، وأورده الزبيدي في « الإتحاف » ١٤٦/٣ ، والشجري في « أماليه » ٤١/١ ، والهندي في الكنز (١٥٨) ، وهو في « جامع الأحاديث القدسية » ٦٢/١ - ٦٤ .

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٢٥٥/١ - ٢٥٦ ، و٤٧/١١ ، بهذا الإسناد ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ١٠٠/٦ ، وابن حبان في « المجروحين » ١٠٦/٢ .

(٣) في (ك) : « حينه » . وقال أبو نعيم في « الحلية » ١٩٢/٣ ، بعد أن ذكر الحديث الأول : كان بعض سلفنا من المحدثين إذا روى هذا الإسناد قال : لو قرئ هذا الإسناد على مجنون لأفاق».

(٤) في (ط) : « الحسنين » .

أغلق عليه والسباع قد أصَمَّتِ الأسماعَ من زَئيرها ، فلما مَشى في الصحن يُريد الدرجة مَشت إليه وقد سَكنت ، وتَمسَّحت به ، ودارت حَوله ، وهو يمسحها بكمه ، ثم رَبَضت ، فصعد للمتوكل ، وتحدث معه ساعة ، ثم نزل ، ففعلت معه كفعلها الأول حتى خرج ، فأتبعه المتوكل بجائزة عظيمة ، فقيل للمتوكل : افعل كما فَعل ابن عمك ، فلم يجسر عليه ، وقال : أتريدون قَتلي ؟! ثم أمرهم أن لا يُفشوا ذلك [١] .

ونقل المسعودي أن صاحب هذه القصة هو ابنُ ابنِ علي الرضى ، هو علي العسكري [٢] ، وصوب لأن الرضى توفي في خلافة المأمون اتفاقًا ، ولم يدرك المتوكل . وتُوفي رضي الله عنه وعُمره خمس وخمسون سنة عن خمسةِ ذكور وبنت ، أجلّهم :

مُحمد الجواد [٣] لكنه لم تَطل حياته .

ومما اتفق له [٤] أنه بعد موت أبيه بسنة واقف والصبيان يلعبون في أزقة بغداد، إذ مر المأمون ، ففروا ووقف مُحمد وعمره تسع سنين ، فألقى اللهُ مَحبته في قلبه ، فقال له : يا غلام ، ما مَنعك من الانصراف ؟ فقال له مسرعًا : يا أميرَ المؤمنين ، لم يكن بالطريق ضيق فأوسعه لك ، وليس لي جرم ، فأخشاك ، والظن بكَ حَسن

---

(١) انظر « مروج الذهب » ٨٦/٤ ، « الفرج بعد الشدة » للتنوخي ١٧٢/٤ - ١٧٣ .

(٢) سترد ترجمته في الصفحة بعد التالية .

(٣) محمد بن علي الرضى بن موسى الكاظم ، الطالبي الهاشمي ، أبو جعفر ، الملقب بالجواد ، ولد بالمدينة ، وانتقل مع أبيه إلى بغداد ، كفله المأمون بعد وفاة أبيه ، وزوجه ابنته أم الفضل ، توفي ببغداد سنة (٢٢٠) هـ . انظر « تاريخ بغداد » ٥٤/٣ ، و « وفيات الأعيان » ٤٥٠/١ ، و«النجوم الزاهرة» ٢٣١/٢ .

(٤) ساقطة من (ط) .

أنك لا تَضر من لا ذَنبَ له . فأعجبه كلامه وحُسن صورته ، فقال له: ما اسمُك واسمُ أبيك ؟ فقال : مُحمد بن علي الرضى . فترحَّم على أبيه وساقَ جواده . وكانَ معه بُزاة للصيد ، فلما بعد عن العمار أرسل بازَه على دُرَّاجة ، فغابَ عنه ، ثم عادَ من الجو في منقاره سَمكة صَغيرة وبها بَقاء الحياة ، فتعجب من ذلك غاية العجب ، ورجع [1] فرأى الصِّبيان على حالهم ومُحمد عندهم ، فَفروا إلا محمدًا، فدنا منه، وقال له : ما في يدي ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى خلَق في بحرِ قُدرته سمكًا صغارًا ، يصيدها بازات الملوك والخلفاء ، فيختبر بها سلالة أهل بَيت المصطفى . فقال له : أنتَ ابن الرضى حقًا ، وأخذه معه وأحسنَ إليه ، وبالغ في إكرامه ، فلم يزل مُشفقًا به لما ظهر له بعد ذلك من فَضله وعلمه وكمال عَظمته وظهور برهانه مع صغر سنه ، وعزم على تَزويجه بابنته أم الفضل وصَمَّم على ذلك، فمنعه العباسيون من ذلك خوفًا من أن يعهد إليه كما عهد إلى أبيه ، فلما ذكر لهم أنه إنما اختاره لتميزه على كافة أهل الفضل علمًا ومَعرفة وحلمًا مع صِغَر سنه ، فنازعوا في اتِّصاف محمد بذلك ، ثم تَواعدوا على أن يرسلوا إليه من يَختبره ، فأرسلوا إليه يَحيى بن أكثم ، ووعدوه بشيء كثير إن قَطع لهم محمدًا، فحضروا للخليفة ومعهم ابنُ أكثم وخواص الدولة ، فأمرَ المأمون بفرشٍ حسن لمحمد ، فجلسَ عليه ، فسأله يَحيى مسائل أجابه عنها بأحسن جواب وأوضحه ، فقال له الخليفة : أحسنتَ أبا جعفر ، فإن أردتَ أن تسأل يحيى ولو مَسألة واحدةً ، فقال له : ما تقول في رَجلٍ نظر إلى امرأة أولَ النَّهار حَرامًا ، ثم حلَّت له ارتفاعَه ، ثم حَرُمَت عليه عند الظُّهر ، ثم حَلَّت له عند العصر ، ثم حَرُمَت عليه المغرب ، ثم حلَّت له العشاء ، ثم حَرُمَت عليه نِصفَ الليل ، ثم حَلَّت له [2] الفجر ؟ فقال يحيى : لا أدري. فقال له محمد : هي أمةٌ نَظرها أجنبي

(١) ساقطة من (ط) .

(٢) ليست في (ك) .

بشهوةٍ وهي حَرام ، ثم اشتَراها ارتفاعَ النهار ، فأعتقها الظهر، وتزوجها العصر، وظاهر منها المغرب، وكفَّر العشاء، وطَلَقها رَجعيًا نصف الليل ، وَراجعها الفَجر . فعندَ ذلك قال المأمون للعباسيين : قد عَرفتم ما كنتم تُنكرون . ثم زَوّجه في ذلك المجلس بنته أُم الفضل ، ثم تَوجه بها إلى المدينة ، فأرسلت تشتكي منه لأبيها أنه تَسرَّى عليها ، فأرسلَ إليها أبوها : إنا لم نُزوجك له لنُحرم عليه حلالاً ، فلا تعودي لمثله ، ثم [(١)] قدم بها بطَلَب من المعتصم لليلتين بقيتا من المحرم سنة عِشرين ومائتين، وتُوفي فيها في آخر ذي القَعدة ، ودفن في مَقابر قُريش في ظَهر جَده الكاظم، وعُمره خمس وعشرون سنة ويقال : إنه سم أيضًا - عن ذكرين وبنتين، أجلُّهم :

عَلي العَسْكري [(٢)] : سُمّي بذلك ؛ لأنه لما وَجَّه لإشخاصه [(٣)] من المدينة النبوية إلى سُرَّ مَن رآى ، وأسكنه بها وكانت تُسمى العسكر ، فعُرف بالعَسكري ، وكان وارث أبيه علمًا وسخاء ؛ ومن ثم جاءه أعرابي من أعراب الكوفة وقال : إني من المتمسكين بولاء جَدك وقد ركبني دينٌ أثقلني حمله ، ولم أقصد لقضائه سِواك. فقال : كَم دَينك ؟ قال: عشرة آلاف درهم ، فقال : طب نفسًا بقضائه إن شاء الله تعالى ، ثم كتب له وَرقة فيها ذلك المبلغ دَينًا عليه ، وقال له : ائتني به في [(٤)]المجلس العام[(٤)] ، وطالبني بها ، وأغلظ علي [(٥)] في الطلب ، ففَعل ، فاستمهله ثلاثة أيام ، فبلغ ذلك المتوكل ، فأمرَ له بثلاثين ألفًا ، فلما وَصلته أعطاها الأعرابي،

---

(١) في (ك) : « فلما » .

(٢) علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر ، أبو الحسن المطلبي ، الملقب بالهادي ، ولد بالمدينة، واستقدمه المتوكل إلى بغداد ، وأنزله في سامرّاء حتى توفي فيها سنة (٢٥٤) هـ . انظر «وفيات الأعيان» ٢٧٢/٣ ، و «تاريخ بغداد» ٥٦/١٢ ، و « شذرات الذهب » ١٢٢/٢ .

(٣) أي : المتوكل .

(٤ - ٤) في (ك) : « مجلس العلم » .

(٥) ليست في (ط) .

فقال : يا ابنَ رسول الله ، إن العشرة آلاف أقضي بها أربي . فأبى أن يسترد منه من الثلاثين ألف شيئًا ، فولّى الأعرابي وهو يقول : اللهُ أعلم حيثُ يجعلُ رسالته .

ومرَّ أن الصواب في قِصة (١) السباع الواقعة من المتوكل أنه هو المُمتحن بها ، وأنها لم تَقْربه بل خَضعت واطمأنت لمّا رآته ، ويُوافقه ما حكاه المسعودي وغَيره أن يحيى بن عبدالله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن (٢) السبط لما هرب إلى الدَّيلم ثم أتي به إلى الرشيد ، وأمر بقتله ألقي في بِركة فيها سِباع قد جُوِّعت ، فأمسكت عن أكله ولاذَت بجانبه ، وهابت الدنو منه ، فبُني عليه ركنٌ بالجص والحَجَر (٣) وهو حي (٤) .

تُوفي رضي الله عنه بسُرَّ من رآى ، في جمادى الآخرة سنة أربع وخَمسين ومائتين ، ودُفن بداره وعُمره أربعون سنة ، وكان المتوكل أشخصه من المدينة إليها سَنة ثلاثٍ وأربعين ، فأقامَ بها إلى أن قَضى عن أربعةِ ذكورٍ وأُنثى ، أجلّهم :

أبو مُحمد الحسن الخالص (٥) وجعل ابن خلكان (٦) هذا هو العسكري (٧)

---

(١) ليست في (ط) .

(٢) تحرفت في (ك) إلى : « الحسين » .

(٣) في (ك) : « الحسين » .

(٤) انظر « مروج الذهب » ٣٤٢/٣ .

(٥) الحسن بن علي بن محمد بن علي الهاشمي ، أبو محمد ، الملقب بالخالص وبالعسكري ، ولد في المدينة ، وانتقل مع أبيه إلى سامرّاء ، توفي سنة (٢٦٠)هـ . انظر « تاريخ بغداد » ٣٦٦/٧ ، و« وفيات الأعيان » ٩٤/٢ ، و « شذرات الذهب ١٤١/٢ .

(٦) أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلّكان ، البرمكي الإربلي ، أبو العباس ، المؤرخ ، الأديب ، صاحب « وفيات الأعيان » ، ولي التدريس في كثير من مدارس دمشق ، وتوفي فيها سنة (٦٨١) هـ . انظر « النجوم الزاهرة » ٣٥٣/٧ ، و « فوات الوفيات » ٥٥/١ .

(٧) ويقال له أيضًا : العسكري ، كأبيه ؛ لأنه انتقل مع أبيه إلى العسكر ، فسمي العسكري .

ولد سنة اثنتين وثلاثين ومائتين ، ووَقع لبهلول [(١)] معه ، أنه رآه وهو صبي يبكي والصبيان يلعبون ، فظنَّ أنه يتحسر على ما في أيديهم ، فقال: أشتري لكَ ما تلعب به ؟ فقال : يا قَليل العَقل ، ما للَّعبِ خُلقنا . فقال له : فلماذا خُلقنا ؟ قال : للعلمِ والعبادة . فقال له : من أين لكَ ذلك ؟ قال: من قولِ الله عز وجل : ﴿ **أفَحسبتم أنما خَلَقْناكم عَبَثًا وأنكُم إلينا لا تُرْجعُون** ﴾ [المؤمنون : ١١٥]. ثم سأله أن يَعظه، فوَعظه بأبيات ، ثم خَرَّ الحسنُ مَغشيًا عليه ، فلما أفاق قال له : ما نزل بك وأنت صغير لا ذنب لك ؟ فقال : إليك عني يا بهلول ، إني رأيتُ والدتي توقد النار بالحطب الكبار ، فلا تتقد إلا بالصغار ، وإني أخشى أن أكون من صغار حَطب نار جهنم .

ولما حبس قَحَط الناس بسرَّ من رأى قَحطًا شديدًا ، فأمر الخليفة المعتمد بن المتوكل بالخروج للاستسقاء ثلاثة أيام ، فلم يُسقوا ، فخرج النَّصارى ومعهم راهب كلما مد يده إلى السماء هَطلت ، ثم في اليوم الثاني كذلك ، فشك بعض الجهلة وارتد بعضهم ، فشق ذلك على الخليفة ، فأمر بإحضار الحسن الخالص ، وقال له: أدرك أُمة جدك رسول الله ﷺ قبل أن يَهلكوا ، فقال الحسن : يخرجون غدًا وأنا أزيل الشك إن شاء الله ، وكلم الخليفةَ في إطلاق أصحابه من السجن فأطلقهم ، فلما خرج الناسُ للاستسقاء ، ورفع الراهب يده مع النصارى غَيَّمت السماء فأمر الحسن بالقبض على يده ، فإذا فيها عظم آدمي ، فأخذه من يده وقال : استسق ، فرفع يده ، فزال الغيم وطلعت الشمس ، فعجب الناس من ذلك ، فقال الخليفة للحسن : ما هذا يا أبا محمد ؟ فقال : هذا عظم نَبي ظَفِر به هذا الراهب من بَعضِ القبور ، وما كُشف من عظم نبي تحت السماء إلا هطلت بالمطر ، فامتَحنوا ذلك

(١) لعله بهلول بن إسحاق بن بهلول ، أبو محمد التنوخي ، كان بليغًا مصقعًا ، توفي سنة (٢٩٩)هـ. انظر « المنتظم » ١٢٥/١٣ ، « تاريخ بغداد » ١٠٩/٧ .

العظم ، فكان كما قال ، وزالت الشبهة عن الناس [١] .

ورجع الحسن إلى داره . وأقام عزيزًا مكرمًا ، وصلات الخليفة تصل إليه كل وقت إلى أن مات بسُرَّ من رأى ، ودفن عند أبيه وعمه [٢] ، وعمره ثمانية وعشرون سنة ، ويقال : إنه [٣] سُمَّ أيضًا .

ولم يخلف غير ولده :

أبي القاسم محمد الحجة [٤] : وعُمره عند وفاة أبيه خمس سنين ، لكن آتاه الله فيها الحكمة ، ويُسمى القائم [٥] المنتظر .

قيل : لأنه سُتر بالمدينة وغاب ، فلم يُعرف أين ذهب . ومرَّ في الآية الثانية عشرة قول الرافضة فيه أنه المهدي ، وأوردت ذلك مبسوطًا فراجعه فإنه مهم [٦].

---

(١) القصة ظاهرة البطلان ، ساقها المؤلف –رحمه الله– مدللاً على جواز الاستسقاء بالأنبياء وما يتصل بهم بعد وفاتهم . نسأل الله العافية والثبات على السنة .

(٢) ليست في الأصل .

(٣) ليست في (ك) .

(٤) محمد بن الحسن بن علي بن محمد ، أبو القاسم المهدي ، المعروف عند الإمامية بالمنتظَر ، وصاحب الزمان ، وصاحب السرداب ، ويزعمون أنه لما بلغ التاسعة ، أو العاشرة ، أو التاسعة عشرة دخل سردابًا في دار أبيه بسامراء ، ولم يخرج منه ، وينتظرون خروجه في آخر الزمان ، من السرداب بسامراء ، وقيل : ولد سنة (٢٥٥) هـ ، وكان تاريخ غيبته سنة (٢٦٥) هـ . انظر: « وفيات الأعيان » ١٧٦/٤ ، و « منهاج السنة النبوية » ٨٦/٤ ، و «الأعلام» ٣٠٩/٦ .

(٥) تحرفت في (ط) إلى : « القاسم » .

(٦) انظر ما تقدم في الصفحة : ٤٨١ وما بعدها . وقد أورد ناسخ نسخة (ك) هنا جُلّ الأحاديث التي ذكرها المصنف في كتابه المسمى : « القول المختصر في علامات المهدي المنتظر » ، بتحقيق: عبدالرحمن بن عبدالله التركي .

الخاتمة

في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة في الصحابة رضوان الله عليهم ، وفي قتال معاوية وعلي ، وفي حقية خلافة [١] معاوية بعد نزول الحسن له عن الخلافة ، وفي بيان اختلافهم في كفر ولده يزيد ، وفي جواز لعنه وفي توابع وتتمات تتعلق بذلك

وإنما افتتحت هذا الكتاب بالصحابة [٢] وخَتمته بهم ، إشارةً إلى أن المقصود بالذات من تأليفه تَبرئتهم عن جميع ما افتراه عليهم أو على بعضهم مَن غلبت عليهم الشقاوة ، وتردّوا بأردية الحماقة والغباوة ، ومَرقوا من الدين ، واتبعوا سبيل الملحدين ، وركبوا مَتن عمياء ، وخَبَطوا خَبط عشواء ، فباؤا من الله بعظيم النكال، ووقعوا [٣] في أهوية الوبال والضلال ، ما لم يدّاركهم الله بالتوبة والرحمة ، فيعظموا خَير الأمم ، وهذه الأمة ، أماتنا [٤] الله على محبتهم ، وحشرنا في زمرتهم، آمين .

اعلم : أن الذي أجمعَ عليه أهل السنة والجماعة : أنه يَجب على كُل أحد[٥] تزكية جميع الصحابة بإثبات العدالة لهم ، والكَفُّ عن الطعنِ فيهم ، والثناء عليهم، فقد أثنى اللهُ سبحانه وتعالى عليهم في آياتٍ من كتابه .

---

(١) في (ك) : « حكم » .

(٢) ليست في (ك) .

(٣) في الأصل : « ودفعوا » .

(٤) في (ك) : « أثابنا » .

(٥) في (ط) : « مسلم » .

منها : قوله تعالى : ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] ، فأثبتَ الله لهم الخيرية على سائر [(١)] الأمم ، ولا شيء يُعادل شهادة الله لهم بذلك؛ لأنه تعالى أعلم بعباده وما انطووا عليه من الخيرات وغيرها ، بل لا يعلم ذلك غيره تعالى ، فإذا شهد تعالى فيهم بأنهم خير الأمم ، وجب على كل أحدٍ[(٢)] اعتقاد ذلك والإيمان به ، وإلا كان مُكذبًا لله في إخباره ، ولا شك أن من ارتاب في حقّية شيءٍ مما أخبر الله أو رسوله به ؛ كان كافرًا بإجماع المسلمين .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة : ١٤٣] ، والصحابة في هذه الآية والتي قَبلها هم المشافَهون بهذا الخطاب على لسان رسول الله (ﷺ) حَقيقةً ، فانظر إلى كونه تعالى خَلقهم عدولاً وخياراً ليكونوا شهداء على بَقية الأمم [(٣)] يوم القيامة [(٣)] ، وحينئذٍ فكيفَ يستشهد الله تعالى بغير عدول أو بمن ارتَدّوا بعد وفاةِ نَبيهم إلا نحو ستة أنفس منهم ، كما زَعمته الرافضة قَبَّحهم الله ولَعنهم وخَذلهم ، ما أحمقهم وأجهَلهم وأشهدهم بالزور والافتراء والبهتان .

ومنها قوله تعالى : ﴿يَوْمَ لا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [التحريم : ٨] ، فآمنهم الله من خِزيه ، [(٤)] ولا يأمن من خزيه [(٤)] في ذلك اليوم إلا الذين ماتوا واللهُ سبحانه ورسولُه عنهم راض ، فأمْنُهم من الخِزي صَريح في موتهم على كمال الإيمان وحقائق الإحسان ، وفي أنَّ الله لم يَزل راضيًا

---

(١) في (ك) : « لسان » .

(٢) ليست في (ك) .

(٣ – ٣) ليست في (ك) .

(٤ – ٤) ساقط من (ك) .

عنهم ، وكذلك رسول الله (ﷺ) .

ومنها قوله تعالى : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح : ١٨] ، فصرح تعالى برضاه عن أولئك ، وهم ألف ونحو أربعمائة ، ومن رَضي عنه تعالى لا يمكن مَوته على الكفر ؛ (١ لأن العِبرة بالوفاة على الإسلام ، فلا يقع الرضا منه تعالى إلا على من عَلم موتَه على الإسلام ، وأما من عَلم موتَه على الكُفر ١) ، فَلا يمكن أن يُخبر الله تعالى بأنه رضي عنه ، فعُلم أن كلاً من هذه الآية وما قَبلها صريح في رَدٍّ ما زعمه وافتراه أولئك الملحدون الجاحدون حتى للقرآن العزيز ، إذ يلزم من الإيمان به الإيمان بما فيه ، وقد علمت أن الذي فيه أنهم خَير الأمم ، وأنهم عدول أخيار ، وأن الله لا يخزيهم ، وأنه راضٍ عَنهم ، فمن لم يُصدق بذلك فيهم ، فهو مُكذب لما في القرآن ، ومَن كذب بما فيه مما لا يَحتمل التأويل ؛ كان كافرًا جاحدًا مُلحدًا مارِقًا .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة : ١٠٠] ، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال : ٦٤] ، ، وقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ . وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلا

(١-١) ساقط من (ك) .

تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاًّ لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحشر: ٨-١٠] . فتأمل ما وصفهم الله به (١) من هذه الآيات ، تعلم به ضَلال من طَعن فيهم من شذوذ المبتدعة ورماهم بما هم بَريئون منه .

ومنها قوله تعالى : ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِم مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الإِنجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح : ٢٩] ، فانظر إلى عَظيم ما اشتملت عليه هذه الآية ، فإن قوله تعالى ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ﴾ جُملة مبينة للمشهود به في قوله : ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾ إلى قوله ﴿شَهِيدًا﴾ [الفتح : ٢٨] ، ففيها ثناء عظيم على رسوله (ﷺ) ثم ثَنَّى بالثناء على أصحابه بقوله : ﴿والذين مَعه أشداءُ على الكفار رُحَماء بَينهم﴾ ، كما قال تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة : ٥٤] ، فَوصفهم الله تعالى بالشدة والغلظة على الكُفار ، وبالرحمة والبر والعَطف على المؤمنين والذلة والخضوع لهم ، ثم أثنى عليهم بكثرة الأعمال مع الإخلاص التام(٢) ، وسعة الرجاء في فَضل الله ورحمته بابتغائهم فَضلهَ ورضوانه ، وبأن آثار ذلك الإخلاص وغيره من أعمالهم الصالحة ظهرت على وجوههم حتى إن من نَظر إليهم بَهره حُسن سَمْتهم وهَديهم ، ومن ثم قال مالك

---

(١) ساقطة من (ط) .

(٢) ليست في (ط) .

رضي الله تعالى عنه : بَلغني أن النَّصارى كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فتحوا الشام، قالوا : والله لهؤلاء خَيرٌ من الحَواريّين ، فيما بلغنا (١) . وقد صدقوا في ذلك، فإن هذه الأمة المحمدية -خُصوصًا الصحابة- لم يزل ذكرهم معظمًا في الكتب ، كما قال الله تعالى في هذه الآية ﴿ **ذلك مَثلهم** ﴾ - أي وصفهم- في التوراة ، ومثلهم -أي : وصفهم - في الإنجيل كزرعٍ أخرج شطأه - أي: فراخه -فآزره- أي : شَدَّه وقَواه - فاستغلظ - أي: شبَّ فطال - فكذلك أصحاب محمد (ﷺ) ، آزرواه وأيّدوه ونَصروه ، (٢ فهم معه ٢) كالشَّطء مع الزرع ليغيظ بهم الكفار (٣) . ومن هذه الآية أخذ الإمام مالك في رواية عنه بكفر الروافض الذين يُبغضون الصحابة ، قال : لأن الصحابة يغيظونهم ومن غاظه الصحابةُ فهو كافر . وهو مأخذ حسن يشهد له ظاهر الآية ، ومن ثم وافقه الشافعي رضي الله تعالى عنهما في قوله بكفرهم ، ووافقه أيضًا جماعه من الأئمة .

والأحاديث في فَضل الصحابة كثيرة ، وقد قدمنا معظمها في أول هذا الكتاب، ويَكفيهم شرفًا أي شرف ، ثَناء الله عليهم في تلك الآيات كما ذكرناه، وفي غيرها ، ورضاه عنهم ، وأنه تعالى وعدهم جميعهم -لا بعضهم (٤) إذ (مِن) في (منهم) لبيان الجنس لا للتبعيض - مغفرة وأجرًا عظيمًا ، ووعدُ الله صدقٌ وحق لا يَتخلف ولا يخلف ، لا مُبدِّل لكلماته ، وهو السميع العليم .

فعلم أن جميع ما قدمناه من الآيات هنا ومن الأحاديث الكثيرة الشهيرة في

---

(١) انظر « الاستيعاب » ٦/١ .

(٢-٢) تحرفت في (ك) إلى : « هو معهم » .

(٣) انظر « تفسير الطبري » ١١٣/٢٦ - ١١٦ .

(٤) تحرفت في (ك) إلى : « لا يبغضهم » .

المقدمة يقتضي : القطعَ بتعديلهم ، ولا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله له إلى تعديل أحد من الخلق ، على أنه لو لم يرد من الله ورسوله فيهم شيء مما ذكرناه ؛ لأوجَبت الحال التي كانوا عليها - من الهجرة والجهاد ، ونُصرة الإسلام ببذل المهج والأموال ، وقَتل الآباء والأولاد ، والمناصحة في الدين ، وقوة الإيمان واليقين - القطعَ بتعديلهم والاعتقادَ بنزاهتهم ، هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتمد قوله ، ولم يخالف فيه إلا شذوذ من المبتدعة الذين ضلّوا وأضلوا ، فلا يُلتفت إليهم ، ولا يُعول عليهم ، وقد قالَ إمام عَصره أبو زُرْعَةَ الرازي [١] - من أجلّ شُيوخ مسلم-: إذا رأيتَ الرجلَ يَنتقص أحدًا من أصحابِ رسول الله (ﷺ) ، فاعلم أنه زِنديق ؛ وذلك أن الرسول (ﷺ) حق ، والقرآن حق ، وما جاء به حق ، وإنما أدى إلينا ذلك كله الصحابة ، فمن جَرحهم إنما أرادَ إبطال الكتاب والسنة ، فيكون الجرحُ به ألصق[٢] ، والحكمُ عليه بالزَّندقة والضلالة والكذب والفَساد هو الأقوم الأحق[٣].

وقال ابن حزم [٤] : الصَّحابة كلهم من أهل الجنة قطعًا ، قال تعالى: ﴿لا

(١) عبيد الله بن عبدالكريم بن يزيد بن فرّوخ ، أبو زُرعة الرازي ، الحافظ المحدث المتقن ، جالس الإمام أحمد بن حنبل وذاكره ، توفي سنة (٢٦٤)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ٦٥/١٣ ، «تاريخ بغداد» ٣٢٦/١٠ ، « المنتظم » ٤٧/٥ .

(٢) في (ك) : « أليق » .

(٣) انظر « الكفاية في علم الرواية » للخطيب البغدادي : ٩٧ ، و « الإصابة » لابن حجر ١٨/١، و«أبو زرعة الرازي وجهوده » ٢٣١/١ .

(٤) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري ، أبو محمد الأندلسي ، صاحب « الفصل في الملل والأهواء والنحل » ، و « المحلى » ، و « الإحكام لأصول الأحكام » وغيرها . توفي سنة (٤٥٦)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ١٨٤/١٨ ، و « وفيات الأعيان » ٣٢٥/٣ ، و «شذرات الذهب » ٢٩٩/٣ .

يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُوْلَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلاً وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الحديد: ١٠] ، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا الْحُسْنَىٰ أُوْلَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء : ١٠١] ، فثبت أن جَميعهم من أهل الجنة ، وأنه لا يدخل أحد منهم النار ؛ لأنهم المخاطبون بالآية الأولى التي أثبتت لكلٍ منهم الحسنى ، وهي الجنة ، ولا يتوهم أن التقييد بالإنفاق أو القتال فيها وبالإحسان في الذينَ اتبعوهم بإحسان يُخرج من لم يتصف بذلك منهم ؛ لأن تلك القيود خرجت مخرج الغالب ، فلا مفهوم لها ، على أن المراد من اتصف بذلك ولو بالقوة أو العزم ، وزَعم الماوَردي [(١)] اختصاص الحكم بالعدالة بمن لازمه ونصره دون من اجتمع به يومًا ، أو لغرض غير موافق عليه ، بل اعترضه جماعة من الفضلاء ، قال شيخ الإسلام العلائي [(٢)] : هو قولٌ غريب يخرج كثيرًا من المشهورين بالصحبة والرواية عن الحكم بالعدالة ، كوائل بن حجر ، ومالك بن الحويرث ، وعُثمان بن أبي العاص وغيرهم ممن وفدَ عليه (ﷺ) ، ولم يُقِم عنده إلا قليلاً وانصرف ، والقول بالتعميم هو الذي صرَّح به الجمهور ، وهو المعتبر[(٣)]. انتهى .

ومما رُدَّ به عليه أن تَعظيم الصحابة ، وإن قل اجتماعهم به (ﷺ) ، كان مقررًا عند الخلفاء الراشدين وغيرهم ، وقد صح عن أبي سَعيد الخدري أن رجلاً من أهل البادية تناول معاوية في حَضرته ، وكان متكئًا فجلس ، ثم ذكر أنه وأبا بكر ورجلاً

(١) تحرفت في (ط) إلى : « المازري » .

(٢) خليل بن كيكلدي بن عبدالله العلائي ، أبو سعيد ، صلاح الدين الدمشقي ، محدث فاضل، صنف « المجموع المذهب في قواعد المذهب » توفي سنة (٧٦١)هـ . انظر « الدرر الكامنة » ٢/٩٠ ، و « الأعلام » ٢/٣٦٩ .

(٣) انظر : « الفصل في الملل والأهواء والنحل » ٤/٢٢٥ - ٢٢٦ ، و « الإصابة » ١/١٩-٢٠.

من أهل البادية نَزلوا على أبياتٍ فيهم امرأة حامل ، فقال البدوي لها : أُبشرك أن تَلدي غلامًا . قالت : نعم . قال : إن أعطيتني شاة ولدتِ غلامًا ، فأعطته ، فسمع لها أسْجاعًا [١] ثم عمد إلى الشاة فذبحها وطَبخها ، وجلسنا نأكل منها ، ومعنا أبو بكر ، فلما علم القصة قام فتقيأ كل شيء أكل ، قال : ثم رأيتُ ذلك البدوي قد أتي به عمر ، وقد هَجا الأنصار ، فقال لهم عمر : لولا أن له صُحبة من رسول الله (ﷺ) ما أدري ما قال فيها لكَفيتكموه . انتهى [٢] .

فانظر توقف عمر عن معاتبته فضلاً عن معاقبته لكونه عَلم أنه لقي النبي (ﷺ)، تعلم [٣] أن فيه أبين شاهد على أنهم كانوا يعتقدون أن شأنَ الصحبة لا يعدله شيء ، كما ثبت في الصحيحين من قوله (ﷺ) : « والذي نَفسي بيده لو أنفقَ أحدكم مثل أُحد ذهبًا ما أدركَ [٤] مُد أحَدهم ، ولا نَصيفه » [٥] . وتواتر عنه (ﷺ) قوله: « خَيرُ الناس قَرني ، ثم الذين يلونهم »[٦] . وصح أنه (ﷺ) قال: « إن الله اختارَ أصحابي على الثَّقلين سوى النَّبيين والمرسلين » [٧] ، وفي رواية

---

(١) في (ك) : « أشجاعًا » .

(٢) انظر « الإصابة » ١/٢٠ - ٢١ .

(٣) ليست في (ك) .

(٤) في (ك) : « ما بلغ » .

(٥) تقدم في الصفحة : ١٨ .

(٦) تقدم في الصفحة : ١٩ .

(٧) أخرجه الخطيب في تاريخه ٣/١٦٢ ، وذكره القرطبي في التفسير ١٣/٣٠٥، وابن حجر في الإصابة ١/٢١ - ٢٢ ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٠/١٦ وقال : رواه البزار عن جابر ورجاله ثقات وفي بعضهم خلاف ، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٧٠٨).

: « أنتم مُوفون سبَعين أمة ، أنتم خَيرها وأكرمها على الله عز وجل » (١).

واعلم أنه وقع خلاف في التفضيل بين الصحابة ومن جاء بَعدهم من صالحي هذه الأمة ؛ فذهب أبو عُمر بن عبدالبر إلى أنه يوجد فيمن يأتي بعد الصحابة مَن هو أفضل من بَعض الصحابة ، واحتج على ذلك بخبر : « طُوبَى لمن رآني وآمن بي مَرة ، وطوبى لمن لم يَرني وآمن بي سَبع مرات » (٢) .

وبخبر عُمر رضي الله تعالى عنه قال: كنتُ جالسًا عند النبي (ﷺ) فقال: «أتدرونَ أي الخلق أفضل إيمانًا » ؟ قلنا : الملائكة . قال : « وحُقَّ لهم ، بل غيرهم » (٣ قلنا : الأنبياء . قال : « وحُقَّ لهم ، بل غيرهم »٣) ، ثم قال (ﷺ) : « أفضل الخلق إيمانًا قومٌ في أصلاب الرجال ، يؤمنون بي ولم يروني ، فَهم أفضل الخلق إيمانًا » (٤) . وبحديث : « مَثَل أُمتي مَثَل المَطر لا يُدرَى آخره خَير أم أوله »(٥) .

---

(١) أخرجه أحمد ٤٤٧/٤ و٣/٥ ، وابن ماجه (٤٢٨٨) ، ونعيم بن حماد في « زيادات الزهد» (٣٨٢) والطبراني في الكبير ١٩/(١٠١٢) و(١٠٢٣) ، والحاكم ٨٤/٤ ، وابن كثير في التفسير ٧٨/٢ ، وأورده ابن حجر في الإصابة ٢١/١ ، والهيثمي في المجمع ٣٩٧/١٠ من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه .

(٢) أخرجه أحمد ٢٤٨/٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٤ ، والطبراني في الكبير (٨٠١٠) ، والبخاري في التاريخ الكبير ٢٧/٢ ، وابن حبان (٧٢٣٣) والقرطبي في التفسير : ١٧١/٤ ، وابن عبدالبر في الاستذكار ٢٣٦/١ ، وأورده الهندي في الكنز (٢٥٠) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤) أخرجه ابن عبدالبر في « الاستذكار » ٢٣٨/١ ، والحاكم في المستدرك ٨٦/٤ ، وأورده الحافظ في الفتح ٦/٧ .

(٥) أخرجه أحمد ٣١٩/٤ ، والطيالسي (٦٤٧) ، والبزار (٢٨٤٣) ، والرامهرمزي في أمثال الحديث: ١٠٩ ، وابن حبان (٧٢٢٦) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٦٨/١٠ ، والحافظ في الفتح ٦/٧ ، وابن عبدالبر في « الاستذكار » ٢٣٩/١ من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه. وفي الباب من حديث أنس وابن عمر ، وعمران بن حصين ، وعبدالله بن عمرو رضي الله عنهم.

وبخبر : « لَيدركنّ المسيح أقوامًا إنهم لمثلكم أو خير - ثلاثًا - ولن يُخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها » (١) . وبخبر : « يأتي أيامٌ (٢) للعامل فيهنّ أجر خمسين » .

قيل : منهم أو منا يا رسول الله ؟ قال: « بل منكم » (٣) ، وبما رُوى أن عمر بن عبدالعزيز لما وَلي الخلافة كتب إلى سالم بن عبدالله بن عُمر رضي الله تعالى عنهم : أن اكتب لي بسيرة عمر ، فأنتَ أفضل من عمر ؛ لأن زمانك ليس كزمان عمر ، ولا رجالك كرجال عمر ، وكتب إلى فُقهاء زمانه ، فكلهم كتب بمثل قول سالم(٤) .

قال أبو عُمر : فهذه الأحاديث تقتضي مع تواتر طرقها وحسنها التسوية بين أول هذه الأمة وآخرها في فضل العمل إلا أهل بدر والحُدَيبية ، قال : وخَبر : «خَير الناس قَرني » ليس على عمومه ؛ لأنه جمع المنافقين وأهل الكبائر الذين قام عليهم وعلى بعضهم الحدود ، انتهى(٥) .

---

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٥/٢٩٩ ، والحاكم ٣/٤١ ، وأورده الحافظ في « الفتح » ٧/٦ ، والسيوطي في « الدر المنثور » ٢/١٤٥ ، والهندي في الكنز (٣٧٥٤٦) ، من حديث عبدالرحمن بن جبير بن نفير .

(٢) ساقطة من (ك) .

(٣) أخرجه أبو داود (٤٣٤١) ، والترمذي (٣٠٥٨) ، وابن ماجه (٤٠١٤) ، والبيهقي ١٠/٩٢، وأبو نعيم في « الحلية » ٢/٣٠ ، وأورده الزبيدي في « الإتحاف » ٧/٧ ، والحافظ في «الفتح» ٧/٦، والسيوطي في « الدر المنثور » ٢/٣٣٩ ، والهندي في الكنز (٥٥٣١) عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه .

(٤) انظر « تفسير القرطبي » ٤/١٧٢ - ١٧٣ .

(٥) انظر « الاستذكار » ١/٢٣٦ - ٢٤٠ ، « تفسير القرطبي » ٤/١٧٢ - ١٧٣ ، « فتح الباري» ٧/٦-٧ .

والحديث الأول لا شاهدَ فيه للأفضلية ، والثاني ضعيف ، فلا يُحتج به لكن صَحَّح الحاكم وحَسَّن غيره خبر : يا رسول الله ، هل أحدٌ خير منا ؟ أسلمنا معك وجاهدنا معك ؟ قال : « قومٌ يكونون مِن بَعدكم يُؤمنون بي ولَم يَرَوْني » (١).

والجواب عنه وعن الحديث الثالث ، فإنه حديث حسن له طرق قد يرتقي بها إلى درجة الصحة ، وعن الحديث الرابع ، فإنه حسن أيضًا ، وعن الحديث الخامس الذي رَواه أبو داود والترمذي : أن المفضول قد يكون فيه مَزية لا توجد في الفاضل. وأيضًا مجرد زيادة الأجر لا تستلزم الأفضلية المطلقة . وأيضًا الخيرية بينهما إنما هي باعتبار ما يمكن أن يجتمعا فيه ، وهو عموم الطاعات المشتركة بين سائر المؤمنين ، فلا يبعد حينئذ تفَضيل بعض من يأتي على بعض الصحابة في ذلك.

وأما ما اختص به الصحابة رضوان الله عليهم وفازوا به من مُشاهدة طلعته (ﷺ) ، ورؤية ذاته المشرفة المكرمة ، فأمرٌ مِن وراء العقل ، إذ لا يَسع أحد أن يأتي من الأعمال وإن جلَّت بما يُقارب ذلك فضلاً عن أن يماثله ، ومن ثَم سُئل عبدالله ابن المبارك ، وناهيكَ به جلالةً وعِلمًا : أيّما أفضل مُعاوية أو عُمر بن عبدالعزيز ؟ فقال : الغُبار الذي دَخل أنفَ فرس (٢) معاوية مع رسول الله (ﷺ) خير من عُمر ابن عبدالعزيز كَذا وكذا مَرَّة . أشار بذلك إلى أن فَضيلة صحبته (ﷺ) ورُؤيته لا

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٨٥/٤ ، والطبراني في الكبير ٢٧/٤ ، وأبو نعيم في « الحلية» ١٤٩/٥ ، والقرطبي في التفسير ١٧٢/٤ ، وابن عبدالبر في « الاستذكار » ٢٣٨/١ ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ٢٧/٣ ، و٣٦٨/٦ ، وأورده الحافظ في « الفتح » ٦/٧ ، وابن كثير في التفسير ٦٤/١ ، والهيثمي في المجمع ٦٦/١٠ ، عن أبي جمعة الأنصاري رضي الله عنه .

(٢) ساقطة من (ط) .

يَعدلها شيء ، وبذلك علم الجواب عن استدلال أبي عُمر[١] بقضية عُمر بن عَبدالعزيز ، وأن قول أهل زمنه له : أنتَ أفضل من عمر . إنما هو بالنسبة لما تساويا فيه -إن تُصوِّر- من العدل في الرعية ، وأما من حيث الصحبة وما فاز به عمر من حقائق القُرب ومزايا الفَضل والعلم والدين التي[٢] شهد له بها النبي (ﷺ) ، فأنّى لابنِ عبدالعزيز وغيره أن يلحقوه في ذَرّةٍ من ذلك .

فالصواب ما قاله جُمهور العلماء سَلفًا وخَلفًا ، لما يأتي ، وعُلم من قولِ أبي عُمر : إلا أهلَ بدر والحُديبية . أن الكلام في غَير أكابر الصحابة ممن لم يَفز إلا بمجرد رؤيته (ﷺ) ، وقد ظهر أنه فازَ بما لم يَفُز به من بعده ، [٣] وأنَّ مَن بعده [٣] لو عَمل ما عساه أن يعمل لا يمكنه أن يُحَصِّل ما يقرب من هذه الخصوصية فضلاً عن أن يساويها ، هذا فيمن لم يفز[٤] إلا بذلك ، فما بالك بمن ضَمَّ إليها أنه قاتل معه (ﷺ) ، أو في زمنه بأمره ، أو نقل شيئًا من الشريعة إلى مَن بعده ، أو أنفق شيئًا من ماله بسببه ، فهذا مما لا خلاف في أن أحدًا من الجائين بَعده لا يدركه ، ومن ثَمَّ قال تعالى : ﴿لا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُوْلَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلاً وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الحديد : ١٠] .

ومما يَشهد لما عليه الجمهور من السلف والخلف من أنهم خَير خلق الله وأفضلهم بعد النبيين ، وخواص الملائكة والمقربين ما قدمته من فضائل الصحابة ومآثرهم أول الكتاب ، وهو كثيرٌ فراجعه ، ومنه حديث الصحيحين : « لا تَسبوا

(١) تحرفت في (ك) إلى : « عمرو » .

(٢) في (ط) : « الذي » .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤) في (ك) : « يخص » .

أصحابي ، فلو أن أحدًا أنفقَ مثل أُحدٍ ما بلغَ مثل مُدّ أحدِهم ولا نَصيفه » ، وفي رواية لهما : « فإن أحدكم » بكاف الخطاب ، وفي رواية الترمذي : « لو أنفق أحدكم» . الحديث [١] ، والنَّصيف بفتح النون : لغة في النِّصف .

وروى الدارمي وابنُ عَدي [٢] وغيرهما أنه (ﷺ) قال: « أصحابي كالنُّجوم بأيهم اقتَديتُم اهتدَيتُم » [٣] .

ومن ذلك أيضًا الخبر المتفق على صحته : « خَير القُرون -أو الناس، أو أمتي- قَرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » [٤] . والقَرن [٥] : أهل زَمن واحد متقارب اشتركوا في وصف مقصود ، ويطلق على زمن مخصوص ، وقد اختلفوا فيه من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين ، إلا السبعين والمئة وعشرة ، فلم يحفظ قائل بهما ، وما عداهما قال به قائل ، وأعدل الأقوال قول صاحب «المحكم»[٦]: هو القدر المتوسط من أعمار أهل كُل زمن ، والمراد بقرنه (ﷺ) في هذا الحديث: الصحابة ، وآخر من ماتَ منهم على الإطلاق بلا خِلاف أبو الطُّفيل عامِر بن واثلة

---

(١) تقدم في الصفحة : ١٦ .

(٢) تحرفت في (ط) إلى : « عمر » .

(٣) أخرجه الحافظ في « تلخيص الحبير » ٤/١٩٠ - ١٩١ ، وذكر طرقه كلها ، وأورده الذهبي في «الميزان» : (١٥١١) ، و(٢٢٩٩) ، والزبيدي في « الإتحاف » ٢/٢٢٣ ، والعجلوني في «كشف الخفاء» ١/١٤٧ .

(٤) تقدم في الصفحة : ١٩ .

(٥) تحرفت في (ك) : « القرون » .

(٦) هو علي بن إسماعيل الأندلسي ، أبو الحسن ، المعروف بابن سِيدَه ، عالم بالنحو واللغة ، توفي سنة (٤٥٨)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ١٨/١٤٤ .

اللَّيثي [١] ، كما جزم به مُسلم في « صحيحه » ، وكان مَوته سنة مائةٍ على الصحيح ، وقيل: سنةَ سبعٍ ومائة ، وقيل : سنة عشرٍ ومائة . وصَحّحه الذهبي[٢] لمطابقته للحديث الصحيح ، وهو قوله (ﷺ) قبل وفاته بشهر : « على رأس مائة سَنة لا يَبقى على وجهِ الأرض ممن هو عَليها اليوم أحد » [٣] ، وفي رواية مسلم ، «أرأيتكم ليلتكم هذه ، فإنه ليس من نفسٍ منفوسة يأتي عليها مائة سنة » [٤] ، فأراد بذلك انخِرام القرن بعد مائة سَنة من حين مقالته . والقولُ بأن عِكْراش بن ذُؤَيب[٥] عاش بعد وقعة الجمل مائة سنة ، غير صحيح ، وعلى التنزل ؛ فَمعناه استكملها بعد ذلك ، لا أنه بقي بعدها مائة سنة ، كما قال الأئمة [٦]، وما قاله

---

(١) عامر بن واثلة بن عبدالله بن عمرو الليثي ، أبو الطفيل الكناني ، مولده بعد الهجرة ، رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حجة الوداع ، وهو يستلم الركن بمحجنه ثم يقبل المحجن ، توفي بمكة سنة (١١٠)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ٤٦٧/٣ ، « الاستيعاب » : ١٣٤٤ ، «شذرات الذهب » ١٨/١ .

(٢) انظر « سير أعلام النبلاء » ٤٧٠/٣

(٣) أخرجه الطحاوي في « شرح مشكل الآثار » : (٣٧٧) ، وأورده الحافظ في « الفتح » ٥/٧ ، من حديث أنس رضي الله عنه .

(٤) أخرجه أحمد ٨٨/٢ ، ١٢١ ، ١٣١ ، والبخاري (١١٦) و(٥٦٤) و(٦٠١) ، ومسلم (٢٥٣٧) ، وأبو داود (٤٣٤٨) ، والترمذي (٢٢٥١) ، والطحاوي في « شرح مشكل الآثار»: (٣٧٥) عن جابر رضي الله عنه .

(٥) عِكْراش بن ذُؤَيب بن حُرقوص بن جعدة بن عمرو ، أبو الصَّهباء التميمي السعدي ، صحب النبي صلى الله عليه وسلم ، وسمع منه ، وشهد الجمل مع عائشة رضي الله عنها ، فقال الأحنف : كأنكم به وقد أتي به قتيلاً أو به جراحة لا تفارقه حتى يموت ، فضرب ضربة على أنفه عاش بعدها مائة سنة ،وأثر الضربة به . انظر « الإصابة » ٤٨٩/٢ ، « الاستيعاب » ١٢٤٤/٣.

(٦) منهم الحافظ ابن حجر كما في « الإصابة » ٤٨٩/٢ .

جماعة في رَتَنَ [١] الهندي [٢] ، ومعمر المغربي [٣] ونحوهما : فقد بالغ الأئمة سيما الذهبي في تَزييفه وبُطلانه ، قال الأئمة : ولا يَروجُ ذلك على من له أدنى مُسكة من العقل[٤] ، ومَرَّ أن أفضلية قَرنه (ﷺ) على من يليه ، وهم التابعون بالنسبة إلى المجموع لا إلى كل فرد خلافًا لابن عبدالبر ، وكذا يقال في التابعين رضوان الله عليهم أجمعين وتابعيهم .

ثم الصحابة أصناف : مهاجرون ، وأنصار ، وخُلفَاء [٥] ، وهم من أسلم يوم الفتح أو بعده ، فأفضلهم إجمالاً : المهاجرون ، فمن بعدهم على الترتيب المذكور ، وأما تفصيلاً ، فسُبّاق الأنصار أفضل من جماعةٍ من مُتأخري المهاجرين ، وسُبّاق المهاجرين أفضل من سُبّاق الأنصار ، ثم هُم بعد ذلك يتفاوتون ، فَرُبَّ متأخر إسلامًا كعمر أفضل من مُتقدم كبلال .

وقال أبو منصور البغدادي[٦] من أكابر أئمتنا : أجمع أهل السنة أن أفضل

---

(١) تصحفت في الأصل إلى : « زين» ، وتحرفت في (ك) إلى : « زمن » .

(٢) هو رَتَن بن عبدالله الهندي ثم البترندي ، ويقال : المرندي ، ويقال له رَطَن -بالطاء- شيخ هندي ظهر على رأس القرن السادس ، فتجرأ على الله وادعى أنه من الصحابة ، وأنه ابن ست مئة وخمسين سنة ، فراج أمره على من لا يدري ، قيل إنه هلك سنة (٦٣٢)هـ ، أفرد الذهبي ترجمته في جزء سماه : « كسر وَثَن رَتَن » . انظر « سير أعلام النبلاء » ٣٦٧/٢٢ ، «الإصابة» ٥١٥/١ ، « ميزان الاعتدال » ٤٥/٢ .

(٣) مَعْمر بن بُريك المغربي ، ادعى الصحبة ، وأنه صافح النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له فقال : عمرك الله يا معمر . انظر « لسان الميزان » ٦٨/٦-٦٩.

(٤) « سير أعلام النبلاء » ٣٦٧/٢٢ .

(٥) تصحفت في (ك) إلى : « خلفاء » .

(٦) عبدالقاهر بن طاهر بن محمد بن عبدالله التميمي ، أبو منصور البغدادي الشافعي ، فقيه ، أصولي ، متكلم أشعري ، صنف « الفرق بين الفرق » و « أصول الدين » وغيرها ، توفي سنة (٤٢٩)هـ ، وقيل سنة (٤٢٠)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ٥٧٢/١٧ ، « وفيات الأعيان » ٢٠٣/٣ ، « طبقات الشافعية » للسبكي ١٣٦/٥ - ١٤٨ .

الصحابة أبو بكر ، فعمر ، فعثمان ، فعلي ، فَبقية العشرة المبشرين بالجنة ، فأهل بدر (١ ، فباقي أهل أحد ١) ، فباقي أهل بَيعة الرضوان بالحديبية ، فباقي الصحابة. انتهى(٢) .

ومَرَّ اعتراض حكايَته الإجماعَ بَين علي وعُثمان إلا إن أراد بالإجماع فيهما إجماع أكثر أهل السُنة ، فيصح ما قاله حينئذ ، هذا وقد أخرج الأنصاري ، عن أنس أن رسول الله (ﷺ) قال : « يا أبا بكر ، ليت أني لقيتُ إخواني » . فقال أبو بكر : يا رسول الله ، نحن إخوانك ، قال : « أنتم أصْحابي، إخواني الذين لم يَروني وصَدقوا بي، وأحبوني حتى إني لأحَب إلى أحدهم من وَلده ووالده » . قالوا: يا رسول الله ، نحن إخوانك . قال: « أنتم أصحابي ، ألا تحب يا أبا بكر قَومًا أحبوك بحُبي إياك ، فأحبهم ما أحبوك بحبي إياك » (٣) .

وقال (ﷺ) : مَن أحبَّ الله أحبَّ القرآن ، ومَن أحبَّ القرآن أحبني ، ومن أحبني أحبَّ أصحابي وقَرابتي » (٤) . رواه الديلمي .

وقال (ﷺ) : « يا أيها الناس ، احفظوني في أختاني(٥) وأصهاري وأصحابي،

(١ - ١) ساقط من (ك) .

(٢) انظر « أصول الدين » للبغدادي : ٣٠٤ .

(٣) أورده الهندي في الكنز (٣٤٥٨٠) ونسبه لأبي نعيم في « فضائل الصحابة » عن أبي هريرة رضي الله عنه وأخرج نحوه أبو نعيم في « الحلية » ٢٥٥/٧ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٧٩٠٠) عن ابن عمر رضي الله عنهما .

(٤) أخرجه ابن عدي في « الكامل » ٣٤٩/٦ ، وأورده الذهبي في « الميزان » ٢١١/٤ - ٢١٢ ، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، وذكره ابن عراق في « تنزيه الشريعة » ١١٥/٢ - ١١٦ ، ونسبه للديلمي من حديث أنس رضي الله عنه .

(٥) في (ك) : « أحبابي » ، وفي (ط) : « أحبائي » .

لا يُطالبنكم الله بمظلمةِ أحدٍ منهم ، فإنها ليست مما يوهب » [١] . رواه الخلعي [٢].

قال (ﷺ) : « اللهَ اللهَ في أصحابي ، لا تتخذوهم غَرضًا بعدي ، مَن أحبَّهم فَقد أحبني ، ومن أبغَضَهم فقد أبغضني ، ومن آذاهم فَقد آذاني ، وَمن آذاني فَقد آذى الله ، ومَن آذى الله يوشك أن يأخذه » [٣] . ورواه المخلص الذهبي .

فهذا الحديث وما قبله خرج مَخرجَ الوصية بأصحابه على طريق التأكيد والتَّرغيب في حُبهم والتَّرهيب عن بُغضهم ، وفيه أيضًا إشارة [٤] إلى أن حُبهم إيمان وبغضهم كفر ؛ لأن بُغضهم إذا كان بُغضًا له (ﷺ) كان كُفرًا بلا نزاعٍ ، لخبر: « لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه » [٥] . وهذا يدل على

---

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٥٦٤٠) ، وابن عبدالبر في « الاستيعاب » ٦٦٧/٢ ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ١٢٩/٦ ، وابن حجر في « الإصابة » ٨٩/٢ ، وفي « لسان الميزان» ١٢٣/٣ ، والعقيلي في « الضعفاء » ١٤٨/٤ ، وأورده العراقي في « المغني عن حمل الأسفار » ١٢٢/٣ ، والزبيدي في « الإتحاف » ٤٩١/٧ ، والهندي في الكنز (٣٢٥٣٦) ، ونسبه لسيف بن عمر في « الفتوح » ، وابن نافع ، وابن شاهين ، وابن مندة عن سهل بن يوسف ابن سهل بن مالك أخي كعب بن مالك عن أبيه عن جده .

(٢) تحرفت في (ك) إلى : « النَّخعي » ، والخلعي : هو علي بن الحسن بن الحسين ، أبو الحسن الخلعي الشافعي ، صاحب « الخلعيات » ، و« الفوائد العشرين » ، توفي سنة (٤٩٢)هـ . انظر «سير أعلام النبلاء » ٧٤/١٩ .

(٣) تقدم في الصفحة : ١٤ .

(٤) في (ك) : « بشارة » .

(٥) أخرجه أحمد ٢٣٣/٤ ، ٢٣٦ ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٢٢٣/٣ ، والهندي في الكنز (١٣٨٦) .

وأخرجه بنحوه البخاري (٦٦٣٢) في الأيمان والنذور عن عبدالله بن هشام التيمي رضي الله عنه.

كَمال قربهم منه من حيث أنزلهم منزلةَ نفسه حتى كأن (١) أذاهم واقعٌ عليه (ﷺ)، وفيه أيضًا أن محبة من أحبَّه النبي (ﷺ) ، كآله وأصحابه رضي الله تعالى عنهم علامة على محبة رسول الله (ﷺ) ، كما أن محبته (ﷺ) علامة على محبة الله تعالى ، وكذلك عداوة من عاداهم ، وبُغض من أبغضهم ، وسبُّهم علامة على بُغضِ رسولِ الله (ﷺ) وعدواته وسبِّه ، وبُغضُه (ﷺ) وعداوتُه وسبُّه عَلامة على بُغض الله تعالى وعداوته وسبِّه ، فمن أحبَّ شيئًا أحبَّ من يحب ، وأبغضَ من يُبغض قال الله تعالى : ﴿لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلة : ٢٢] ، فحب أولئك- أعني آله (ﷺ) وأزواجه وذُرياته وأصحابه -من الواجبات المتعينات ، وبُغضهم من الموبقات المهلكات ، ومن مَحبتهم تَوقيرهم وبرّهم ، والقِيام بحقوقهم ، والاقتداءُ بهم بالمشي على سُنتهم وآدابهم وأخلاقهم ، والعمل بأقوالهم مما ليس للعقل فيه مجال ، ومزيد الثناء عليهم وحسنه بأن يُذكروا بأوصافهم الجميلة على قَصد التعظيم ، فقد أثنى اللهُ عليهم في آياتٍ كثيرة من كتابه المجيد ، ومَن أثنى الله عليه فهو واجبُ الثناء ، ومنه الاستغفار لهم . قالت عائشة رضي الله تعالى عنها(٢) : أُمروا بأن يَستغفروا لأصحاب محمد (ﷺ) فَسبُّوهم (٣) . رواه مسلم وغيره ، على أن فائدة المستغفر عائد أكثرها إليه ،

---

(١) في (ط) : « كأنه » .

(٢) بعدها في (ك) : « وصلى الله على بعلها ، ورضي الله تعالى عن أبيها » .

(٣) أخرجه مسلم (٣٠٢٢) في التفسير ، وقال النووي في شرحه ١٥٨/١٨ : « قال القاضي : الظاهر أنها قالت هذا عندما سمعت أهل مصر يقولون في عثمان ما قالوا ، وأهل الشام في علي ما قالوا ، والحرورية في الجميع ما قالوا ، وأما الأمر بالاستغفار الذي أشارت إليه ، فهو قوله تعالى: ﴿والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ .

إذ يحصل بذلك مزيد الثواب . قال سَهل بن عبدالله التُّستري (١). وناهيكَ به علمًا وزهدًا ومعرفة وجلالة : لم يؤمن برسولِ الله (ﷺ) مَن لم يوقِّر أصحابه .

ومما يوجب أيضًا الإمساك عما شَجر -أي وقع بينهم من الاختلاف- والإضراب (٢) صفحًا عن أخبار المؤرخين سيّما جَهلة الروافض (٣) وضُلاّل الشيعة والمبتدعين القادحين في أحدٍ منهم ، فقد قال (ﷺ) : « إذا ذُكِرَ أصْحَابي فأمسِكوا»(٤) .

والواجب أيضًا على كُل من سَمع شيئًا من ذلك أن يتثبت فيه ، ولا ينسبه إلى أحدهم(٥) بمجرد رؤيته في كتابٍ أو سماعه من شَخص ، بل لابد أن يَبحث عنه حتى يصح عنده نسبته إلى أحدهم ، فحينئذ الواجب أن يلتمس لهم (٦) أحسن التأويلات ، وأصوب المخارج ، إذ هم أهل لذلك ، كما هو مشهور في مناقبهم ، ومعدودٌ من مآثرهم مما يطول إيراده ، وقد مر لذلك منه جملة في بعضهم. وما وقَع بينهم (٧) من المنازعات والمحاربات ، فله مَحامل وتأويلات ، وأما سبُّهم والطعنُ فيهم ، فإن خالفَ دليلاً قطعيًا ، كقذف عائشةَ رضي الله عنها، أو إنكارِ صُحبة

---

(١) سهل بن عبدالله بن يونس ، أبو محمد التستري ، أحد أئمة الصوفية وعلمائهم في وقته ، توفي سنة (٢٨٣)هـ . انظر « سير أعلام النبلاء » ١٣/ ٣٣٠ ، « حلية الأولياء » ١٠/ ١٨٩ .

(٢) في النسخ : « الاضطراب » ، ولعل الصواب ما أثبتناه .

(٣) في (ك) : « الرواة » .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١٤٣٢) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٧/ ٢٠٢ ، وقال : فيه يزيد بن ربيعة ، وهو ضعيف ، وأورده الهندي في الكنز (٩٠١) عن ثوبان .

وفي الباب عن ابن مسعود ، وابن عمر رضي الله عنهم .

(٥) في (ط) : « أحد منهم » .

(٦) ليست في (ك) .

(٧) ساقطة من (ط) .

أبيها ، كانَ كفرًا ، وإن كان بخلاف ذلك ، كان بدعةً وفسقًا(١).

ومن اعتقادِ أهل السنَّة والجماعة : أن ما جَرى بين مُعاوية وعَلي رضي الله عنهما من الحروب ، فلم يكن لمنازعةِ مُعاوية لعلي في الخلافة ، للإجماع على حَقّيتها لعلي كما مر (٢) ، فلم تهج الفتنة بسببها ، وإنما هاجت بسبب أن معاويةَ ومَن معه طلبوا من علي تَسليم قَتَلة عثمان إليهم ؛ لكون معاوية ابن عمه ، فامتنع علي ظنًا منه أن تَسليمهم إليهم على الفَور مع كثرة عشائرهم واختلاطِهم بعسكر علي يؤدي إلى اضطرابٍ وتَزلزلٍ في أمر الخلافة التي بها انتظام كَلمة أهل الإسلام، سيما وهي في ابتدائها لم يستحكم الأمر فيها ، فرأى علي رضي الله عنه أن تأخير تَسليمهم أصوب إلى أن يُرسخ قدمه في الخلافة ، ويَتحقق التمكن من الأمور فيها على وجهها ، ويتم له انتظام شَملها ، واتفاق كلمة المسلمين ، ثم بعد ذلك يلتقطهم واحدًا فواَحدًا ويسلمهم إليهم ، ويدل لذلك أن بعضَ قتلته عزم على الخروج على عَلي ومُقاتلته لما نادَى يوم الجمل بأن يخرج عنه قَتلة عثمان ، وأيضًا فالذين تمالؤا (٣) على قتل عُثمان كانوا جُموعًا كثيرة ، كما علم مما قدمته في قصة مُحاصرتهم له إلى أن قَتلَه بعضُهم ، جَمعٌ من أهل مصر ، قيل : سبعمائة ، وقيل: ألف ، وقيل : خمسمائة ، وجمعٌ من الكوفة ، وجمعٌ من البصرة وغيرهم قدموا كلهم المدينة ، وجرى منهم ما جَرى ، بل ورد أنهم هم وعشائرهم نحو من عَشرة آلاف ، فهذا هو الحامل لعلي رضي الله عنه على الكف عن تَسليمهم لتعذره كما عَرفت ، ويحتمل أن عليًا رضي الله عنه رأى أن قَتلةَ عثمان بُغاة حَملهم على قَتله

---

(١) انظر ما تقدم في الصفحة : ١٣٥ وما بعدها .

(٢) تقدم ذلك في الصفحة : ٣٤٩ .

(٣) في (ك) : « تألبوا » .

تأويل فاسد استحلّوا به دَمه رضي الله تعالى عنه لإنكارهم عليه أموراً (١) ؛ كجعله مروان ابن عَمه كاتبًا له ، ورده إلى المدينة بعد أن طرده النبي (ﷺ) منها ، وتقديمه أقاربه في ولاية الأعمال ، وقَضية محمد بن أبي بكر رضي الله عنهما السابقة في مبحث خلافة عثمان مُفصلة ، ظنوا أنها مُبيحة لما فَعلوه جهلاً منهم وخطأ، والباغي إذا انقاد إلى الإمام العدل لا يُؤاخَذ بما أتلفه (٢) في حال الحرب عن تأويل دمًا كان أو مالاً ، كما هو المرجح من قولِ الشافعي رضي الله عنه ، وبه قال جَماعة آخرون من العلماء ، وهذا الاحتمال وإن أمكنَ ، لكن ما قبله أولى بالاعتماد منه ، فإن الذي ذَهب إليه كثيرون من العلماء : أنَّ قتلة عثمان لم يكونوا بُغاة ، وإنما كانوا ظَلَمة وعُتاة لعدم الاعتداد بشُبههم ، ولأنهم أصروا على الباطِل بعد كشف الشُّبهة ، وإيضاح الحق لهم ، وليس كل من انتحَل شُبهة يصير بها مجتهدًا ؛ لأن الشبهة تعرض للقاصر عن دَرجة الاجتهاد ، ولا يُنافي هذا ما هو المقرر في مذهب الشافعي رضي الله عنه مِن أنّ مَن (٣) لهم شَوكة دون تأويل لا يضمنون ما أتلفوه في حال القتال كالبُغاة ؛ لأن قتل السيد عثمان رضي الله عنه لم يكن في قِتال ، فإنه لم يُقاتل بل نهى عن القِتال ، حتى إن أبا هُريرة رضي الله عنه لما أراده قال له عثمان: عزمتُ عليك يا أبا هريرة إلا رميتَ بسيفك، إنما تُرادُ نفسي وسأَقي المسلمين بنفسي ، كما أخرجه ابن عبدالبر عن سَعيد المَقْبُري ، عن أبي هريرة (٤) .

ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة أيضًا : أن مُعاوية رضي الله عنه لم يكن في أيام علي خَليفة ، وإنما كان من الملوك ، وغاية اجتهاده أنه كان له أجرٌ واحد على

(١) تقدم ذكر هذه الأمور في الصفحة : ٣٣١ - ٣٤٨ .

(٢) تحرفت في (ط) إلى : « تلفظه » .

(٣) ساقطة من (ط) .

(٤) انظر « الاستيعاب » ٣/١٠٤٦ .

اجتهاده ، وأما علي رضي الله عنه فكان له أجران : أجرٌ على اجتهاده ، وأجر على إصابته ، بل عَشرة أجور لحديث : « إذا اجتهدَ المجتهدُ فأصابَ ، فله عشرة أجور»[1] ، واختلفوا في إمامة معاوية بعد موت علي رَضي الله عنهما ، فقيل : صار إمامًا وخليفة ؛ لأن البيعة قد تَمت له ، وقيل : لم يَصر إمامًا لحديث أبي داود، والترمذي ، والنسائي : « الخِلافة بَعدي ثلاثونَ سنة ، ثم تصير ملكًا » [2]. وقد انقضت الثلاثون بوفاة علي ، وأنتَ خبير بما قدمته أن الثلاثين لم تَتم بموت علي، وبيانه أنه توفي في رمضان سنة أربعين من الهجرة . والأكثرون على أن وفاتَه سابع عشر ، ووفاة النبي (ﷺ) ثاني عشر ربيع الأول ، فَبينهما دون الثلاثين بنحو ستة أشهر ، وتمت الثلاثون بمدة خلافة الحَسن بن علي رضي الله عنهما ، فإذا تقرر ذلك ؛ فالذي ينبغي –كما قاله غير واحد من المحققين – أن يحمل قول من قال بإمامة معاوية عند وفاة علي على ما تقرر من وفاته بنَحو نصف سنة لما سلم له الحسن الخلافة ، والمانعون لإمامته يقولون : لا يُعتد بتسليم الحسن الأمر إليه ؛ لأنه لم يُسلمه[3] إليه إلا للضرورة ، لعلمه بأنه –أعني معاوية– لا يسلم الأمر للحسن ، وأنه قاصد للقتال والسفك إن لم يُسلم الحسن الأمر إليه ، فلم يترك الأمر إليه إلا صَونًا لدماء المسلمين ، ولكَ ردّ ما وجه به هؤلاء ما ذكر بأن الحسن كان هو الإمام الحق والخليفة الصدق ، وكانَ معه من العدة والعَدَد ما يقاوم من مَعَ معاوية ، فلم يكن نزوله عن الخلافة وتسليمه الأمر لمعاوية اضطراريًا ، بل كان اختياريًا ، كما

---

(١) أخرجه الدارقطني ٢٠٣/٤ ، وأحمد في المسند ١٨٧/٢ ، وأورده الهيثمي في المجمع ١٩٥/٤ ، عن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، وفي الباب عن عقبة بن عامر وأبي هريرة رضي الله عنهما كما في تلخيص الحبير ١٠٨/٤ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٦٥ .

(٣) ساقطة من (ط) .

يدل عليه ما مَرَّ في قصة نزوله (١) من أنه اشترط عليه شُروطًا كثيرة فالتزمها ، ووفَى له بها ، وأيضًا ، فقد مرَّ عن صَحيح البخاري أن معاوية هو السائل للحسن في الصلح ، ومما يدل على ما ذكرته حديث البخاري السابق عن أبي بَكرة (٢) قال: رأيتُ رسول الله (ﷺ) على المنبر والحسن بن علي إلى جَنبه ، وهو يُقبل على الناس مرةً وعليه أخرى ، ويقول : « إن ابني هذا سَيد ، ولعلَّ الله أن يُصلح به بينَ فئتين عَظيمتين من المسلمين » (٣) .

فانظر إلى ترجيه (ﷺ) الإصلاحَ به ،وهو (ﷺ) لا يترجى (٤) إلا الأمرَ الحق الموافق للواقع ، بترجّيه الإصلاح (٥) من الحسن يدل على صِحة نزوله لمعاوية عن الخلافة ، وإلا لو كان الحسن باقيًا على خِلافته بعد نزوله عنها لم يقع بنزوله إصلاح، ولم يُحمدِ الحسن على ذلك ، ولم يترجّ (ﷺ) مجرد النزول من غيرِ أن يترتب عليه فائدته الشرعية ، وهي استقلال المنزول له بالأمر وصحة خلافته ، ونَفاذ تَصرفه ، ووجوب طاعته على الكافة ، وقيامه بأمور المسلمين ، فكانَ ترجيه (ﷺ) لوقوع الإصلاح بين أولئك الفِئتين العظيمتين من المسلمين بالحَسن ، فيه دلالة أي دلالةٍ على صِحّة ما فعله الحسن ، وعلى أنه مختار فيه ، وعلى أن تِلك الفوائد الشرعية -وهي صحة خلافة معاوية ،وقيامه بأمور المسلمين ، وتصرفه فيها بسائر ما تقتضيه الخِلافة- مُتَرتبة على ذلك الصلح ، فالحق ثبوت الخلافة لمعاوية من حينئذٍ ، وأنه بعدَ ذلك خليفة حق وإمام صدق ، كيف وقد أخرج الترمذي وحسنه عن

---

(١) تقدم ذلك في الصفحة : ٣٩٧ وما بعدها .

(٢) تحرفت في (ط) إلى : « بكر » .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٠٠ .

(٤) في (ط) : « يرجو » .

(٥) في (ك) : « للإصلاح » .

عبدالرحمن بن أبي عميرة الصحابي ، عن النبي (ﷺ) أنه قال لمعاوية : « اللهمَّ اجعَله هاديًا مَهديًا »(١) .

وأخرجَ أحمد في مُسنده عن العِرْباض بن سَارية : سمعتُ رسولَ الله (ﷺ) يقول: « اللهم عَلِّم مُعاويةَ الكِتابَ والحِسابَ ، وقِهِ العَذاب » (٢) .

وأخرج ابنُ أبي شَيبة في « المصنف » ، والطبراني في « الكبير » عن عبدالملك ابن عُمَير (٣) قال : قال معاوية : ما زلتُ أطمع في الخلافة منذ قال لي رسول الله (ﷺ) :« يا معاوية ، إذا ملكتَ فأحسِن » (٤) . فتأمل دعاء النبي (ﷺ) له في الحديث الأول بأن الله يجعله هاديًا مهديًا ، والحديث حَسن كما علمت ، فهو مما يُحتج به على فَضل معاوية ، وأنه لا ذمّ يلحقه بتلك الحروب لما علمتَ أنها كانت مبنية على اجتهاد ، وأنه لم يكن له إلا أجر واحد ؛ لأن المجتهد إذا أخطأ لا مَلام(٥) عليه ، ولا ذَمَّ يلحقه بسبب ذلك ؛ لأنه معذور ، ولذا كُتب له أجر .

ومما يدل لفَضله أيضًا ، الدعاء في الحديث الثاني بأن يعلم ذلك ، ويوقَى

---

(١) أخرجه أحمد ٢١٦/٤ ، والترمذي (٣٨٤٢) ، والخطيب البغدادي في تاريخه ٢٠٨/١ ، وأبو نعيم في « الحلية » ٣٥٨/٨ ، وابن عساكر في تاريخه كما في التهذيب ١٠٩/٢ ، والعقيلي في «الضعفاء» ٢٧٤/١ ، وأورده الهندي في الكنز (٣٦٩٢٣) .

(٢) أخرجه أحمد ١٢٧/٤ ، وابن عدي في « الكامل » ٢٤٠٢/٦ ، والبزار (٢٧٢٣) ، وابن حبان (٧٢١٠) ، وابن الجوزي في « العلل » : (٧٣٤) ، وأورده الهيثمي في المجمع ٣٥٦/٩ ، والهندي في الكنز (٣٣٦٥٦) .

(٣) تحرفت في (ط) : « عمر » .

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١٤٨/١١ ، والبيهقي في « الدلائل » : ٤٤٦/٦ ، والطبراني في الكبير ٨٥٠/١٩ ، وأورده ابن حجر في « المطالب » : (٤٨٠٥) ، والهندي في الكنز (٣٣٦٥٤) .

(٥) تحرفت في (ك) إلى : « الإسلام » .

العذاب، ولا شكَّ أن دعاءه (ﷺ) مُستجاب ، فعلمنا منه أنه لا عِقاب على معاوية فيما فَعل من تلك الحروب ، بل له الأجر كما تقرر .

وقد سَمّى النبيُّ (ﷺ) فئته : المسلمين ، وساواهم بفئة الحسن في وصف الإسلام، فدلَّ على بَقاء حُرمة الإسلام للفريقين ، وأنهم لم يخرجوا بتلك الحروب عن الإسلام ، وأنهم فيه على حَد سواء ، فلا فِسق ولا نَقص يلحق أحدهما لما قررناه من أن كلاً منهما متأول تأويلاً غير قَطعي البطلان ، وفئة معاوية ، وإن كانت هي الباغية (١) ، لكنه بَغي لا فِسقَ به ؛ لأنه إنما صدر عن تأويل يعذر به أصحابه .

وتأمل أنه (ﷺ) أخبر مُعاوية بأنه يملك ، وأمره بالإحسان ، تجد في الحديث إشارة إلى صحة خلافته ، وأنها حق بعد تمامها له بنزول الحسن له عنها ، فإنَّ أمره بالإحسان المترتب على الملك يدل على حَقّيةِ ملكه وخلافته ، وصحة تَصرفه ، ونُفوذ أفعاله من حيث صحة الخلافة له من حيث التغلب ؛ لأن المتغلب فاسق معاقَب لا يَستحق أن يبشر ولا يؤمر بالإحسان فيما تغلب عليه ، بل إنما يَستحق الزجر والمقتَ والإعلامَ بقبيح أفعاله وفَساد أحواله . فلو كان معاوية مُتغلبًا ؛ لأشارَ له النبي (ﷺ) إلى ذلك ، أو صَرَّح له به ، فلما لم يشر له فضلاً عن أن يصرح إلا بما يدل على حَقية ما هو عليه ، علمنا أنه بعدَ نزول الحسن له خليفةَ حقٍ وإمامَ صِدق.

---

(١) ذكر المناوي نقلاً عن كتاب الإمامة لعبد القاهر الجرجاني : أن هذا هو مذهب فقهاء الحجاز والعراق من أهل الحديث والرأي ، منهم : مالك ،والشافعي ، وأبو حنيفة ، والأوزاعي وغيرهم. انظر « فيض القدير » ٦/٦٦٣ .

وينظر في بسط ما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما : « العواصم من القواصم » للقاضي أبي بكر ابن العربي ، و « البداية والنهاية » ٧/٢٤٩ ، و «تاريخ الإسلام للذهبي» حوادث سنة (٣٦) هـ .

ويُشير إلى ذلك كلام الإمام أحمد ؛ فقد أخرج البيهقي ، وابنُ عساكر ، عن إبراهيم بن سُويد الأرمني قال : قلتُ لأحمد ابن حنبل : مَن الخُلفاء ؟ قال : أبو بَكر وعُمر وعُثمان وعَلي . قلت : فمعُاوية ؟ قال : لم يكن أحد أحق بالخلافة في زمان علي مِن علي [1] . فأفهم كلامه أن مُعاوية بعد زمان علي -أي وبعد نزول الحسن له- أحق الناس بالخلافة .

وأما ما أخرجه ابنُ أبي شَيبة في المصنف[2] ، عن سَعيد بن جُمهان ، قال : قلتُ لسَفينةَ : إن بَني أُمية يَزعمون أن الخلافة فيهم . فقال : كذبَ بَنُو الزَّرقاء ، بل هُم ملوك من أشرِّ الملوك ، وأول الملوك مُعاوية [3] . فلا يُتَوهم منه أن لا خلافة لمعاوية ؛ لأن معناه : أن خلافته ، وإن كانت صحيحة إلا أنه غلب عليها مشابهة الملك [4] ؛ لأنها خرجت عن سنن خِلافة الخلفاء الراشدين في كثير من الأمور ، فهي حقة وصَحيحة من حين نزول الحسن له ، واجتماع الناس أهل الحل والعقد عليه ، وتلك من حيث إنه وَقع فيها أمور ناشئة عن اجتهادات غير مُطابقة للواقع لا يأثم بها المجتهد ، لكنها تؤخر عن درجات ذَوي الاجتهادات الصحيحة المطابقة للواقع ، وهم الخلفاء الأربعة ، والحسن رضي الله عنهم ، فَمن أطلق على ولاية معاوية أنها ملك ، أراد : من حيث ما وقع في خلالها من تلك الاجتهادات التي ذكرناها ، ومن أطلق عليها أنها خلافة ، أراد : أنه بنزول الحسن له واجتماع أهل

---

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه كما في المختصر ٢٥/٣٧ ـ ٣٨ ، وذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء : ١٦٣ ـ ١٦٤ .

(٢) تحرفت في (ك) إلى : « المناف » .

(٣) تقدم في الصفحة : ٦٦ .

(٤) في (ك) : « الملوك » .

الحل والعقد عليه صار خليفة (١) حق مطاعًا ، يجب له من حيث الطواعية والانقياد ما يجب للخلفاء الراشدين قبله .

ولا يقال بنَظيرِ (٢) ذلكَ فيمن بعده ؛ لأن أولئك ليسوا من أهل الاجتهاد ، بل منهم عُصاة فَسَقة ، ولا يُعدون من جُملة الخلفاء بوجه ، بل من جُملة الملوك ، بل من أشرهم (٣) ، إلا عمر بن عبدالعزيز ، فإنه مُلحق بالخلفاء الراشدين ، وكذلك ابن الزبير .

وأما ما يَستبيحه بعضُ المبتدعةِ من سَبِّه ولَعنه ، فله فيه أسوةٌ ، أي أسوة بالشيخين وعثمان ، وأكثر الصحابة ، فلا يُلتفت لذلك ، ولا يُعوّل عليه ، فإنه لم يَصدر إلا عن قوم حَمقى جهلاء أغبياء طُغام(٤) لا يبالي الله بهم في أي وادٍ هلكوا، فلعنهم الله ، وخَذلهم أقبح اللعنةِ والخِذلان ، وأقام على رؤوسهم من سُيوف أهل السنة وحججهم المؤيدة بأوضح الدلائل والبرهان ، ما يَقمعهم عن الخوضِ في تنقيصِ أولئك الأئمة الأعيان ، ولقد استعمل مُعاويةَ عمرُ وعثمانُ رضي الله عنهم ، وكفاه ذلك شرفًا ، وذلك أن أبا بكر رضي الله عنه لما بعثَ الجيوش إلى الشام سار مُعاوية مع أخيه يزيد بن أبي سفيان ، فلما ماتَ أخوه يزيدُ استخلفَه على دمشق ، فأقرّه ، ثم أقرّه عُمر ، ثم عُثمان ، وجمَع له الشام كله ، فأقام أميرًا عشرين سنة ، وخليفة عشرين سنة .

قال كعب الأحبار: لم يملك أحدٌ هذه الأمة ما مَلكَ مُعاوية .

---

(١) ساقطة من (ك) .

(٢) في (ط) : « ينظر » .

(٣) في (ط) : « أشرارهم » .

(٤) في (ط) و (ك) : « طغاة » . والطغام : الأوغاد .

قال الذهبي : تُوفي كَعب قبل أن يستخلف معاوية ، وصَدق كعب فيما نقله، فإن مُعاوية بقي خَليفة (١) عشرين سنة لا يُنازعه أحد الأمرَ في الأرض ، بخلاف غيره ممن بعده ، فإنه كانَ لهم مخالف ، وخرج عن أمرِهم بعض الممالك . انتهى(٢) .

وفي إخبارِ كعبٍ بذلك قبل استخلاف معاوية دليلٌ على أن خِلافته منصوص عليها في بعضِ كُتب الله المنزلة ، فإن كعبًا كان حَبرها ، فله من الاطلاع عليها والإحاطة بأحكامها ما فاق سائر أحبار أهل الكتاب ، وفي هذا من التقوية لشرف(٣) معاوية ، وحَقّية خلافته بعد نزول الحسن له ما لا يَخفى ، وكانَ نزوله له عَنها ، واستقراره فيها من ربيع الآخر أو جَمادى الأولى سنة إحدى وأربعين ، فَسمّي هذا العام : عام الجَماعة ؛ لاجتماع الأمة فيه على خَليفة واحد .

واعلم: أن أهل السنة اختَلفوا في تَكفير (٤) يَزيد بن مُعاوية وولي عهده من بعده ، فقالت طائفة (٥ : إنه كافر ٥) لقول سِبط ابن الجوزي وغيره : المشهور أنه لما جاء رأسُ الحسين رضي الله عنه جَمع أهل الشام وجَعل ينكتُ رأسه بالخيزران، وينشد أبياتَ ابن(٦) الزِّبَعْرى (٧) :

---

(١) ساقطة من (ك) .

(٢) انظر « تاريخ الإسلام » للذهبي ، حوادث سنة (٦٠) هجرية ، الصفحة : ٣٤٠-٣٤١ .

(٣) في (ك) : « بشرف » .

(٤) في (ك) : « كفر » .

(٥ ـ ٥) ساقط من (ك) .

(٦) ساقطة من (ط) .

(٧) عبدالله بن الزبعرى بن قيس السهمي القرشي ، أبو سعد ، شاعر قريش ، كان شديدًا على المسلمين إلى أن فتحت مكة ، فهرب إلى نجران ، ثم عاد إلى مكة ، فأسلم واعتذر ، =

* لَيْتَ أَشْيَاخي بِبَدر شَهِدُوا * الأبيات المعروفة ، وزاد فيها بيتين مشتملين على صريح الكفر (١) .

وقال ابن الجوزي فيما حكاه سبطه عنه : ليس العجب مِن قتال ابن زياد للحُسين ، وإنما العجب من خذلان يزيد وضَربه بالقَضيب ثَنايا الحُسين ، وحَمله آل رَسول الله (ﷺ) سَبايا على أقتاب الجمال . وذكر أشياء من قَبيح ما اشتهر عَنه ، وردّه الرأسَ إلى المدينة وقد تغيرت ريحه ، ثم قال : وما كان مقصوده إلا الفضيحة وإظهار الرأس ، أفيجوز أن يفعل هذا بالخوارج ؟ ! (٢ ليس بإجماع المسلمين أن الخوارج ٢) والبُغاة يُكَفَّنون ، ويُصلىٌّ عليهم ،ويدفنون ؟ ولو لم يكن في قلبه أحقادٌ جاهلية وأضغانٌ بَدرية ، لاحترمَ الرأسَ لما وصلَ إليه ، وكفنه ودَفنه ، وأحسنَ إلى آلِ رسول الله (ﷺ) . انتهى (٣) .

= ومدح النبي صلى الله عليه وسلم بقصيدة أولها :

يا رسول المليك إنّ لساني   راتقٌ ما فتقتُ إذ أنا بورُ

انظر ترجمته في « المنتظم » ٤/٢٠٠ ، و « تاريخ الطبري » ٣/٦٤ ، و « الأعلام » ٤/٢١٨ .

(١) البيتان ذكرهما شيخ الإسلام ابن تَيمية في « منهاج السنة النبوية » ٤/٥٤٩ ، وما بعدها ، وهما :

لَمّا بدَت تلك الحمول وأشرفت   تلك الرؤوس على ربى جيرون

نعق الغرابُ فقلتُ نُحْ أو لا تَنحُ   فلقد قضيت من النبي ديوني

وذكر أيضًا تمثله بأبيات ابن الزبعرى ، وقال رحمه الله : الناس في يزيد طرفان ووسط : قوم يعتقدون أنه كان من الصحابة ، أو من الخلفاء الراشدين المهديين ، أو من الأنبياء ، وهذا كله باطل ، وقوم يعتقدون أنه كان كافرًا منافقًا في الباطن ، وأنه كان له قصد في أخذ ثأر كفار أقاربه من أهل المدينة وبني هاشم ، وكلا القولين باطل ، يعلم بطلانه كل عاقل ، فإن الرجل ملك من ملوك المسلمين ، وخليفة من الخلفاء الملوك لا هذا ولا هذا » .

(٢ ـ٢) ساقط من الأصل و (ط) .

(٣) ذكر ابن الجوزي في « المنتظم » ٥/٣٤٣ ، عن مجاهد أن يزيد لما جيء برأس الحسين رضي الله عنه ، تمثل بهذين البيتين : =

وقالت طائفةٌ : ليس بكافر ؛ فإن الأسباب الموجبة للكفر لم يثبت عندنا منها شيء ، والأصل بقاؤه على إسلامه حتى يعلم ما يخرجه عنه ، وما سبق أنه المشهور، يُعارضه ما حُكي أن يَزيد لما وصل إليه رأس الحسين قال : رَحِمك الله يا حُسين لقد قَتلكَ رجلٌ لم يعرف حقَّ الأرحام . وتَنكَّر لابن زيادٍ وقال : قد زَرع لي العداوة في قلب البَرِّ والفاجِر ، وردَّ نساء الحسين وَمن بَقي من بَنيه مع رأسه إلى المدينة ليُدفن الرأسُ بها ،و أنتَ خَبير بأنه لم يثبت (١ موجب واحدة من المقالتين ، والأصل أنه مُسلِم ، فنأخذ بذلك الأصل حتى ١) يثبت عندنا ما يوجب الإخراج عنه ، ومن ثَم قال جماعة من المحققين : إن الطريقة الثابتة القويمة في شأنه التوقُّف فيه ، وتفويض أمره إلى الله سُبحانه وتعالى ؛ لأنه العالم بالخَفيات ، والمطلع على مكنونات السرائر وهواجس الضمائر ، فلا نَتعرض لتكفيرِه أصلاً ؛ لأن هذا هو الأحرى والأسلم (٢) . وعلى القول بأنه مُسلم ، فهو فاسِق شِرير سكير جائر ، كما أخبرَ به النبي (ﷺ) ، فقد أخرجَ أبو يَعلى في مُسنده بسندٍ لكنه ضَعيف عن أبي عُبيدة : قال : قال رسولُ الله (ﷺ) : «لا يزالُ أمرُ أمتي قائمًا بالقِسط حتى يكونَ أول من يَثْلِمُه رجلٌ من بَني أمية ، يقال له : يزيد » (٣) ، وأخرج الروياني في

= ليتَ أشياخي ببدرٍ شهدوا جزَع الخزرج من وَقع الأسل
فأهلّوا واستهلّوا فرحًا ثم قالوا لي بقيت لأمتثل

ثم بعث برأس الحسين وأهله إلى عامله على المدينة عمرو بن سعيد بن العاص ، فكفنه ودفنه بالبقيع عند قبر أمه .

(١ - ١) ساقط من (ك) .

(٢) وهو المنصوص عن الإمام أحمد -رحمه الله- وعليه المقتصدون من أصحابه وغيرهم من جميع المسلمين . انظر « مجموع فتاوى ابن تيمية » ٤/٤٨١ - ٤٨٣ ، و « سير أعلام النبلاء » ٤/٣٦.

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٨٧٠) و(٨٧١) ، والبزار (١٦١٩) ، وذكره الهيثمي في المجمع ٥/٢٤١ ، والحافظ ابن حجر في « المطالب » : (٤٥٣٢) ، وقال : رجاله ثقات إلا أنه منقطع.

مُسنده عن أبي ذَر(١) ، قال : سـمعتُ النبي (ﷺ) يقول : « أولُ مَن يُـبدل سُنّتي رَجلٌ من بَني أمـية ، يقـال له : يزيد » (٢) . وفي هذين الحـديثين دلـيل أي دليل لما قدمته أن مـعاوية كانت خلافته ليست كَخلافة مَن بعـده من بني أمية ، فإنه (ﷺ) أخـبرَ أن أول من يثلم أمـر أمـته ويبـدل سنتـه يَزيد ، فافـهم أنَّ مُعـاوية لم يَثلم ولم يُبدل، وهو كذلك لما مر أنه مجتـهد ، ويُؤيد ذلك ما فَعله الإمام المهدي (٣) ، كما عـبـر به ابن سيـرين وغـيـره ، عن عُمـر بن عـبـدالعـزيز بأن رجـلاً نال من مُعـاوية بحـضرته، فـضَربه ثلاثة أسواط مع ضـربه لمن سَمّى ابنه يزيد أميـر المؤمنين عشـرين سوطًا (٤) ، كما سيأتي ، فتأمل فُرقان ما بينهما .

وكـانَ مع أبي هُريرة رضي الله عنه عـلم من النبي (ﷺ) بما مـرَّ عنه (ﷺ) في يَزيد ، فـإنه كان يدعـو : اللهمَّ إني أعـوذُ بكَ من رأس الستين ، وإمـارة الصِّبيـان . فاستجـاب اللهُ له ، وتوفاهُ سَنةَ تسع وخمسين ، وكان وفـاة معاوية وولاية ابنه سنة ستين ، فـعلم أبو هُريرةَ بولاية يزيد في هذه السنة ، فاستـعاذَ منها لما علمـه من قَبيح أحواله (٥) بواسطة إعلام الصادق المصدوق (ﷺ) بذلك .

وقـالَ نوفل بن أبي الفُرات : كنتُ عند عُمـر بن عبـدالعـزيز ، فذكـر رجلٌ (٦ يزيدَ فقال : قـال أميرُ المؤمنين ٦) يَزيد بن معـاوية . فقال : تقـولُ أمير المؤمنين ؟! فـأمرَ به

(١) في الأصل و (ك) : « أبي الدرداء » ، والمثبت من مصادر التخريج .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٦/١٧٧ ، وابن كثير في « البداية » ٦/ ٢٦٠ ، وأورده السيوطي في «جمع الجـوامع » : (٦٣٧٣) ، وابن حـجـر فـي « المطالـب » : (٤٥٢٨) ، والهنـدي في الكـنز (٣١٠٦٢) و(٣١٠٦٣) .

(٣) في (ك) : « إمام المهدي » .

(٤) انظر « سير أعلام النبلاء » ٤/ ٤٠ .

(٥) في (ك) : « أعماله » .

(٦-٦) ساقط من (ك) .

فضُرب عشرين سوطًا (١) .

ولإسرافه في المعاصي خَلعه أهلُ المدينة ، فقد أخرجَ الواقدي من طُرق أنَّ عبدالله(٢) بن حَنظلة بن الغَسيل ، قال : واللهِ ما خَرجنا على يَزيد حتى خِفنا أن نُرمَى بالحَجارة من السماء ، أن كان رجلاً ينكح أمهات الأولاد والبنات والأخوات، ويشرب الخمر ، ويدع الصلاة (٣) .

وقال الذهبي : ولما فَعل يزيد بأهل المدينة ما فَعل ، مع شُربه الخمر ، وإتيانه المنكرات؛ اشتد عليه الناسُ ، وخرج عليه غَير واحد ، ولم يُبارك الله في عمره(٤).

وأشار بقوله : ما فَعل ، إلى ما وَقع منه سنة ثلاث وستين ؛ فإنه بلغه أن أهل المدينة خَرجوا عليه وخلعوه ، فأرسلَ لهم جَيشًا عظيمًا وأمرهم بقتالهم ، فجاؤا إليهم ، (٥ وكانت وقعة الحَرَّة ٥) على باب طِيبة ، وما أدراك ما وَقعة الحَرَّة . ذكرها الحسنُ مرة فقال : لله ما كادَ ينجو منهم واحد (٦) قُتل فيها خلق كثير من الصحابة ومن غيرهم ، فإنا لله وإنّا إليه راجعون .

وبَعد اتفاقهم على فِسقه (٧) ، اختلفوا في جَواز لعنه بخصوص اسمه ، فأجازَه قومٌ منهم ابن الجوزي ، ونقله عن أحمد وغيره ، فإنه قال في كِتابه المسمى «بالرَّد على

---

(١) انظر « سير أعلام النبلاء » ٤/٤٠ ، و « تاريخ الخلفاء » : ١٧١ .

(٢) ساقطة من (ك) .

(٣) انظر « تاريخ الخلفاء » : ١٧٢ .

(٤) انظر « سير أعلام النبلاء » ٤/٣٦ .

(٥-٥) ساقط من (ك) .

(٦) انظر « تاريخ الإسلام » للذهبي ، حوادث سنة (٦٣) هجرية .

(٧) في (ك) : « اختلافهم في فسقه » .

المتعصب العَنيد المانع من ذم يَزيد » : سألني سائل عن يَزيد بن معاوية ، فقلتُ له : يكفي ما به ، فقال : أيجوزُ لعنه ؟ فقلت : قَد أجازه العُلماء الوَرعون ، منهم أحمدُ ابن حنبل ، فإنه ذكر في حَق يزيد (١ ما يزيد على ١) اللعنة ، ثم روى ابن الجوزي عن القاضي أبي يَعلى الفَراء أنه رَوى في كتابه « المعتمد في الأصول » بإسناده إلى صالح بن أحمد بن حنبل قال : قلت لأبي : إنّ قومًا ينسبوننا إلى تَولّي يَزيد. فقال : يا بني ، وهل يتولى يزيدَ أحدٌ يؤمن بالله ، ولِمَ لا يلعن من لعنه الله في كتابه ؟ فقلت : وأينَ لعنَ الله يزيدَ في كتابه ؟ فقال : في قوله تعالى : ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ (٢٢) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ﴾ [محمد : ٢٢-٢٣] فهل يكون فسادٌ أعظم من القتل؟ وفي رواية : فقال : يا بني ، ما أقول في رَجلٍ لعنه اللهُ في كتابه فذكره [٢].

قال ابن الجوزي : وصَنَّف القاضي أبو يَعلى كتابًا ذكر فيه بَيان من يَستحق اللعن ، وذكر منهم يزيد ، ثم ذَكرَ حديث : « مَن أخافَ أهلَ المدينةِ ظُلمًا أخافه الله ، وعليه لعنةُ الله والملائكة والناس أجمعين » [٣] .

ولا خلاف أن يزيد غزا المدينة بجيشٍ وأخاف أهلها . انتهى . والحديثُ الذي

---

(١) ساقط من (ط) .

(٢) ذكر هذه الرواية شيخ الإسلام ابن تيمية في « منهاج السنة النبوية » ٤/٥٦٥ -٥٧٣ ، وقال: «لكنها رواية منقطعة ، ليست ثابتة عنه ، والمنصوص الثابت عنه من رواية صالح أنه قال : ومتى رأيت أباكَ يلعن أحدًا ؟ » .

(٣) أخرجه أحمد في « المسند » ٤/٥٥ ، ٥٦ ، والطبراني في الكبير (٦٦٣١) و(٦٦٣٧) ، والذهبي في تاريخه في حوادث سنة (٦٣)هـ ، الصفحة : ٢٦ ، وذكره الهيثمي في المجمع ٣٠٦/٣ ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء : ١٧٢ ، والهندي في الكنز (٣٤٨٣٧) من حديث السائب بن خلاد رضي الله عنه .

ذكره رواه مسلم (١) .

ووقع من ذلك الجيش من القَتل والفساد العظيم والسَّبي وإباحةِ المدينة ما هو مَشهور ، حتى فُضَّ نحوُ ثلاثمائة بِكْر ، وقُتل من الصحابة نحو ذلك ، ومِنْ قُرّاء(٢) القرآن نحو سَبع مائة نفس ، وأُبيحت المدينة أيامًا ، وبَطلت الجماعة من المسجد النَّبوي أيامًا ، وأُخيفَت (٣) أهلُ المدينة أيامًا فلم يمكن أحدًا دخول مَسجدها حتى دَخلته الكلاب والذئاب ، وبالت على مِنبره (ﷺ) ، تصديقًا لما أُخبر به النبي (ﷺ) (٤) . ولم يرض أمير ذلك الجيش إلا بأن يُبايعوه ليزيد على أنهم خَوَلٌ له ، إن شاءَ باع ، وإن شاء أعتق ، فذكر له بَعضهم البيعةَ على كتاب الله وسُنة رسوله ، فضرب عُنقه ، وذلك في وقعة الحرة السابقة (٥) . ثم سارَ جيشُه

(١) الحديث لم يروه مسلم كما تبين من التخريج السابق ، وتحفة الأشراف ، ولكن المصنف -رحمه الله- اغترَّ بكلام السيوطي في تاريخ الخلفاء : ١٧٢ ، فنقله عنه دون تحر منه، فقد نقل السيوطي كلام الإمام الذهبي حيث ذكر الحديث وقال بعده : رواه مسلم . ومسلم الذي قصده الذهبي هو مسلم بن أبي مريم راوي الحديث عن عطاء بن يسار عن السائب بن خلاد ، كما هو مصرح به في « تاريخ الإسلام » في حوادث سنة (٦٣) هجرية في الصفحة : ٢٦ ، وكما هو في مصادر التخريج السابقة ، وليس هو مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح . والله أعلم .

(٢) في (ط) : « ممن قرأ » .

(٣) في (ط) : « اختلفت » .

(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لتتركنَّ المدينة على أحسن ما كانت ، حتى يدخل الكلب ، فيغذي على بعض سواري المسجد أو على المنبر » .
قوله: يغذي أي يبول دفعة بعد دفعة .
أخرجه مالك في الموطأ ٨٨٨/٢ ، وابن حبان في صحيحه (٦٧٧٣) .
وأخرجه مختصرًا : البخاري (١٨٧٤) ، ومسلم (١٣٨٩) (٤٩٨) ، وأحمد ٢٣٤/٢ ، ٣٨٥، وابن حبان (٦٧٧٢) ، والحاكم ٤٢٦/٤ ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٦٠/٦ .

(٥) ينظر في بسط خبر وقعة الحرة : « تاريخ الطبري » ٤/٥ - ١٣ ، و « تاريخ الإسلام » للذهبي ، حوادث سنة (٦٣) هجرية ، الصفحة : ٢٣ وما بعدها .

هذا إلى قتال ابن الزُّبير ، فَرَموا الكعبة بالمنجنيق وأحرقوها بالنار ، فأي شيء أعظم من هذه القبائح التي وقعت في زَمنه ناشئة عنه ، وهي مصداق الحديث السابق: «لا يَزال أمرُ أمتي قائمًا بالقِسط حتى يَثلمه رَجلٌ من بَني أمية ، يقال له : يزيد»[(١)].

وقال آخرون : لا يجوز لعنه إذ لم يثبت عندنا ما يَقتضيه ، وبه أفتى الغَزالي وأطال[(٢)] في الانتصار له ، وهذا هو اللآئق بقواعد أئمتنا وبما صرّحوا به من أنه لا يَجوز أن يُلعنَ شخصٌ بخصوصه إلا إن عُلمَ موتُه على الكُفر ، كأبي جَهلٍ وأبي لَهبٍ ، وأما من لم يُعلم فيه ذلك ، فَلا يجوز لعنهُ [(٣] حتى إن الكافر الحيَّ المعيَّن لا يجوز [٣)] لعنه ؛ لأن اللعنَ هو الطَّرد عن رَحمة الله المستلزم لليأس منها، وذلك إنما يَليق بمن عُلِمَ موته على الكفر ، وأما من لم يُعلم فيه ذلك ، فلا ، وإن كان كافرًا في الحالة الظاهرة ؛ لاحتمال أن يُختمَ له بالحسنى فَيموت على الإسلام ، وصَرَّحوا أيضًا : بأنه لا يجوز لعنُ فاسقٍ مُسلم مُعَيّن ، وإذا علمت أنهم صَرَّحوا بذلك علمتَ أنهم مُصرِّحون بأنه لا يَجوز لعنُ يزيد ، وإن كان فاسقًا خَبيثًا ، ولو سَلّمنا أنه أمر بقتل الحسين ، وسُرَّ بهِ ؛ لأن ذلك حَيث لم يكن عن استحلال أو كان عنه، لكن بتأويلٍ ولو باطلاً ، وهو فسق لا كفر ، على أن أمره بَقتله وسُروره به لم يَثبت صدوره عنه [(٤] من وجه صحيح . بل كما حُكي عنه ذلك ، حُكي عنه [٤)] ضِده، كما قدمته .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٦٣٢ .

(٢) تحرفت في (ك) إلى : « الحال » .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤-٤) ساقط من (ك) .

وأما ما استدلَّ به أحمدُ على جَواز لعنه من قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ [محمد : ٢٣] ، وما استدل به غيره من قوله (ﷺ) في حديث مُسلم [١] : «وعَليه لعنة الله والملائكةِ والناس أجمعين» ، فلا دلالة فيهما لجواز لعن يَزيد بخصوص اسمه ، والكلام إنما هو فيه ، وإنما الذي دلَّ عليه جَواز لعنه لا بذلك الخصوص ، وهذا جائز بلا نزاع ، ومن ثم حُكي [٢] الاتفاق على أنه يَجوز لعن من قتل الحُسين رضي الله عنه ، أو أمر بقتله ، أو أجازه ،أو رَضي به من غَير [٣] تسميةٍ ليزيد ، كما يجوزُ لعنُ شاربِ الخَمر ونحوه من غير [٣] تعيين ، وهذا هو الذي في الآية والحديث ، إذ ليسَ فيهما تعرض للعنِ أحد بخصوص اسمه ، بل لمن قطع رَحِمَه ومَن أخاف أهل [٤] المدينة ، فيجوز اتّفاقًا أن يُقال : لعن الله من قَطع رَحِمه ، ومن أخافَ أهل المدينة ظُلمًا . وإذا جازَ هذا اتفاقًا لكونه ليس فيه تسمية أحد بخصوصه، فكيف يستدل به أحمد وغيره على جَواز لعن شَخص مُعين بخصوصه مع وُضوح الفرق بين المقامين [٥] ، فاتضح أنه لا يجوز لعنه بخصوصه، وأنه لا دلالة في الآية والحديث للجواز .

ثم رأيتُ ابنَ الصَّلاح [٦] -من أكابر أئمتنا الفقهاء والمحدثين - قال في فَتاويه،

---

(١) انظر ما تقدم من أن الحديث ليس في صحيح مسلم في الصفحة ٦٣٦ .

(٢) في (ك) : « حكموا » .

(٣ - ٣) ساقط من (ك) .

(٤) ساقطة من الأصل .

(٥) تقدم في الصفحة السابقة قول شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذه الرواية عنه منقطعة ، ليست ثابتة عنه .

(٦) عثمان بن عبدالرحمن بن عثمان بن موسى ، أبو عمرو الكردي ، الشهرزوري ، المعروف بابن الصلاح، كان له علم بالتفسير والحديث والفقه وأسماء الرجال ، صنف « معرفة أنواع علم الحديث» المعروف بمقدمة ابن الصلاح ، و « شرح الوسيط » و « طبقات الفقهاء الشافعية » ، توفي سنة (٦٤٣) هـ . انظر « وفيات الأعيان » ٣١٢/١ ، « طبقات الشافعية » للسبكي ١٣٧/٥ ، « شذرات الذهب » ٢٢١/٥ .

لما سُئل عمن يلعنه لكونه أُمرَ بقتل الحسين رضي الله عنه : لم يصح عندنا أنه أُمرَ بقتله رضي الله عنه ، والمحفوظ أن الآمرَ بقتاله المفضي إلى قتله كَرَّمه الله ، إنما هو عُبيدُ الله بن زِياد والي العراق إذ ذاك . وأما سَبُّ يزيد ولعنه ، فليس ذلك من شأنِ المؤمنين ، وإن صَحَّ أنه قَتله أو أمَر بقتله . وقد وردَ في الحديث المحفوظ أن «لَعن المسلم كَقَتله » (١) ، وقاتل الحسين رضي الله عنه لا يُكفر بذلك ، وإنما ارتكب إثمًا (٢) عظيمًا ، وإنما يكفر بالقتل قاتل نَبي من الأنبياء .

والناس في يزيد ثلاث فرق : فرقةٌ تَتولاه وتُحبه، وفرقةٌ تَسبه وتلعنه ،وفرقة مُتوسطة في ذلك لا تَتولاه ولا تَلعنه ، وتسلكُ به مسلك (٣) سائرِ ملوك الإسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك ، وهذه الفِرقة هي المصيبة ، ومذهبهاهو اللائق بمَن يَعرف سِير الماضين ؛ ويعلمُ قواعدَ الشريعة المطهرة . جَعلنا الله مِن أخيار أهلها امين . انتهى لفظه بحروفه ، وهو نص فيما ذكرته .

وفي « الأنوار » من كتب أئمتنا المتأخرين : والباغونَ ليسوا بفَسقة ولا كَفَرة ، ولكنهم مُخطئون فيها يَفعلونه ويَذهبون إليه ، ولا يجوز (٤ الطَّعن في معاوية ؛ لأنه من كِبار الصحابة ، ولا يَجوز ٤) لعنُ يزيد ولا تَكفيره ، فإنه من جُملة المؤمنين ،

---

(١) أخرجه أحمد ٣٣/٤ ، والبخاري ٣٢/٨ ، ١٦٦ ، ومسلم (١١٠) ، والبيهقي ٢٣/٨ ، والطبراني في الكبير ٦٥/٢ ، ٦٨ ، ١٩٤/١٨ ، وأبو عوانة في « مسنده » ٤٤/١ ، وذكره الهيثمي في المجمع ٧٣/٨ ، وابن حجر في « المطالب » : (٢٦٩٦) ، وفي « الفتح » ٥١٤/١٠، و٥٣٧/١١ ، عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه .

(٢) ساقطة من (ك) .

(٣) ساقطة من (ك) .

(٤ - ٤) ساقطة من (ك) .

وأمره إلى مَشيئة الله ؛ إن شاء عَذَّبه ، [(١] وإن شاء عَفا عنه [١)] ، قاله الغَزالي والمتولي وغيرهما .

قال الغزالي وغيره : ويَحرم على الواعظِ وغيرِه رواية مَقتل الحسين وحكاياته، وما جرى بَين الصحابة من التشاجر والتخاصم ، فإنه يَهيجُ على بُغض الصحابة والطَّعن فيهم ، وهُم أعلام الدين ، تلقيّ الأئمة [(٢)] الدين عنهم روايةً ، ونحن تلقيناه من الأئمة دِرايةً ، فالطاعن فيهم مَطعونٌ طاعن في نَفسه ودينه [(٣)] .

قال ابن الصلاح ، والنووي : الصحابة كلهم عُدول ، وكانَ للنبي (ﷺ) مائة ألف وأربعة عشر [(٤)] ألف صَحابي عند مَوته (ﷺ) ، والقرآن والأخبارُ مُصرِّحان بعَدالتهم وجَلالتهم ، ولما جَرى بينهم مَحاملُ لا يحتمل ذكرها هذا الكتاب . انتهى [(٥)] ملخصًا .

وما ذكره من حُرمة رواية قَتل الحسين وما بَعدها لا يُنافي ما ذكرتُه في هذا الكتاب ؛ لأن هذا البيان الحق الذي يَجب اعتقاده من جَلالة الصحابة وبَراءتهم من كُل نَقص ، بخلاف ما يَفعله الوعّاظ الجَهلة ، فإنهم يأتون بالأخبار الكاذبة الموضوعة ونحوها ، ولا يُبينون المحامل والحقّ [(٦)] الذي يجب اعتقاده ، فيوقعون العامةَ في بُغض الصحابة وتَنقيصهم بخلاف ما ذكرناه ، فإنه لغايةُ إجلالهم وتَنزيههم هذا .

(١ - ١) ليس في الأصل .

(٢) في الأصل : « أئمة » .

(٣) انظر « إحياء علوم الدين » ٣/١٢١ ـ ١٢٢ .

(٤) في الأصل : « عشرون » .

(٥) انظر « مقدمة ابن الصلاح » الصفحة : ٢٩٤ وما بعدها .

(٦) ساقطة من (ك) .

وقد بُتِر عُمُرُ يزيدَ لسوءِ ما فَعله ، واستجابةً لدعوةِ أبيه ، فإنه ليمَ على عَهده إليه، فخطبَ ، وقال : اللهمَّ إنْ كنتُ إنما عَهِدتُ ليزيد لما رأيتُ من فِعله ، فبلِّغه ما أمَّلتُهُ وأعِنه ، وإن كنتُ إنما حَمَلني حبُّ الوالد لولده ، وأنه ليسَ لما صنعتُ به أهلاً، فاقْبِضه قبلَ أن يَبلغ ذلك [1] . فكان كذلك ؛ لأن ولايته كانت سنة ستين ، ومات سنة أربع وستين ، لكن عن ولدٍ شاب صالح عَهِد إليه [2]، فاستمرَّ مَريضًا إلى أن مات ، ولم يَخرج إلى الناس ، ولا صلَّى بهم ، ولا أدخلَ نفسه في شيءٍ من الأمور ، وكانَت مدة خِلافته أربعين يومًا ، وقيل : شهرين ، وقيل : ثلاثة شهور ، ومات عن إحدى وعشرين سنة ، وقيل : عشرين [3] .

ومن صلاحه الظاهر : أنه لما وَلي العهد [4] صَعد المنبر ، فقال : إنّ هذه الخلافة حَبلُ الله ، وإنّ جَدي مُعاوية نازَع الأمرَ أهله ، ومَن هو أحق به منه عليٌّ بنَ أبي طالب ، وركبَ بكم ما تعلمون حتى أتته مَنيته ، فصارَ في قَبره رهينًا بذنوبه ، ثم قَلَّد أبي الأمر وكان غير أهلٍ له ، ونازع ابنَ بنتِ رسول الله (ﷺ) ، فقصفَ عُمُره وانبتَر عَقِبُه ، وصار في قَبره رَهيبًا بذُنبوه ، ثم بكى وقال : إن من أعظمِ الأمور عَلينا علمنا بسوءِ مَصرعه ، وبَئيس مُنقَلبه ،وقد قَتل عترةَ رسول الله (ﷺ) ، وأباحَ الحَرَم [5] وخَرَّبَ الكعبة ، ولم أذق حَلاوة الخلافة ، فلا أتقلّد مرارتها ،

---

(١) انظر « تاريخ الخلفاء » للسيوطي : ١٦٩ .

(٢) هو ابنه معاوية بن يزيد بن معاوية ، أبو عبدالرحمن ، ويقال : أبو يزيد ، ويقال : أبو ليلى ، استخلف سنة (٦٤) هـ ، وكان صالحًا دينًا ، مات وله ثلاث وعشرون سنة . انظر « سير أعلام النبلاء » ١٣٩/٤ ، « البداية والنهاية » ٢٣٧/٨ ، وتاريخ الخلفاء : ١٧٤ .

(٣) انظر « البداية والنهاية » ٢٥٦/٨ .

(٤) ليست في (ك) .

(٥) في الأصل : « الخمر » .

فَشأنكم أمركم ، واللهِ لئن كانت الدنيا خَيرًا ، فقد نلنا منها حَظًا ، ولئن كانَت شرًا ، فكفى ذُرية أبي سُفيان ما أصابوا منها ، ثم تغيب في منزله حتى مات بعد أربعين يومًا على ما مَرَّ ، فرحمه الله حيث أنصفَ من أبيه ، وعرف الأمرَ لأهله ، كما عرفه عمرُ بن عبدالعزيز بن مروان الخليفة الصالح رَضي الله عنه ، فقد مرَّ عنه أنه ضَرب من سَمَّى يزيدَ أمير المؤمنين عشرين سوطًا (١) ، ولعظيم صَلاحه وعدله، وجَميل (٢) أحواله ومآثره ، قال سفيان الثوري ، كما أخرجه عنه أبو داود في سننه: الخُلفاء الراشدون خَمسة : أبو بكر ، وعُمر ، وعُثمان ، وعلي ، وعُمر بن عبدالعزيز (٣) . وإنما لم يَعدّ الحسن ، وابن الزبير مع صلاحية كل منهما أن يكون منهم ، بل مرَّ النَّص على أن الحسن منهم ؛ لقصر مُدة الحسن ، ولأن كلاً منهما لم يتم له من نفاذ الكلمة واجتماع الأمة ما تم لعُمر بن عبدالعزيز .

وعن ابن المسيب أنه قال: إنما الخلفاء ثلاثة : أبو بكر وعُمر وعُمر . فقال له حبيب (٤) : هذا أبو بكر وعمر قد عرفناهما ، فمن عُمر ؟ قال : إن عشتَ أدركتهُ، وإن مت كان بَعدك (٥) . هذا مع كون ابن المسيب ماتَ قبل خلافةِ عُمر ، والظاهر أنه اطلع على ذلك من بَعض أخصاء الصحابة الذين أخبرهمُ النبي (ﷺ) بكثير ما يكون بعده كأبي هُريرة وحُذيفة ،وكذا يُقال فيما يَأتي عن عُمر(٦) من

---

(١) تقدم في الصفحة : ٦٣٣ .

(٢) في الأصل : « جميع » ، وفي (ك) : « حميد » .

(٣) أخرجه أبو داود ٢/٥١١ في السنة : باب في التفضيل ، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء:١٩٢ .

(٤) تحرفت في (ك) إلى : « خبيبًا » ، وحبيب هو ابن هند الأسلمي .

(٥) انظر « تاريخ الخلفاء » : ١٩٦ .

(٦) يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

التبشير بعمر [١] .

وَورد من طُرق أن الذئاب في أيام خِلافته رَعت مع الشاة ، فلم تَعدُ إلا ليلة مَوته .

وأمه بنت عاصم بن عمر بن الخطاب وكان يُبشر به ويقول : مِن ولدي رجل بوجهه شَجَّة يملأ الأرض عدلاً [٢] .

أخرجه الترمذي في تاريخه ، وكان بوجه عمر بن عبد العزيز شَجة ضربته دابة في جَبهته وهو غلام ، فَجعل أبوه يمسح الدم عنه ،ويقول : إن كنتَ أشجّ بني أمية إنك لسعيد [٣] ؟ فصدقَ ظن أبيه فيه [٤] .

وأخرج ابن سعد أن عمر بن الخطاب قال : ليتَ شعري مَنْ ذُو الشّين مِنْ وَلدي يملؤها عدلاً كما مُلئت جوراً [٥] .

وأخرج ابن عمر قال : كُنا نَتحدث أن الدنيا لا تَنقضي حتى يلي رَجل من آل عُمر يعمل [٦] بمثل عَمل عمر ، فكان بلال بن عَبدالله بن عمير بوجهه شامة ، وكانوا يرون أنه هو حتى جاء الله بعمر بن عبدالعزيز [٧] .

وأخرج البَيهقي وغَيره من طرق عن أنس : ما صليتُ وَراء إمام بعدَ رسول الله

---

(١) ليست في (ك) .

(٢) أورده السيوطي في « تاريخ الخلفاء » : ١٩٢ .

(٣) ليس في (ط) .

(٤) المصدر السابق .

(٥) « طبقات ابن سعد » ٣٣٠/٥ ، « حلية الأولياء » ٢٥٤/٥ .

(٦) ساقطة من (ك) .

(٧) « طبقات ابن سعد » ٣٣١/٥ .

(ﷺ) خير من هذا الفتى (١) . يعني عُمر بن عبدالعزيز ، وهو أمير على المدينة من جهة الوليد بن عبدالملك ، فإنه لما ولي الخلافة بعهد أبيه إليه بها أمَّر عمر عليها من سَنَة ست وثمانين إلى سنة ثلاث وتسعين . وأخرجَ ابنُ عساكر عن إبراهيم بن أبي عيلة قال : دَخلنا على عُمر بن عبدالعزيز يوم العيد والناس يُسلمون عليه ، ويقولون: تَقبل الله منا ومنك يا أمير المؤمنين ، فيرد عليهم ولا ينكر عليهم .

قال بعض الحفاظ الفقهاء من المتأخرين : وهذا أصل حسنٌ للتهنئة بالعيد والعام والشهر . انتهى . وهو كما قال ؛ فإن عُمر بن عبدالعزيز كان من أوعية العلم والدين ، وأئمة الهدى والحق ، كما يَعلم ذلك من طالع مناقبه الجليلة ومآثره العلية وأحواله السَّنية ، وقد استوفى كثيرًا منها أبو نُعيم وابنُ عساكر وغيرهما . ولولا خَوف الإطالة والانتشار لذكرتُ منها غُررًا مُستكثرة ، لكن فيما أشرتُ إليه كفاية.

ولنختم هذا الكتاب بحكاية جليلة نفيسة فيها فَوائد غريبة وهي : أن أبا نُعيم أخرج بسندٍ صحيح عن رَباح بن عبيدة ، قال : خرجَ عُمر بن عبد العزيز إلى الصلاة ، وشيخٌ يتوكأ على يَده ، فقلت في نَفسي : إن هذا الشيخ جاف ، فلما صلى ودخل لحقته ، فَقلت : أصلحَ اللهُ الأمير ، مَنِ الشيخ الذي كان يتكئ على يدك ؟ قال : يا رباح رأيته ؟ قلتُ : نعم ، قال : ما أحسبك إلا رجلاً صالحًا ، ذاكَ أخي الخَضِر أتاني فَأعلمني أني سَألي أمرَ هذه الأمة وأني سأعْدِل (٢) فيها (٣) . فرحمه الله ورضي عنه .

---

(١) « طبقات ابن سعد » ٥/٣٣٢ .

(٢) تحرفت في (ط) إلى : « أساعدك » .

(٣) ذكر القصة أبو نعيم في « الحلية » ٥/٢٥٤ ، والسيوطي في « تاريخ الخلفاء » : ١٩٣ ، وابن حجر في « الإصابة » ١/٤٤٦ ، وقال عقيبها : هذا أصلح إسنادٍ وقفت عليه في هذا الباب ، وقد أخرجه أبو عروبة الحراني في تاريخه عن أيوب بن محمد الوراق ، عن ضمرة ، =

وأنا أسأل الله المنان الوهاب أن يُلحقني بعباده الصالحين ، وأوليائه العارفين ، وأحبائه المقرَّبين ، وأن يُميتني على مَحبتهم ، ويَحشرني في زُمرتهم ، وأن يُديم لي خدمة جَناب آلِ مُحمد وصَحبه ، ويَمنَّ عليَّ برضاه وحُبه ، ويَجعلني من الهادين المَهديين ، أئمةِ أهلِ السنّة والجَماعة ، العلماءِ والحكماء ، السادةِ القادة ، العاملين ، إنه أكرمُ كريم، وأرحمُ رَحيم ، دعواهم فيها سبحانك اللهمَّ وتَحيتهم فيها سَلام ، وآخرُ دَعواهم أن الحمدُ لله رَبِّ العالمين ، (١ سبحانَ ربك رَبِّ العِزَّةِ عما يَصفون ، وسلامٌ على المرسلين ، والحمدُ لله رب العالمين ١) .

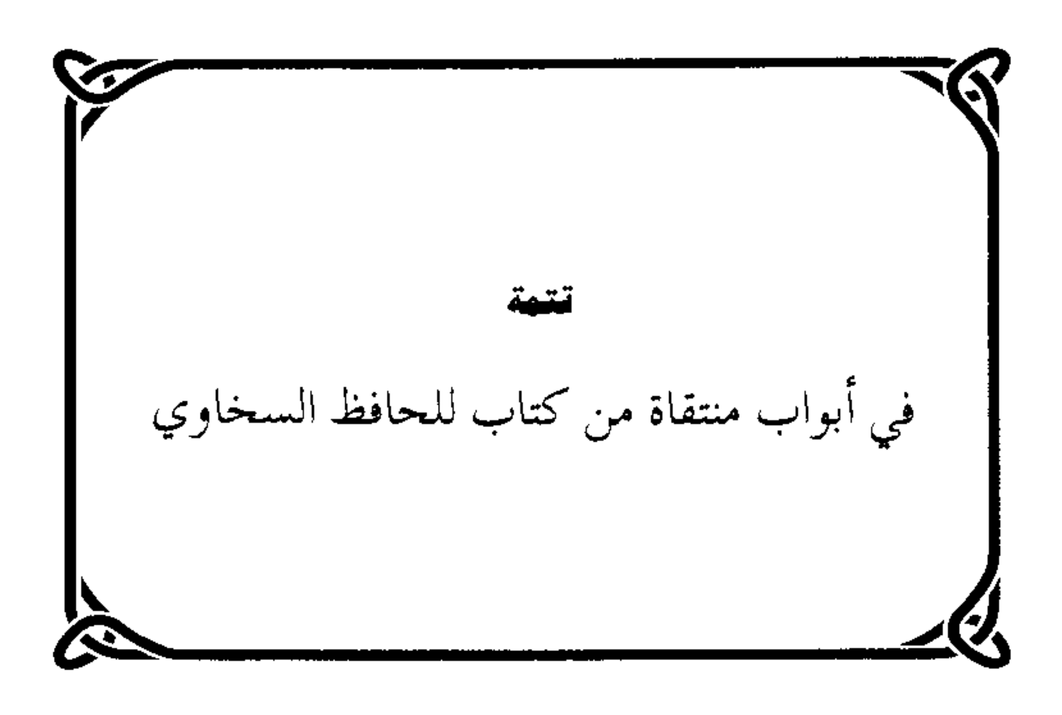
والحمدُ لله الذي هدانا لهذا وما كُنا لنهتدي لولا أن هَدانا الله ، والحمدُ لله أولاً وآخرًا ، وظاهرًا وباطنًا ، سِرًا وعَلنًا ، يا ربنا لك الحمدُ كما يَنبغي لجلالِ وَجهك وعظيم سُلطانك ، حَمدًا طيبًا مُباركًا فيه ، ملءَ السماوات وملءَ الأرض وملء ما شئتَ من شَيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، أحقُّ ما قال العبد ، وكلُّنا لك عبد ، لا مانع لما أعطيتَ ، ولا مُعطي لما مَنعت ، ولا يَنفعُ ذا الجَدِّ منكَ الجَد .

والصلاةُ والسلامُ التامان الأكملان ، على أشرفِ خَلقك سَيدنا محمدٍ ، وعلى آلهِ ، وأصحابه ، وأزواجه ، وذرياته عَددَ خَلقك ، ورِضا نَفسك ، وزِنَةَ عَرشك ، ومِدادَ كلماتِك، كُلَّما ذكركَ وذَكَرهُ الذاكرون ، وغَفل عن ذكركَ وذِكرهِ الغافلون .

والحمد لله ربِّ العالمين

=وأخرجه أبونعيم في الحلية عن ابن المقرئ عن أبي عروبة في ترجمة عمر بن عبدالعزيز .
وقد أسهب الحافظ في الكلام على الخضر ، وحياته ، والأقوال المذكورة فيه ، والروايات التي تذكر اجتماع بعض الناس به ، في ترجمته للخضر عليه السلام في « الإصابة » ١/٤٢٨-٤٤٧، وفيها كلام نفيس ، فلينظر .

(١ - ١) ساقط من (ك) .



تتمة

في أبواب منتقاة من كتاب للحافظ السخاوي

تتمة (١)

لما فرغتُ من هذا الكتاب ، أعني الصواعق المحرقة ، رأيتُ -بعدَ أربع عشرةَ سنة ، وقد كُتِبَ منه مِنَ النُّسخ ما لا أُحصي ، ونُقل إلى أقاصي البُلدان والأقاليم ، كأقصى المغرب ، وما وراء النَّهر ، سَمرقند وبُخارى وكشمير وغيرها ، والهند واليمن - كتابًا في مَناقب أهلِ البيت ، فيه زيادات على ما مَرَّ لبعض الحفّاظ من مُعاصري مَشايخنا وهو الحافظ السخاوي (٢) رحمه الله ، وكان يمكن إلحاقُ زياداته لقلتها على حَواشي النُّسخ ، لكن لتفرقها تَعذَّر ذلك ، فأردتُ أن أُلخص هذا الكتاب مع زياداتٍ في وَرقات ، إن أُفردت ؛ فهي كافيةٌ في التنبيه على كثيرٍ من مآثرهم ، وإن ضُمَّت لهذا الكتاب ؛ فهي مؤكّدة تارة ومُؤَسِّسةٌ أخرى .

فأقول : اعلم أنه أشارَ في خُطبةِ هذا الكتاب إلى بَعض حَطٍّ على « ذَخائر العقبى في مَناقب ذوي القُربى » للإمام الحافظ المحب الطَّبري ، بأنَّ فيه كَثيرًا من الموضوع والمنكر ، فضلاً عن الضعيف ، ثم نقلَ عن شَيخه الحافظ العَسقلاني أنه قال في حَقِّ المحب الطبري : إنه كثير الوهم في عَزوِه للحديث ، مع كونه لم يكن

---

(١) جل الأحاديث والآثار الواردة في هذه التتمة تقدمت في أبواب الكتاب وفصوله المختلفة ، فآثرنا ذكرها كما أوردها المصنف مختصرة خوف الإطالة ، وأشرنا لبعض ما تقدم منها في الكتاب.

(٢) محمد بن عبدالرحمن بن محمد ، أبو عبدالله -وقيل: أبو الخير- شمس الدين السخاوي الأصل، القاهري الشافعي ، عالم مشارك في التفسير ، والحديث ، والتاريخ ، والأدب ، صنف زهاء مئتي كتاب ، منها : « الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع » ، و « المقاصد الحسنة » ، و«شرح ألفية العراقي » وغيرها ، توفي بالمدينة المنورة سنة (٩٠٢)هـ . انظر « الضوء اللامع » ٢/٨-٣٢ ، « شذرات الذهب » ١٥/٨ ، « الأعلام » ٦٧/٧ .

في زَمنه مثله ، ثم ذكرَ (١ مقدمةً في بَيان ١) فُروع بَني هاشم ، وفروع بَني المطلب، ولا حاجـة لنا بذلك ؛ لأنه معـروف مشـهور أكثره ، ولأن الغرضَ إنما هو ذِكـر ما يختصُّ بآلِ البيتِ المطهَّر .

وفيه أبواب :

(١-١) ساقط من (ك) .

باب
وصية النبي صلى الله عليه وسلم

قال (ﷺ) : « ألا إنَّ عَيبتي التي آوي إليها أهل بيتي ، وإن كَرِشي الأنصار ، فاعفوا عن مُسيئهم ، واقبلوا من مُحسنهم » حديث حسن . وفي رواية : « ألا إن عَيبتي وكَرِشي أهل بيتي والأنصار ، فاقبلوا من مُحسنهم وتجاوزوا عن مُسيئهم » ، أي : إنهم جَماعتي وأصحابي الذين أثقُ بهم ،وأُطلعهم على أسراري وأُعتمد عليهم. وكَرِشي : باطني ، وعَيبتي : ظاهري وجمالي . وهذا غاية في التعطف عليهم والوصية بهم ، ومعنى : « وتجاوزوا عن مُسيئهم » : أقيلوهم عثراتهم ، فهو كحديث : « أقيلوا ذَوي الهيئات » (١) .

وصحَّ من طُرق ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فَسر قوله تعالى: ﴿قُل لاَّ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الشورى : ٢٣] ، بأن المراد منه : أنه ما من بطنٍ من قريش إلا وللنبي (ﷺ) إليها ولادة وقرابة قَريبة . أي : إن لم تؤمنوا بما جئتُ به وتبايعوني عليه ، فلا أسألكم مالاً ، وإنما أسألكم أن تَحفظوا القرابةَ التي بيني وبينكم ، فلا تُؤذوني ولا تُنفروا الناس عني ، صلةً للرحم التي بيني وبينكم ، إذ أنتم في الجاهلية كنتم تَصِلون الأرحام ، ولا تدعوا غيركم من العرب يكون أولى منكم بحفظي ونُصرتي (٢) .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٤٣ .

(٢) انظر كلام ابن عباس المتقدم في تفسير الآية في الصفحة : ٤٨٩ .

وتبعه على ذلك جماعة من تلامذته وغيرهم ، ولكن خالفه أجلّهم (١ تلميذه الإمام ١) سَعيد بن جُبير ففسَّر بحضرته الآية بأن المراد : قُل (٢) لا أسألكم أيها الناس مالاً على ما بّلغته إليكم وإنما الذي أسألكموه أن تَصلوا قَرابتي وتودّوني فيهم. وكان ابنُ جبير مع ذلك يُفسر الآية بالوجه الأول أيضًا ، وهو التحقيق ؛ لأنها صالحة لكل منهما ، لكن يؤيد الأول أن السورة مَكية ، وقد ردَّ ابنُ عباس على ابنِ جُبير تَفسيره ولم يرجع إليه .

وجاء من طريقٍ ضعيفةٍ أن ابنَ عباس فسَّرها بما فَسَّر به ابنُ جبير ، ورفع ذلك إلى النبي (ﷺ) ، فقال : قالوا : يا رسول الله - عند نزول الآية - مَن قرابتك هؤلاء الذين وَجَبت علينا مَودتهم ؟ قال : « علي وفَاطمة وابناهما » . وفي طريق ضعيفةٍ أيضًا لكن لها شاهد مختصر صحيح : أن سَبَب نزول الآية افتخار الأنصار بآثارهم الحَميدة في الإسلام على قُريش فأتاهم النبي (ﷺ) في مَجالسهم ، فقال: «ألم تكونوا أذلةً فأعزكم الله بي » ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « ألا تقولون: ألم يُخرجك قومك فآويناك ، أو لم يكذبوك فصدّقناك ، أو لم يخذلوك فَنَصرناك». فما زال يقول لهم حتى جَثوا على الركب ، وقالوا : أموالنا وما في أيدينا لله ورسوله ، فنزلت الآية . وفي طريق ضعيفة أيضًا أن سبب نزولها أنه (ﷺ) لما قَدم المدينة (٣) كانت تَنوبه نوائب وليس في يده شيء ، فجمع له الأنصار مالاً ، فقالوا: يا رسول الله ، إنك ابن أختنا ، وقد هَدانا الله بك ، وتَنوبك (٤) نَوائب وحقوق ، وليسَ معك سَعَة ، فجمعنا لك من أموالنا ما تَستعين به عليها ، فنزلت .

(١-١) ساقط من (ك) .

(٢) ليست في الأصل .

(٣) ليست في (ك) .

(٤) ساقطة من (ك) .

وكونه ابن أختهم جاء في الروايةِ الصحيحة ؛ لأن أم عبدالمطلب من بَني النجار منهم .

وفي حديثٍ سنده حسن : « ألا إن لكل نبيٍ تركة ووضيعة ، وإن تَركتي وَوضيعتي الأنصار ، فاحفظوني فيهم » . ويؤيد ما مرَّ من تفسير ابن جبير أن الآية في الآل ، ما جاءَ عن علي كرَّم الله وَجهه ، قال : فينا [1] آل حمّ [2] آيةٌ ، لا يَحفظُ مودتَنا إلا كل مؤمن ، ثم قرأ الآية[3] . وجاء ذلك عن زين العابدين أيضًا ، فإنه لما قُتل أبوه الحسين رضي الله عنه جيء به أسيرًا ، فأُقيم على دَرَج دمشق ، فقال رجل من أهل الشام : الحمدُ لله الذي قَتلكم واستأصلكم وقَطع قرن الفتنة. فقال له زين العابدين : أقرأتَ القرآن ؟ قال : نعم ، فبين له أن الآية فيهم ، وأنهم القُربى فيها ، فقال : وإنكم لأنتم هم ؟ قال : نعم . أخرجه الطبراني [4] .

وأخرج الدولابي [5] أن الحسن كرم الله وجهه قال في خطبته : أنا مِن أهل البيت الذين افترضَ الله مودتهم على كلُ مسلم ، فقال لنبينا (ﷺ): ﴿ **قل لا أسألكم عليه أجرًا إلا المودَّة في القربى ومن يَقترف حَسنةً نزد له فيها حُسنًا** ﴾ واقتراف الحسنة : مَودتنا أهل البيت [6] .

---

(١) قبلها في (ك) : « نزلت » .

(٢) تحرفت في (ط) : « الرحم» .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٨٧ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٨٨ .

(٥) هو محمد بن الصباح المزني الدولابي ، أبو جعفر ، الحافظ ، المحدث ، ولد بدولاب من قرى الري ، وتوفي بالكرخ سنة (٢٢٧) هـ . انظر « الوافي بالوفيات » ١٥٨/٣ ، و «شذرات الذهب» ٦٥٢/٢ .

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٨٧ .

وأورد المحب الطبري أنه (ﷺ) قال : « إن الله جَعل أجري عليكم المودة في أهل بيتي ، وإني سائلكم غدًا عنهم » [(١)] .

وقد جاءت الوصية الصريحة بهم في عدة أحاديث ، منها حديث : « إني تارك فيكم ما إن تَمسكتم به لن تَضلوا بعدي ، الثقلين [(٢)] ، أحدهما أعظم من الآخر ، كتاب الله حَبل ممدود من السماء إلى الأرض وعِترتي أهل بَيتي ولن يتفرقا حتى يَرِدا عليَّ الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما » [(٣)]. قال الترمذي: حَسن غريب ، وأخرجه آخرون ، ولم يصب ابن الجوزي في إيراده في « العلل المتناهية » ، كيف وفي صَحيح مسلم وغيره في خطبته قرب رَابغ مَرجعه من حَجة الوداع قبل وفاته بنحو شهر : « إني تارك فيكم الثَقلين : أولهما كتاب الله ، فيه الهدى والنور » ثم قال : « وأهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، (٤ أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل ٤) بيتي [(٥)] » ثلاثًا ، فقيل لزيد بن أرقم راويه : مَن أهلُ بيته ؟ أليس نساؤه من أهل بيته ؟ قال : (٦ من أهل بيته٦) ، ولكن أهل بيته من حُرم الصَّدقة بعده ، قيل : ومَن هم ؟ قال : هُم آل علي ، وآل عَقيل ، وآل جَعفر ، وآل العَباس رضي الله عنهم . قيل : كل هؤلاء حرم الصدقة ؟، قال : نعم[(٧)] .

(١) تقدم في الصفحة : ٤٩١ .

(٢) ساقطة من (ك) .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٣٨ .

(٤-٤) ساقط من (ك) .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٣٥ .

(٦-٦) ساقط من (ك) .

(٧) تقدم في الصفحة : ٤٢٥ .

وفي روايةٍ صحيحة : « كأني قد دُعيت فأجبت ، إني قد تركتُ فيكم الثقلين ، أحدهما آكد من الآخر : كتاب الله عز وجل وعِترتي -أي : بالمثناة- فانظروا كيفَ تخلفوني فيهما ، فإنهما لن يَتفرقا حتى يَردا عليَّ الحوض » ، وفي رواية : «وإنهما لن يَتفرقا حتى يَرِدا عليَّ الحوض ، سألتُ ربي ذلك لهما فلا تَتقدموهما فتهلكوا ، (١ ولا تُقصروا عنهما فَتهلكوا١) ، ولا تعلموهم ، فإنهم أعلم منكم»(٢) ، ولهذا الحديث طرقٌ كثيرة عن بضعٍ وعشرين صَحابيًا لا حاجةَ بنا إلى بسطها ، وفي رواية : آخرُ ما تَكلم به النبي (ﷺ) : « اخلفوني في أهلي » (٣) .

وسَمّاهما ثقلين ؛ إعظامًا لقدرهما ، إذ يقال لكل خَطير شريفٍ : ثقلاً ، أو لأن العمل بما أوجبَ الله من حُقوقهما ثقيل جداً . ومنه قوله تعالى : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً﴾ [المزمل : ٥] ، أي : له وزنٌ وقدر ؛ لأنه لا يؤدى إلا بتكليف ما يُثقِل . وسُمي الإنس والجن ثَقلين ؛ لاختصاصهما بكونهما قُطّان (٤) الأرض ، وبكونهما فُضّلا بالتمييز على سَائر الحيوان ، وفي هذه الأحاديث سيما قوله (ﷺ): «انظروا كيف تخلفوني فيهما » ، و « أوصيكم بعترتي خيراً » ، و « أذكركم الله في أهل بيتي » الحث الأكيد على مَودّتهم ، ومزيد الإحسان إليهم واحترامهم ، وإكرامهم ، وتأدية حقوقهم الواجبة والمندوبة ، كيفَ وهم أشرف بيتٍ وجد على وجه (٥) الأرض فخراً وحَسبًا ونَسبًا ، ولا سيما إذا كانوا مُتّبعين للسنة النبوية ، كما كانَ عليه سلفهم ، كالعباس وبَنيه ، وعلي وأهل بيته ، وعقيل وبنيه ، وبني

(١-١) ساقط من (ك) .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٣٩ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٤٠ .

(٤) تحرفت في (ط) إلى : « قطتان » ، وفي (ك) : إلى : « يطان » .

(٥) ليست في الأصل .

جَعفر ، وفي قوله (ﷺ) : « لا تَتَقدموهما فتهلكوا ، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ، ولا تعلموهم ، فإنهم أعلم منكم » دليل على أن من تأهل منهم للمراتب العَلية ، والوظائف الدينية ، كانَ مقدمًا على غيره ، ويدل له التصريح بذلك في كل قريش كما مَرَّ في الأحاديث الواردة فيهم . وإذا ثبتَ هذا لجملةِ قريش ، فأهلُ البيت النبوي الذين هُم غُرة فَضلهم ومَحتِدُ فَخرهم ، والسبب في تميزهم على غَيرهم بذلك أحرى وأحق وأولى .

وسبقَ عن زيد بن أرقم أن نساءه (ﷺ) من أهل بيته ، ثم قال : ولكن أهل بيته إلى آخره ، ويؤخذ منه أنهم من أهل بيته بالمعنى الأعم دون الأخص ، وهُمْ من حرمت عليه الصدقة ، ويؤيد ذلك خبر مُسلم أنه (ﷺ) خرج ذات غداة وعَليه مِرطٌ مُرجل من شَعر أسود ، فجاء الحسن ، فأدخله ، ثم الحسين فأدخله ، ثم فاطمة فأدخلها، ثم علي فأدخله رضي الله عنهم ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب : ٣٣] ، وفي رواية : « اللهم هؤلاء أهلُ بيتي » ، وفي أخرى أن أم سلمة أرادت أن تدخل مَعهم ، فقال (ﷺ) بعد منعه لها : « أنت على خَير » ، وفي أخرى : أنها قالت : يا رَسول الله ، وأنا ؟ فقال : « وأنتِ » أي من أهل البيت العام ، بدليل الرواية الأخرى ، قالت : وأنا ؟ قال: « وأنت من أهلي » (١) .

وكذا قال (ﷺ) لواثلة لما قال : يا رسول الله ، وأنا ؟ فقال : « أنتَ من أهلي»(٢) ، وروي أنه (ﷺ) قال لعلي : « سليمان منا آل البيت ، وهو ناصحٌ (٣)

---

(١) انظر ما تقدم في الصفحة : ٤٢٢ .

(٢) انظر أيضًا ما تقدم في الصفحة : ٤٢٣ .

(٣) ليست في (ك) . وتحرفت في (ط) إلى : « ما صح » .

فاتخذه لنفسك »[١] ، ، فعدَّه منهم باعتبار صدق صُحبته ، وعَظيمِ قُربه وولائه.
وفي سندِ كلٍ ما عدا رِواية مُسلم مَقال [٢] .

وفي رواية : « أُسامة منا آل البَيت ظهراً لِبطن » ، وروَى أحمد ، عن أبي سَعيد الخدري رضي الله عنه : أن الذين نزلت فيهم الآية : النبي (ﷺ) وعَلي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم [٣] . وكذا اشتمل (ﷺ) بملاءةٍ على عمه العباس وبَنيه رضي الله عنهم وقال : « يا رب هذا عَمي وصِنوا أبي ، وهؤلاء أهل بيتي ، فاسترهم من النار كستري إياهم بملاءتي هذه » ، فأمَّنَت أسكُفَّة الباب ، وحوائط البيت آمين آمين آمين [٤] .

وحديث مسلم أصح من هذا ، وأهل البيت فيه غير أهله في حَديث العباس وبنيه المذكور ، لما مر أن له إطلاقين : إطلاقًا بالمعنى الأعم ، وهو ما يشتمل جَميع الآل تارةً ، والزوجات أخرى ، ومن صدق في ولائِه ومحبته أخرى ، وإطلاقًا بالمعنى الأخص ، وهم من ذكروا في خَبر مسلم ، وقد صَرَّح الحسن رضي الله عنه بذلك ، فإنه حين استُخلف وثَب عليه رجل من بَني أسد ، فَطعنه وهو ساجدٌ بخنجر لم يبلغ منه مبلغًا ، ولذا عاش بَعده عشر سنين ، فقال : يا أهلَ العراق ، اتقوا الله فينا ، فإنّا أمراؤكم وضيفانكم ، ونحن أهل البيت الذين قال الله عز وجل فيهم : ﴿ **إنما يرُيد الله ليذهبَ عنكم الرجسَ أهلَ البيتِ ويُطهركم**

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٦٧٧٢) مطولاً ، وأورده الهيثمي في المجمع ١١٧/٩ ، وقال : رواه أبو يعلى ، وفيه النضر بن حميد الكندي ، وهو متروك . وذكره ابن حجر في « المطالب » (٤٠٢٥).

(٢) تحرفت في (ط) إلى : « فقال » .

(٣) تقدم في الصحة : ٤٢٢.

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٢٤ .

تطهيرًا﴾، (١ ولا زال يكرر ذلك حتى ما بقي أحد من أهل المسجد إلا وهو يحنّ بكاءً (٢).

وقال زين العابدين لبعض أهل الشام : أما قرأتَ في الأحزاب : ﴿ **إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرًا** ﴾ ١) ؟ قال : ولأنتم هُم؟ قال نعم . وقول زيد بن أرقم : أهلُ بَيته : مَن حُرِمَ الصدقة -هو بضَم المهملة وتَخفيف الراء- والمراد بالصدقة فيه ، وفسرهم الشافعي (٣) وغيره ببني هاشم والمطلب ، وعُوضوا عنها خُمس الخمسِ من الفَيء والغنيمةِ المذكور في سُورتي الأنفال والحَشر ، إذ هُم المراد بذي القُربى فيهما .

قال البيهقي : وفي تَخصيصه (ﷺ) بني هاشم والمطلب بإعطائهم سَهم ذوي القربى وقوله (ﷺ) : « إنما بَنوا هاشم والمطلب شَيء واحد » ، فضيلة أخرى ، وهي أنه حرم عليهم الصدقة وعوضهم عنها خُمسَ الخمس فقال : « إن الصدقة لا تَحل لمحمد ، ولا لآل مُحمد » . قال: وذلك يدل أيضًا على أن آله الذين أُمرنا بالصلاة عليهم مَعه هم الذين حَرَّم الله عليهم الصدقة ، وعوضهم عنهاخُمسَ الخمس ، فالمسلمون من بَني هاشم والمطلب يَكونون داخلين في صَلاتنا على آل نَبينا (ﷺ) في فرائضنا ونوافِلنا ، وفيمن أُمِرنا بحبهم . انتهى (٤) .

وقصر مالك وأبو حَنيفة رضي الله عنهما تَحريم الزكاة على بَني هاشم ، وعن أبي حنيفة جوازها لهم مُطلقًا .

(١-١) ساقط من (ط) .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤١٠ .

(٣) ساقطة من (ك) .

(٤) انظر ماتقدم في الصفحة : ٤٣٣ - ٤٣٤ .

وقال الطَّحاوي : إنهم حُرِموا سَهم [١] ذوي القُربى . وأبو يوسف : تَحلُّ من بَعضهم لبعض ، ومذهب أكثر الحنفية والشافعي [٢] وأحمد حِل أخذهم النَّفَل . وهو رواية عن مالك ، وعنه : حل أخذ الفرض دون التَّطوع ؛ لأن الذل [٣] فيه أكثر.

وأسندَ المحب الطبري خبر : « استوصوا بأهلِ بَيتي خيرًا ، فإني أخاصمكم عَنهم غدًا يوم القيامةِ ، ومن أكن خَصمه [٤] أخصمه ، ومن أخصمه [٤] دَخل النار»[٥] . قال الحافظ السخاوي : لم أقِف له على أصل أعتمده ، وصَحَّ عن أبي بَكر رضي الله عنه أنه قال : ارقُبوا مُحمدًا -أي احفظوا عَهده وَوَدّه (ﷺ) في أهل بيته [٦] .

---

(١) تحرفت في (ط) إلى « منهم » .

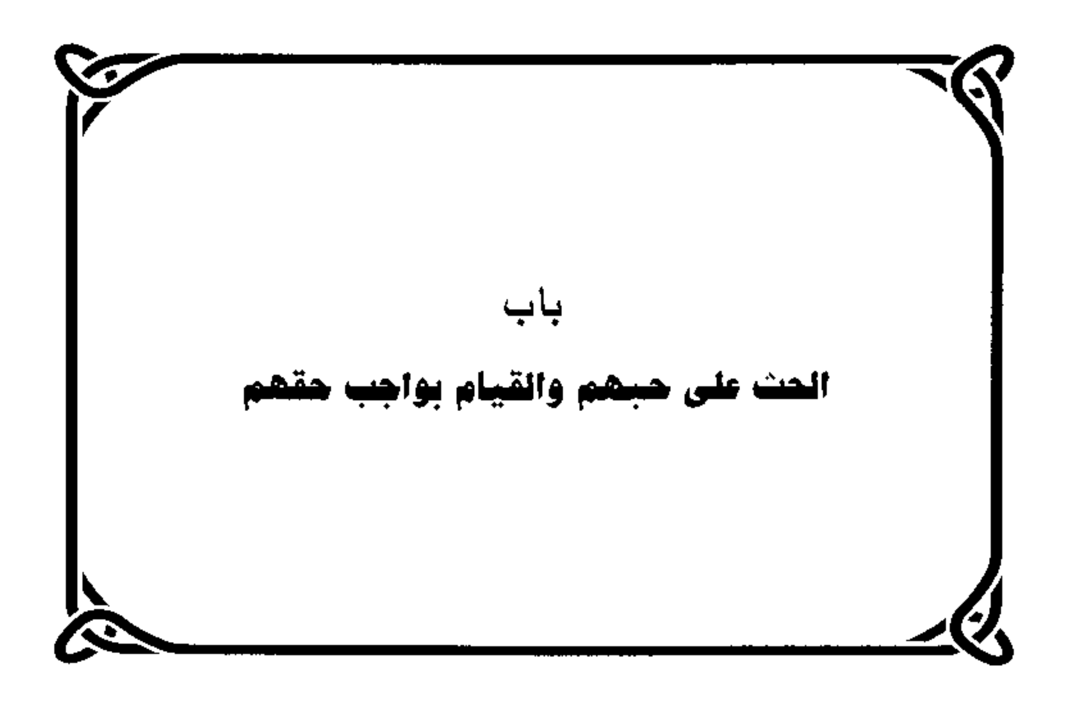
(٢) ليست في (ك) .

(٣) تحرفت في (ط) إلى : « الذي » .

(٤-٥) ساقط من (ك) .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٤١ .

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٤٠ .



باب
الحث على حبهم والقيام بواجب حقهم

باب
الحث على حبهم والقيام بواجب حقهم

صح خلافًا لما وهم فيه ابن الجوزي ، أنه (ﷺ) قال : « أحبوا الله لما يَغذوكم به من نِعَمه ، وأحبوني لحبِّ الله ، وأحبو أهل بيتي لحبي » (١) .

وأخرج البيهقي وغيره : « لا يُؤمنُ عبدٌ حتى أكونَ أحبَّ إليه من نَفسه وتكون عترتي أحب إليه من عترته (٢ ويكون أهلي أحب إليه من أهله ٢)، وتكون ذاتي أحب إليه من ذاته » (٣) .

وصحَّ أن العباس قال : يا رسولَ الله ، إن قريشًا إذا لقي بعضهم بعضًا لقوهم ببشرٍ حسن وإذا لقونا لقونا بوجوهٍ لا نعرفها، فَغضب (ﷺ) غضبًا شديدًا وقال : «والذي نَفسي بيده ، لا يدخل قلبَ رجلٍ الإيمانُ حتى يُحبكم لله ولرسوله » .
وفي رواية لابن ماجة ، عن ابن عباس : كنا نَلقى قريشًا وهم يَتحدثون، فيقطعون حديثهم ، فذكرنا ذلك لرسولِ الله (ﷺ) فقال : « ما بال أقوامٍ يتحدثون ، فإذا رأوا الرِّجالَ من أهلِ بيتي قطعوا حديثهم ، والله لا يدخل قلبَ رجل الإيمانُ حتى يحبهم لله ولقرابتهم مني » (٤) ،وفي أخرى عند أحمد وغيره: «حتى يُحبكم لله ولقرابتي» ، وفي أخرى للطبراني : جاء العباس رضي الله عنه إلى النبي (ﷺ) فقال : إنك تركتَ فينا ضَغائن منذ صنعتَ (٥ الذي صنعت ٥) -أي بقُريش والعرب-

(١) تقدم في الصفحة : ٤٩٥ .
(٢-٢) ساقط من (ط) .
(٣) تقدم في الصفحة : ٤٩٥ .
(٤) تقدم في الصفحة : ٤٩٦ .
(٥-٥) ساقط من (ك) .

فقال (ﷺ) : « لا يبلغُ الخيرَ -أو قال: الإيمانَ - عبدٌ حتى يُحبكم لله ولقرابتي ، أترجوا سَلْهَب [(١)] -أي حي من مُراد- شَفَاعتي ولا يرجوها بنو عبدالمطلب » [(٢)]؟. وفي أخرى للطبراني أيضًا : « يا بني هاشم ، إني قد سألتُ اللهَ عزَّ وجلَّ لكم أن يجعلكم نُجباءَ رُحماء ، وسألتُه أن يهديَ ضالَّكمُ، ويؤمِّنَ خائفَكُم ، ويُشبعَ جائعكم» [(٣)] . وإن العباس رضي الله عنه أتى النبي (ﷺ) فقال : يا رسولَ الله ، إني انتهيتُ إلى قوم يتحدثون ، فلما رأوني سكتوا لا يؤمن أحدكم حتى يحبكم لحبي، أيرجون أن يدخلوا الجنة بشفاعتي ، وما ذاكَ إلا أنهم يُغضونا، فقال (ﷺ) : « أو قد فَعلوها ، والذي نَفسي بيده ، ولا يرجوها بنو عبدالمطلب »[(٤)] ! وفي حديث بسند ضعيف أنه (ﷺ) خرج مُغضبًا فرقى المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « مَا بالُ رجالٍ يؤذوني في أهل بيتي، والذي نَفسي بيده لا يؤمن عبدٌ حتى يُحبني ، ولا يُحبني حتى يُحب ذَوي رحمي». وفي رواية للبيهقي وغيره بعضها سنده ضعيف وبعضها سنده واه: أن نسوةً عَيَّرنَ بنت أبي لهب بأبيها ، فغضبَ (ﷺ) واشتدَّ غَضبه ، فَصعد المنبر ثم قال: « أيها الناس ، مالي أُوذَى في أهلي ، فو الله إنّ شَفاعتي لتنال قَرابتي » ، وفي رواية : « ما بالُ أقوامٍ يؤذونني في نَسبي [(٥)] وذَوي رحمي ، ألا ومَن آذى نَسَبي وذوي رَحمي فقد آذاني ، ومَن آذاني فقد آذى الله » [(٦)] ، وفي أخرى : « ما بالُ رجال يؤذونني في قَرابتي ، ألا

---

(١) في الأصل : « سهلب » ، والمثبت من مصادر التخريج ، ويقال لها : سلهم ، بالميم أيضًا .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١١/(١٢٢٢٨) ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ٧/٦ ، والهندي في الكنز (٣٧٣١٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما .

وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٣١٧/٥ عن عائشة رضي الله عنها .

(٣) تقدم في الصفحة : ٥٠٥ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٩٦ .

(٥) في (ك) : « بني » .

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٩٥ .

مَن آذى قَرابتي فَقَد آذاني ، ومَن آذاني فقد آذى الله تبارك وتعالى » .

وروى الطبراني أنَّ أم هانئ أخت علي رضي الله عنهما بَدا قِرْطاها ، فقال لها عمر : إنّ محمدًا لا يُغني عنكِ من الله شيئًا . فجاءَت إليه فأخبرته ، فقال (ﷺ): «تزعمون أنّ شفاعتي لا تَنال أهل بيتي ، وإن شَفاعتي تنال صداء وحَكَمًا » (١). أي : وهما قَبيلتان من عرب اليمن .

وروى البزار : أن صفية عمةَ رسول الله (ﷺ) توفي لها ابنٌ فصاحت ، فَصبَّرها النبي (ﷺ) ، فخرجت ساكتة ، فقال لها عُمر ، فأمرَ بلالاً ، فنادى بالصلاة، فصعد المنبر ثم قال : « ما بال أقوامٍ يزعمون أن قَرابتي لا تنفع ، كل سبب ونَسبٍ (٢) يَنقطع يومَ القيامة إلا نَسَبي وسَببي ، فإنها موصولة في الدنيا والآخرة». الحديث بطوله وفيه ضعفاء .

وصح أنه (ﷺ) قال على المنبر : « ما بال رجال يَقولون : إن رَحم رسول الله (ﷺ) لا تَنفع (٣ قومَه يوم القيامة ، والله ٣) إن رَحمي مَوصولةٌ في الدنيا والآخرة، وإني أيها الناس فَرَطكم على الحوض » (٤) . ولا ينافي هذه الأحاديثَ ما في الصحيحين وغيرهما : أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ وأنذرِ عَشيرتَكَ ﴾ ، خَرج فجَمع قومه ، ثم عمَّ وخَصَّ بقوله : « لا أغني عنكم من الله شيئًا » حتى قال : «يا فاطمةَ بنت محمد » (٥)، إما لأن هذه الرواية محمولة على من ماتَ كافرًا ، أو أنها خرجت مخرج التغليظ والتنفير ، أو أنها قبل عِلمه بأنه يشفع عمومًا وخُصوصًا.

(١) تقدم في الصفحة : ٤٥٣ .

(٢) في (ك) : « عقب » .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٥٣ .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٥٨ .

وجاء عن الحسن رضي الله عنه أنه قال لرجل يَغلوا فيهم : ويحكم ، أحبونا لله ، فإن أطعنا الله ، فأحبونا ، وإن عَصينا الله ، فأبغضونا . فقال له الرجل : إنكم ذوو قرابة رسول الله (ﷺ) وأهل بيته . فقال : وَيحكم ، لو كانَ الله نافعنا بقَرابة رسول الله (ﷺ) من غَير عمل بطاعته ، لنفَع بذلك من هو أقرب إليه منا ، وإني أخاف أن يُضاعَف للعاصي منها العذاب ضِعفين [١] .

وورد : « إنما سَميت ابنتي فاطمة ؛ لأنَّ الله فطمها ومُحبيها عن النار » [٢].

وأخرج أبو الفَرج الأصبهاني : أن عبدالله بن الحسن بن علي -رضي الله عنهم- دخلَ يومًا على عُمر بن عبدالعزيز وهو حَدث السن ، وله وَفْرة ، فرفع عُمر مجلسه وأقبل عليه وقَضى حوائجه ، ثم أخذَ بِعُكْنةٍ من عُكَنه فغمزها حتى أوجعه، وقال : أذكرها عندك للشفاعة ، فلما خرج ليمَ على ما فعل به ، فقال: حَدثني الثقة حتى كأني أسمعه من رَسول الله (ﷺ) : « إنما فاطمة بَضعة مني ، يَسرّني ما يَسرُّها » ، وأنا أعلمُ أن فاطمةَ لو كانت حيةً لسرها ما فعلتُ بابنها. قالوا: فما غَمزكَ بَطنه وقولك ما قلت ؟ فقال : إنه ليس أحد من بَني هاشم إلا ولَه شفاعة ، ورجوتُ أن أكونَ في شفاعة هذا .

وروى الطبراني بسندٍ ضعيف أنه (ﷺ) قال : «الزموا مَودتنا أهلَ البيت ، فإنه مَن لقي الله وهو يَودّنا دخل الجنة بشفاعتنا ، والذي نَفسي بيده لا ينفع أحدٌ عمله إلا بمعرفةِ حَقّنا » [٣] .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٦١ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٦٤ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٩٨ .

وأخرج الطبراني أنه (ﷺ) قال لعلي كرم الله وجهه : « أنتَ وشيعتك » -أي أهل بيتك ومُحبوكم الذينَ لم يَبتدعوا بسب أصحابي ولا بغير ذلك- « تَردون علي الحوض ، رواةً مَرويّين ، مُبيضَّة وجُوكم ، وإن عدوكم يَردون عليّ ظِماء مُقمَحين » (١) . وفي رواية « إن ا لله قد غفر لشيعتك ولمحبي شيعتك » .

وروى الترمذي أنه (ﷺ) قال : « اللهمَّ اغفر للعباس ولولده ، مغفرةً ظاهرة وباطنة ، مغفرة (٢) لا تُغادر ذنبًا ، اللهم اخلفه في وَلده » . وكذا دَعا رسول الله (ﷺ) بالمغفرة للأنصار ولأبنائهم وأبناء أبنائهم ولمن أحبهم ، وروى المحب الطبري حديث : « لا يحبنا أهل البيت إلا مؤمن تقي ، ولا يبغضنا إلا منافق شقي » .

وأخرج الديلمي : « مَن أحبَّ الله أحب القرآن ، ومَن أحب القرآن أحبني ، ومن أحبني أحبَّ أصحابي وقَرابتي » ، وحديث : « أحبوا أهلي ، وأحبوا عليًا ، فإن من أبغضَ أحدًا من أهلي فقد حُرِم شفاعتي » (٣) . قال ابن عدي ، وابن الجوزي : موضوع ، وحديث : « حُبّ آلِ محمد يومًا خير من عِبادة سَنة » ، وحديث : « حُبي وحُب آل بَيتي نافع في سَبع مواطن أهوالها عظيمة » ، وحديث: «معرفة آل مُحمد بَراءة من النار ، وحب آل مُحمد جَواز على الصراط ، والولاية لآل محمد أمانٌ من العذاب » . قال الحافظ السخاوي : وأحسب الثلاثة غير صَحيحة الإسناد ، وحديث : « أنا شَجرة ، وفاطمة حملها ، وعلي لقاحها ، والحسن والحسين ثَمرها ،والمحبون أهل بيتي وَرقها وكلنا في الجنة حقًا حقًا » . وحديث : « إنّ شعيتنا يَخرجون من قُبورهم يوم القيامة على ما بهم من العيوب والذنوب وجوههم كالقَمر ليلة البدر » موضوعات .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٥٠ .

(٢) ساقطة من (ك) .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٩٩ .

وحديث : « من ماتَ على حُب آل محمد ، مات شَهيدًا مغفورًا له ، تائبًا مؤمنًا مستكمل الإيمان ، يُبشره ملك الموت بالجنة ، (١ ومُنكر ونَكير يَزفّانه إلى الجنة، كما تزف العروس إلى بَيت زَوجها ، وفتح له بابان إلى الجنة ١) ، ومات على السنة والجماعة ، ومن ماتَ على بُغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبًا بين عَينيه : آيس من رَحمة الله » . أخرجه مبسوطًا الثعلبي في تفسيره ، قال الحافظ السخاوي : وآثارُ الوَضع كما قال شيخنا -أي الحافظ ابن حجر- لائحة عليه .

وحديث : « من أحبنا بقَلبه وأعاننا بيَده ولسانه ، كنتُ أنا وهو في علّيين ، ومَن أحبنا بقلبه ، وأعاننا بلسانه ، وكفَّ يده ، فهو في الدَّرجة التي تليها ، (٢) ومن أحبنا بقلبه ، وكفَّ عنا لِسانه ويده ، فَهو في الدرجة التي ٢) تليها » (٣) ، في سنده غالٍ في الرفض وهالك كذاب .

وأخرج الطبراني وأبو الشيخ حديث : « إن لله عز وجل ثلاث حرمات ، فمن حَفظهن حَفظ اللهُ دينَه ودُنياه ، ومن لم يَحفظهن ، لم يحفظِ الله دينَه ولا دُنياه » ، قلت: وما هُن ؟ قال : « حُرمة الإسلام ، وحُرمتي ، وحُرمة رَحِمي » .

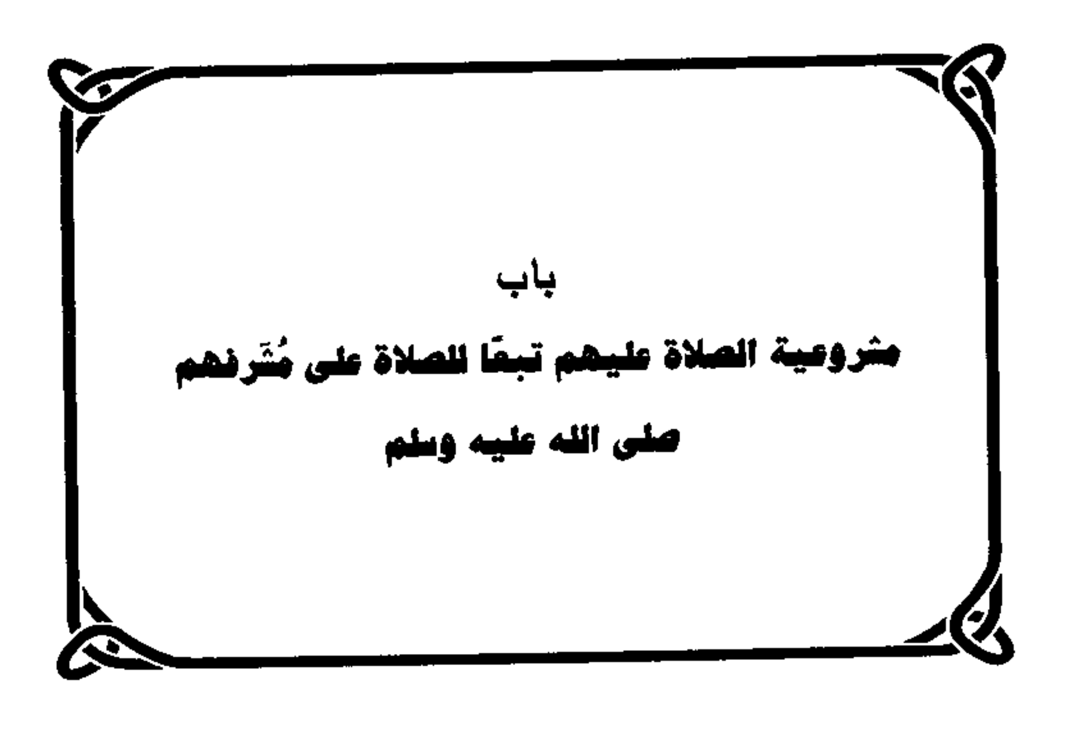
وأخرج أبو الشيخ أيضًا والديلمي : « مَن لم يعرف حقَّ عِتْرتي ، والأنصار والعرب، فَهو لإحدى ثلاث : إمامُنافق ، وإما لزِنْية ، وإما حملت به أمه في غَير طُهر » (٤) .

(١-١) ساقط من (ك) .

(٢-٢) ساقط من (ك) .

(٣) تقدم في الصفحة : ٥٠١ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٩٨ .



باب

مشروعية الصلاة عليهم تبعًا للصلاة على مُشَرفهم صلى الله عليه وسلم

باب

مشروعية الصلاة عليهم تبعًا للصلاة على مُشَرفهم صلى الله عليه وسلم

صَحَّ : يا رسولَ الله، كيف الصلاةُ (١) عليكم أهل البيت ؟ قال : « قولوا : اللهمَّ صَلِّ على مُحمد وعلى آل مُحمد ، كما صَلَّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم » الحديث . وفي بقية الروايات : كيفَ نُصلي عليكَ يا رسول الله ؟ قال: «قولوا : اللهمَّ صَلِّ على مُحمد وعلى آلِ مُحمد » (٢) الحديث . ويُستفاد من الرواية الأولى أن أهلَ البيت من جُملة الآل، (٣ أو هم الآل ٣) لكن صَحَّ ما يُصرح بأنهم بنو هاشم والمطلب ، وهم أعم من أهل البيت ، ومرَّ أن أهل البيت قد يُراد بهم الآل وأعم منهم . ومنه حديث أبي داود : «من سَرَّه أن يكتالَ بالمكيال الأوفى إذا صَلّى علينا أهل البيت ، فليقل : اللهمَّ صَلِّ على محمد النَّبي ، وأزواجه أمهاتِ المؤمنين ، وأهل بَيته ، كما صليتَ على إبراهيم إنك حميد مجيد » (٤) .

وجاء بسند ضعيف عن واثلة قال : قال رسول الله (ﷺ) لما جمع فاطمةَ وعليًا والحسنَ والحسين رضي الله عنهم تحت ثوبه : « اللهمَّ قد جَعلتَ صلاتك ومغفرتك ورحمتك ورضوانك على إبراهم وآل إبراهيم ، إنهم مني وأنا منهم

---

(١) في (ك) : « نصلي » .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٢٩ .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٣١ .

فاجعل صَلاتك ورَحمتك ومَغفرتك ورضوانك عليٍّ وعليهم » ،وقال واثلة : وكنت واقفًا على الباب ، فقلت : وعليٍّ بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فقال: «اللهم وعلى واثلة » (١) .

وأخرج الدارقطني والبيهقي حديث (٢) : « وَمن صلى صلاةً ولم يصل فيها عليٍّ وعلى أهل بيتي ، لم تقبل منه » (٣) . وكأن هذا الحديث هومُستند قول الشافعي رضي الله عنه : إنَّ الصلاة على الآل من واجبات الصلاة كالصلاة عليه (ﷺ) ، لكنه ضعيف ، فَمستنده الأمر في الحديث المتفق عليه : « قولوا : اللهمَّ صَلِّ على مُحمد وعلى آلِ محمد ، والأمر للوجوب حقيقة على الأصلح (٤) ، وبَقي لهذه الأحاديث تَتمات وطُرق بينتها في كتابي « الدر المنضود » .

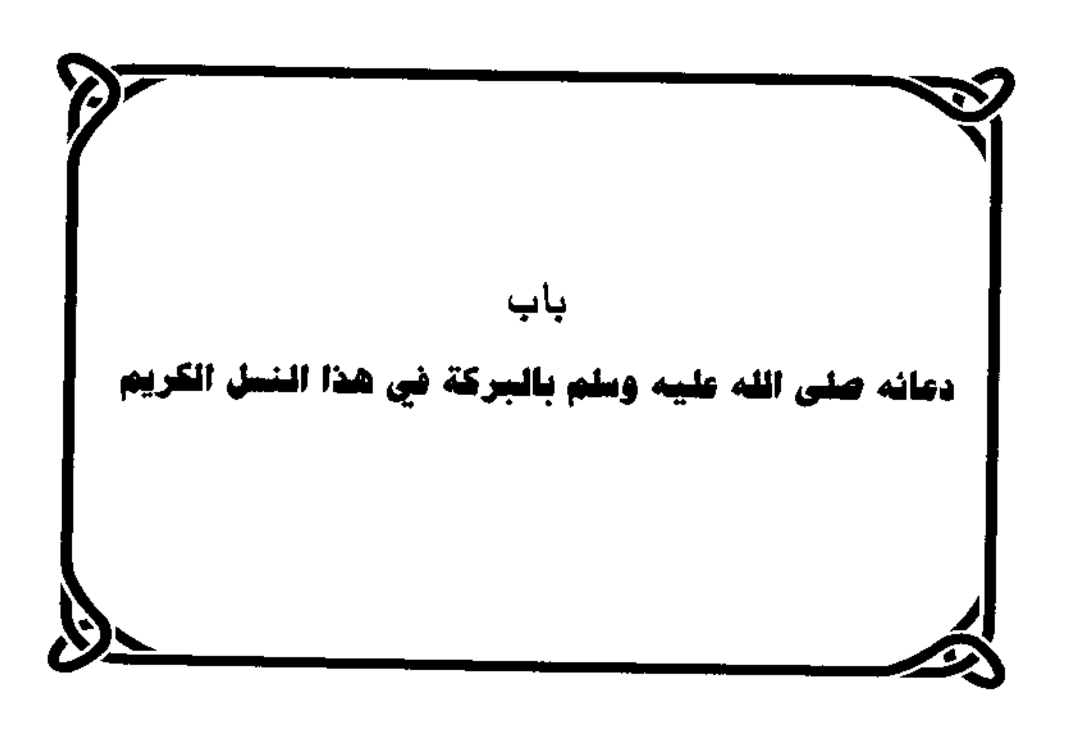
---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٢٣ .

(٢) ليست في (ك) .

(٣) أخرجه الدارقطني في السنن ١/٣٥٥ ، عن أبي مسعود البدري رضي الله عنه ، وأورده الزيلعي في «نصب الراية» ١/٤٢٧ ، وأخرج البيهقي في السنن ٢/٣٧٩ ، عن أبي مسعود أنه قال: لو صليت صلاةً لم أصل فيها على آل محمد صلى الله عليه وسلم ، لرأيت أن صلاتي لم تتم .

(٤) انظر ماتقدم في الصفحة : ٤٢٩ وما بعدها .



باب

دعائه صلى الله عليه وسلم بالبركة في هذا النسل الكريم

باب
دعائه صلى الله عليه وسلم بالبركة في هذا النسل الكريم

رَوى النسائي في : «عَمل اليوم والليلة » أن نَفرًا من الأنصار قالوا لعلي رضي الله عنه : لو كانَت عندك فاطمة ؟ فدخَل رضي الله عنه على النبي (ﷺ) يعني ليخطبها ، فسلَّم عليه، فقال : « ما حاجةُ ابن أبي طالب ؟ قال : ذكرت فاطمة بنت رَسول الله (ﷺ) . قال : « مَرحبًا وأهلا » لم يزده عليها ، فخرجَ إلى الرَّهط من الأنصار وهم يَنتظرونه ، فقالوا : ما وراءك ؟ قال : ما أدري ، غير أنه قال لي: مرحبًا وأهلاً ، قالوا : يكفيكَ من رسول الله (ﷺ) أحدهما ، قد أعطاك الأهل وأعطاك الرحب . فلما كان بعد ذلك بعدما زوجه قال : « يا عَلي ، لابُد للعرس من وَليمة » . قال سعد رضي الله عنه : عندي كبش ، وجمع له رهط من الأنصار آصُعًا من ذُرَة ، قال : فلما كان ليلة البناء قال : « لا تُحدِث شَيئًا حتى تَلقاني» ، فدعا (ﷺ) بماءٍ فتوضأ منه ، ثم أفرغه على علي وفَاطمة رَضي الله عنهما وقال: «اللهمَّ بارِك فيهما ، (١ وبارك عَليهما ١) ، وبارك لهما في نَسلهما » (٢). ورواه آخرون مع حذف بعضه .

(١-١) ليس في (ك) .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤١٧ .



باب

بشارتهم بالجنة

بـاب
بشارتهم بالجنة

مَرَّ في الباب الثاني عدة أحاديث في أن لهم منه (ﷺ) شفاعة مخصوصة عن ابن مسعود رَضي الله عنه قال : قال رسول الله (ﷺ) : « إنّ فاطمةَ أحصنت فرجها، فحرم الله ذُريتها على النار » (١) ، (٢ أخرجه تمام في فوائده ، والبزار والطبراني بلفظ : « فَحرمها الله وذُريتها على النار » ٢) .

وجاء عن علي بسندٍ ضعيف قال : شكوتُ إلى رسولِ الله (ﷺ) حَسدًا في الناس فقال: «أما تَرضى أن تكون رابع أربعة : أول مَن يدخل الجنة أنا ، وأنت ، والحسن والحسين ، وأزواجنا عن أيماننا ، وشمائلنا ، وذُرياتنا خَلف أزواجنا »(٣). وفي رواية سَندها ضعيف جدًا أنه (ﷺ) قال لعلي : « إنّ أول أربعة يدخلون الجنة أنا ، وأنت ، والحسن ، والحسين ، وذَراريتنا خلف ظُهورنا ، وأزواجنا خلف ذَرارينا، وشيعتنا عن أيماننا وشمائلنا » (٤) .

وروى ابن السدي والديلمي في مسنده : « نحن بنو عَبد المطلب سادات أهل الجنة ، أنا وحمزة ، وعلي ، وجعفر ، ابنا أبي طالب ، والحسن ، والحسين والمهدي»(٥) .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٦٤ .

(٢-٢) ساقط من (ك) ، والحديث تقدم في الصفحة : ٤٦٤ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٦٦ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٦٦ .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٦٥ و٥٤٧ .

وصح أنه (ﷺ) قال : «وعدني ربي في أهل بيتي من أقر منهم لله بالتوحيد ولي بالبلاغ أن لا يُعذبهم » (١) . وجاء بسند رواته ثقات أنه (ﷺ) قال لفاطمة : «إن الله غيرمعذبك ولا ولدك » (٢) ، وفي رواية أنه (ﷺ) قال لعمه العباس : « يا عباس ، إن الله غير معذبك ولا أحد من ولدك » (٣) وفي رواية : « يا عم ، سترك الله وذريتك من النار » .

وروى المحب الطبري ، والديلمي وولده بلا إسناد حديث : « سَألت ربي أن لا يُدخل النار أحدًا من أهل بيتي فأعطاني ذلك » (٤) .

وروى المحب عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «اللهم إنهم عترة رَسولك ، فهب مُسيئهم لمحسنهم ، وهبهم لي ، ففعل » ، قلت : ما فعل ؟ قال : « فعله ربكم بكم ، ويفعله بمن بعدكم » .

وفي حديث –قال السخاوي : لا يَصح – : « يا علي ، إن الله قد غَفر لك ، ولذريتك ، ولولدك ، ولأهلك ، ولشيعتك ، ولمحبي شيعتك ، فأبشر ، فإنك الأنزع البطين » .

وروى أحمد أنه (ﷺ) قال : « يا مَعشر بني هاشم ، والذي بَعثني بالحق نبينًا لو أخذت بَحلَقةِ الجنة ما بدأت إلا بكم » (٥) .

وفي حديث سَنده ضعيف : « أول من يَرد عليَّ حوضي أهل بيتي ، ومن

(١) تقدم في الصفحة : ٤٦٢ .

(٢) في (ك) : « أولادك » .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٦٥ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .

أحبني من أمتي »(١) . وصَحَّ : «أول الناس يَرد علي الحوض فُقراء المهاجرين الشُّعث»(٢) .

وأخرج الطبراني والدارقطني وغيرهما : « أول مَن أشفعُ له من أمتي أهل بيتي، الأقرب فالأقرب (٣) ثم الأنصار ، ثم مَن آمن بي واتبعني ، ثم اليمن ، ثم سائر العرب، ثم الأعاجم »(٤) . وفي رواية للبزار والطبراني وابن شاهين وغيرهم : «أول من أشفع له من أمتي أهل المدينة ، ثم أهل مكة ، ثم أهل الطائف »(٥) .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .

(٣) ساقطة من (ك) .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٦٣ .



باب

الأمان ببقائهم

باب
الأمان ببقائهم

أخرج جماعة بسند ضعيف خبر : « النُّجومُ أمانٌ لأهل السماء ، وأهل بَيتي أمان لأمتي » [١] . وفي رواية لأحمد وغيره : « النُّجوم أمان لأهل السماء، فإذا ذهبت النجوم ذهبَ أهل السماء ، وأهل بيتي أمانٌ لأهل الأرض ، فإذا ذهب أهل بيتي ، ذهب أهل الأرض » [٢] .

« النُّجوم أمانٌ لأهل الأرضِ من الغرق وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف -أي المؤدي لاستئصال الأمة- فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس » [٣] .

وجاء من طرق كثيرة يقوي بعضها بعضًا : « مَثل أهل بيتي » ، وفي رواية: « إنما مَثل أهل بيتي » ، وفي أخرى : « إن مثل أهل بيتي » ، وفي رواية : « ألا إن مَثل أهل بيتي فيكم ، مثل سَفينة نوح في قومه ، مَن ركبها نجا ، ومن تَخلَّف عنها غَرِق » . وفي رواية : من ركبها سَلم ومَن لم يركبها غَرق ، وإن مثل أهل بيتي فيكم مثل بابِ حِطَّة في بَني إسرائل ، من دَخله غُفِرَ له » [٤] .

وجاء عن الحسين كرم الله وجهه: من أطاع الله من ولدي واتبع كتاب الله وجبت طاعته .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٤٥ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٤٥ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٤٥ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٣٨ ، و٤٤٥ .

وعن ولده زين العابدين رضي الله عنهما : إنما شيعتنا مَن أطاع الله وعَمِل مثل أعمالنا .

وعزا المحب الطبري ، لأبي سَعيد في « شرف النبوة » [(١] بلا إسنادٍ [١)] حديث: « أنا وأهل بَيتي شَجرة في الجنة ، وأغصانها في الدنيا ، فَمن تمسك بها اتخذ إلى رَبه سبيلاً » [(٢)] .

وأورد أيضًا بلا إسناد حديث : « في كُل خَلَفٍ من أُمتي عُدول مِن أهل بيتي، يَنفون عن هذا الدين تَحريف الغالين ، وانْتِحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين [(٣)] ..» الحديث .

وأشهر منه الحديث المشهور : « يَحمل هذا العلم من كُل خَلَفٍ عُدوله ، يَنفون عنه .. » إلى آخره . وهذا هو مستند ابن عبدالبَرّ وغيره أن كل من حَمل العلم ولم يُتَكلَّم فيه بجرحٍ ؛ فَهو عدل .

(١-١) ليس في (ك) .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٤١ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٤١ .

باب

خصوصياتهم الدالة على عظيم كراماتهم

وجاء من طرق بعضها رجاله موثقون : أنه (ﷺ) قال : « كل سَبَب ونَسب مُنقطع » ، وفي رواية : « ينقطع يوم القيامة إلا -وفي رواية : ما خلا- سَبَبي ونسبي يوم القيامة ، وكل وَلد أمٍّ [(١)] - وفي رواية : وكل ولد أب [(٢)] - فإن عَصَبتهم لأبيهم ، ما خلا ولد فاطمة ، فإني أنا أبوهم وعَصَبتهم » . وهذا الحديث رواه عُمر رضي الله عنه لعلي رضي الله عنهما لما خَطب منه بنته أم كلثوم فاعتلَّ بصغرها ، فقال : إني لم أُرد الباءة ولكنني سَمعت رسول الله (ﷺ) يقول ، فذكره، ثم قال : فأحببتُ أن يكونَ لي مِن رسول الله (ﷺ) سَبَب ونَسب [(٣)] .

ولما تَزوجها قال للناس ألا تُهنئوني ؟ سمعتُ رسول الله (ﷺ) يقول ، فذكر الحديث . وفي رواية : « كل سَبَب وصِهر مُنقطع إلا سَببي وصهري » ، وفي رواية في سندها ضَعف : « لكل بَني أم [(٤)] عَصَبة ينتمون إليه إلا ولد فاطمة ، فأنا وليهم وعَصَبتهم » . وفي رواية : « فأنا أبوهم وأنا عَصَبتهم » .

وجاء من طرق يُقوي بعضُها بعضًا خلافًا لما زعمه ابن الجوزي : « إن الله عزَّ وجل جَعل ذُرية كل نبي في صُلبه ، وإن الله تعالى جَعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب » [(٥)] .

---

(١) في (ك) : « آدم » .

(٢) في (ك) : « أم » .

(٣) انظر ما تقدم في الصفحة : ٤٥٤ ـ ٤٥٥ .

(٤) في (ك) : « آدم » .

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٥٤ .

وفي هذه الأحاديث دليل ظاهر لما قاله جمعٌ من محققي أئمتنا أن من خصائصه (ﷺ) أن أولاد بناته يُنسبون إليه في الكَفاءة وغيرها ، أي : حتى لا يُكافئ بنت شريف ابن هاشمي غير شريف ، وأولاد بنات غيره إنما يُنسبون لآبائهم لا إلى آباء[1] أمهاتهم .

وفي البخاري : أنه (ﷺ) قال على المنبر وهو ينظر للناس مرة وللحسن مرة: «إن ابني هذا سيد ، وسيُصلح الله به بين فئتين من المسلمين » [2] . قال البيهقي: وقد سَماه النبي (ﷺ) ابنه حين وُلد وسمى إخوته بذلك .

وعن الحسن بسند حسن : كنتُ مع النبي (ﷺ) ، فمرَّ على جَرينٍ من تَمر الصدقة ، فأخذتُ منه تمرةً ، فألقيتها في فيَّ ، فأخذها بلُعابها ثم قال : « إنّا آل مُحمد لا تحل لنا الصدقة » [3] .

وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجة وآخرون خَبر : « المهدي من عِترتي من ولد فاطمة » [4] ، وفي أخرى لأحمد وغيره : « المهدي منا أهل البيت يُصلحه الله في لَيلة » [5] ، وفي أخرى للطبراني : « المهدي مِنا ، يُختم الدين بنا كما فُتِحَ بنا » [6] .

---

(١) ساقطة من (ك) .

(٢) تقدم في الصفحة : ٤٠٠ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ١/٢٠٠ ، والطبراني في الكبير (٢٧١٤) ، وأخرجه مطولاً أبو يعلى في مسنده (٦٧٦٢) ، وابن حبان (٧٢٢) . والجَرين : هو موضع تجفيف التمر .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٧٠.

(٥) تقدم في الصفحة : ٤٧٢ .

(٦) تقدم في الصفحة : ٤٧٢ .

وروى أبو داود في سننه عن علي كرم الله وجهه، أنه نظر إلى ابنه الحسن رضي الله عنه فقال : إن ابني هذا سَيد كما سماه النبي (ﷺ) ، وسَيخرج من صُلبه رجلٌ يُسمى باسم نَبيكم يُشبهه في الخُلقُ ، ولا يُشبهه في الخَلقْ ، يملأ الأرض عدلاً»، وفي رواية : إن عيسى (ﷺ) يصلي خلفه .

وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : منّا أهل البيت أربعة : منا السفاح ، ومنا المنذر ، ومنا المنصور ، ومنا المهدي ، ثم ذكر بعض وصف كل من الثلاثة الأول ، ثم قال : وأما المهدي ، فإنه يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جورًا ، وتأمن البهائم والسِّباع ، وتلقي الأرض أفلاذَ كبدها أمثال الأسطوانة من الذهب والفضة . وهذا كحديث : « المهدي من ولد العباس عَمي » [(١)] ، وكحديث : هذا -أي العباس عمي - أبو الخلفاء ، وإن من ولده السفاح ، والمنصور ، والمهدي ، يا عَم ، بي فتح الله هذا الأمر ، ويَختمه برجل من ولدك » .

سند كل منهما ضعيف ، وعلى تقدير صحتهما لا ينافي كون المهدي من ولد فاطمة المذكور في الأحاديث التي هي أصح وأكثر ؛ لأنه مع ذلك فيه شُعبة من بني[(٢)] العباس ، كما أن فيه شعبة من بني [(٢)] الحسين ، وأما هو حقيقة فهو من ولد الحسن كما مَرّ عن علي كرم الله وجهه .

وأخرجَ ابن المبارك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : المهدي اسمُه محمد ابن عبدالله ، رَبْعةٌ مُشربٌ بحمرةٍ ، يفرج الله به عن هذه الأمة كُل كَرب ، ويصرف بعدله كل جَور ، ثم يلي الأمر [(٣)] من بعده اثنا عشر رجلاً ، ستة من ولد

---

(١) تقدم في الصفحة : ٤٧٨ .

(٢) في (ك) : « ولد » .

(٣) ليست في (ك) .

الحسن وخَمسة من ولد الحسين ، وآخر من غيرهم ، ثم يموت فيفسد الزمان» ، وحديث : « لا مَهدي إلا عيسى ابن مريم » معلول [١] ، أو المراد : لا مهدي كامل على الإطلاق إلا عيسى ، وجاء في رواية : « أشبه الخلق به (ﷺ) من أهل بيته ولده إبراهيم -وفي أخرى : فاطمة - في الحديث والكلام والمِشية » ، وفي أخرى صَحيحة : « الحسن » أي في الوجه والنصف الأعلى [٢] ، وفي أخرى : «الحسين» أي: فيما بقي ، وعُدَّ المهدي ممن أشبهوه (ﷺ) وهم كثيرون . أقواهم[٣] شَبهًا جماعة من أهل البيت المطهر غلط قائله بما مر أنه يُشبهه خُلُقًا لا خَلْقًا .

وأخرج الطبراني والخطيب حديث : « يقوم الرجل لأخيه عن مقعده إلا بني هاشم، فإنهم لا يقومون لأحد » [٤] .

وجاء عن ابن عباس بسند ضعيف أنه قال : نحنُ أهل البيت شجرةُ النبوة ، مُختَلَفُ الملائكة، وأهل بيتِ الرسالة ، وأهلُ بيت الرحمة ، ومَعدن العلم .

وعن علي بسندٍ ضعيف أيضًا قال : نحن النجباء ، وأفراطنا أفراط الأنبياء ، وحزبنا حزب الله عزَّ وجل ، والفئة الباغية حِزب الشيطان ، ومن سَوّى بَيننا وبين عدونا فليس منا .

---

(١) في (ك) : « مأول » .

(٢) انظر ما تقدم في الصفحة : ٥١٥ .

(٣) في (ك) : « أقوام » .

(٤) تقدم في الصفحة : ٥١١ .

بـاب

إكرام الصحابة ومن بَعدهم لأهلِ البيت

صحَّ عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قـال لعلي كرم الله وجهـه : والذي نفسي بيده ، لقرابة رسول الله (ﷺ) أحبّ إليَّ أن أصلِ مِن قرابتي (١) .

وحلف عمر للعباس رضي الله عنهمـا : إن إسلامه أحب إليه من إسلام أبيه لو أسلم ؛ لأن إسلام العباس أحب إلى رسول الله (ﷺ) .

وأتى زينُ العابدين ابنَ عباس ، فقال له : مرحبًا بالحبيب (٢ ابن الحبيب ٢).

وصلّى زيدُ بن ثابت رضي الله عنه على جنازة فقُرِّبت له بَغلة ليركبها ، فأخذ ابن عبـاس رضي الله عنهمـا بركابه ، فـقال له : خَلِّ عنكَ يا ابن عم رسـول الله ، فقال: هكذا أُمرنا أن نَفعل بالعلماء والكبراء (٣) ، فقبّل زيدٌ يده وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا (٤) .

وأتى عبدُ الله بن حَسن (٥ بن حُسين ٥) عمرَ بن عبدالعـزيز في حاجة ، فقال له: إذا كانت لك حاجة ، فأرسل أو اكتب بها إليَّ ، فإني أستحيي من الله أن يَراك على بابي (٦) .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٥١٤ .

(٢-٢) ليست في (ك) .

(٣) ليست في (ك) .

(٤) تقدم في الصفحة : ٥٢٢ .

(٥-٥) ساقط من (ك) .

(٦) تقدم في الصفحة : ٥٢١ .

وقال أبو بكر بن عياش : لو أتاني أبو بكر وعُمر وعلي رضي الله عنهم في حاجة ، لبدأت بحاجة عَلي قبلهما ؛ لقرابته من رسول الله (ﷺ) ولأن أخرَّ من السَّماء إلى الأرض أحب إليَّ أن أُقدِّمه عليهما (١) .

وكان ابن عباس إذا بلغه حديث عن صَحابي ذهب إليه فإذا رآه قائلاً ، توسد رداءه على بابه ، فَتَسفي الريح التراب على وَجهه، حتى يخرج ، فيقول : ألا أرسلتَ إليَّ فآتيك . فيقول له ابن عباس : أنا أحق أن آتيك (٢) .

ودخلت فاطمة بنت علي على عُمر بن عبدالعزيز وهو أمير المدينة (٣) ، فبالغَ في إكرامها ، وقال : والله ما على ظهر الأرض أهل بيت أحب إليَّ منكم ، ولأنتم أحب إليَّ من أهلي (٤) .

وعوتب أحمد في تقريبه لشيعي ، فقال : سبحانه الله ! رجل أحبَّ قومًا من أهل بيتِ النبي (ﷺ) وهو ثقة . وكان إذا جاءه شريف بل قُرشي قدمه وخَرج وراءه.

وضرب جعفر بن سليمان والي المدينة مالكًا حتى حُمل مغشيًا عليه ، فدخل عليه الناس (٥) فأفاق ، فقال : أُشهدكم أني قد جَعلت ضاربي في حِل ، فسُئل بعد ذلك ، فقال : خفتُ أن أموت ، فألقَى النبي (ﷺ) ، فأستحي منه أن يَدخل بعضِ آله (٦) النارَ بسببي (٧) .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٥٢٣ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٥٢٣ .

(٣) في (ك) : « المؤمنين » .

(٤) تقدم في الصفحة : ٥٢٣ .

(٥) ليست في الأصل و (ط).

(٦) في الأصل : « ولده » .

(٧) تقدم في الصفحة : ٥٢٣ .

ولما دخل المنصور المدينة مكن مالكًا من القَود من ضاربه ، فقال : أعوذُ بالله ، والله ما ارتفَع منها سوطٌ عن جسمي إلا وقد جَعلته في حِل ؛ لقرابته من رسولِ الله (ﷺ) [١] .

وقال رجل للباقر وهو بِفناء الكعبة : هل رأيَت اللهَ حيث عَبدتَه ؟ فقال : ما كنت أعبد شيئًا لم أره . قال: وكيف رأيته ؟ قال : لم تَره الأبصار بمشاهدة العيان ، لكن رأته القلوب بحقائق الإيمان . وزاد على ذلك ما أبهر السامعين ، فقال الرجل : الله أعلمُ حَيثُ يجعل رسالاته .

وقارف الزهري ذَنبًا فهام على وجهه، فقال له زين العابدين : قُنوطك مِن رَحمة الله التي وَسعت كل شيء أعظم عَليك من ذنبك ، فقال الزهري : الله أعلمُ حيث يجعل رسالاته ، فرجع إلى أهله وماله[٢] .

وكان هشام بن إسماعيل يؤذي زين العابدين وأهل بيته ويَنال من علي ، فعزله الوَليد وأوقفه للناس ، وكان أخوف ما عليه أهل البيت ، فمرَّ عليهم فلم يتعرض له أحد منهم ، فنادى : الله أعلم حيث يجعل رسالاته .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٥٢٤ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٥٢٥ .

بـاب

مكافأته صلى الله عليه وسلم لمن أحسن إليهم

أخرجَ الطبراني حـديث : « من صَنَعَ إلى أحدٍ من وَلد [١] عبدالمطلب يداً فلم يكافئه بها في الدنيا ، فعليَّ مكافأته غداً إذا لقيني » [٢] .

وجـاء بسند ضـعيف : « أربعـة أنا لهم مـشفـع يوم القيـامـة : المكرم لذُريتي ، والقاضي لَهم حـوائجهم ، والساعي لهم في أمورهم عندمـا اضطروا إليه ، والمحب لهم بقَلبه ولسانه » [٣] ، وفي رواية في سندها كـذاب : « من اصطنعَ صَنيعـةً إلى أحدٍ من ولد عبدالمطلب ولم يجازِه عليها ، فـأنا أُجازيه عليها إذا لَقيني يوم القيامة، وحرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وآذاني في عِترتي » [٤] .

---

(١) في (ك) : « بني » .

(٢) تقدم في الصفحة : ٥١١ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٥١٢ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٥١٢ .

بـاب

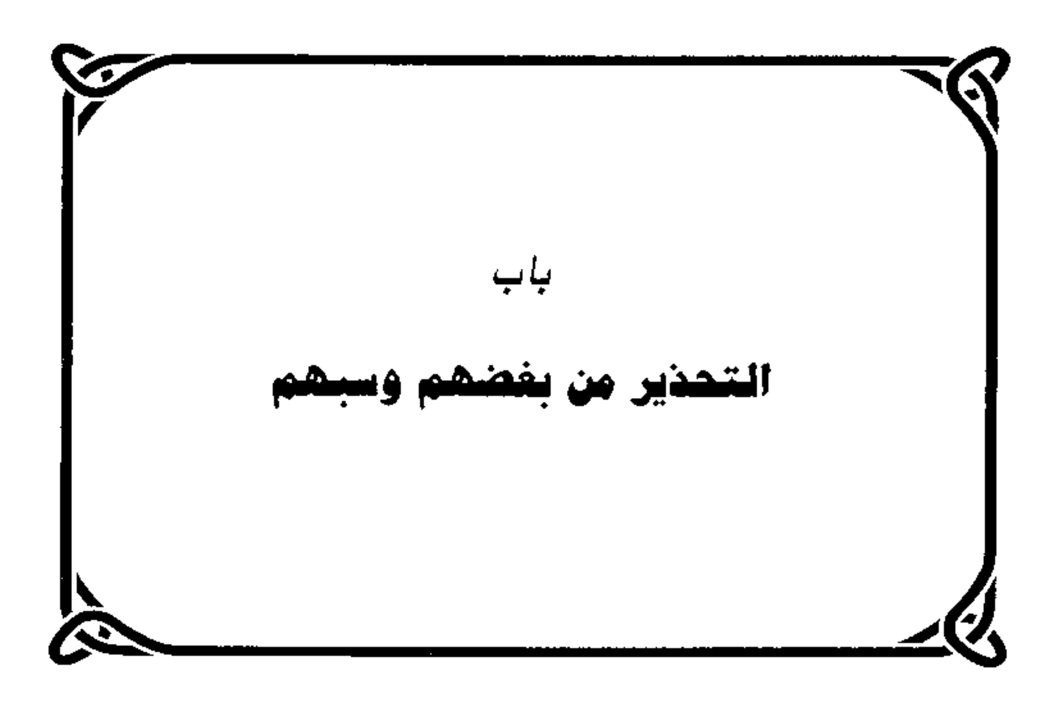
إشارته صلى الله عليه وسلم لما يحصل عليهم بعده من الشدة

قال (ﷺ) : « إن أهل بَيتي سَيلقـون بعدي من أُمـتي قتلاً وتَشـريدًا ، وإن أشد قومنا بغضًا بنو أمية ، وبنو المغيرة ، وبنو مـخزوم » ، وصححه الحاكم واعترض بأن فيه من ضَعَّفه الجمهور .

وأخرج ابن مـاجه أنه (ﷺ) رأى فـتيـة من بني هاشـم ، فاغـرو رَقت عـيناه ، فَسُئل، فـقـال : « إنا أهل بيت اخـتـارَ الله لـنا الآخـرة على الدنيـا ، وإن أهل بَيـتي سيلقون بعدي بلاءً وتشريدًا وتَطريدًا » الحديث [١] .

وأخـرج ابنُ عـسـاكـر : « أول الناس هلاكًا قُريـش ، وأول قُريش هلاكًا أهل بيتي» ، وفي رواية قـيل له : فمـا بقاء الناس بعدهـم ؟ قال : « بقاء الحـمار إذا كُسِرَ صُلبُه » .

(١) تقدم في الصفحة : ٤٧٣ .



باب

التحذير من بغضهم وسبهم

باب

التحذير من بغضهم وسبهم

مرَّ خبر : « مَن أبغضَ أحدًا من أهل بيتي حُرِم شفاعتي » [(١)] ، وحديث : «لا يُبغضنا إلا منافق شقي » ، وحديث : « من ماتَ على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه : آيس من رَحمة الله » .

وقال الحسن : من عادانا فلرسول الله (ﷺ) عادى .

وصحَّ أنه (ﷺ) قال : « والذي نفسي بيده ، لا يُبغضنا أهل البيت أحدٌ إلا أدخله الله النار »[(٢)] .

وروى أحمد وغيره : «من أبغضَ أهل البيت فهو مُنافق »[(٣)] ؛ وفي رواية: «بغض بني هاشم نفاق » .

وجاء عن الحسن بسند ضعيف : إياك وبغضنا ، فإن رسول الله (ﷺ) قال : «لا يبغضنا ولا يحسدنا أحد إلا ذيدَ عن الحوض يوم القيامة بسياطٍ من النار»[(٤)] .

وفي رواية : « من أبغضنا أهل البيت حشره الله يهوديًا ، وإن شهد أن لا إله إلا الله » [(٥)] . ولكن سندها مظلم ، ومن ثم حكم ابن الجوزي كالعقيلي بوضعها .

---

(١) تقدم في الصفحة : ٥٠٣ .

(٢) تقدم في الصفحة : ٥٠٣ .

(٣) تقدم في الصفحة : ٥٠٣ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٥٠٤ .

(٥) تقدم في الصفحة : ٥٠٤ .

وصح أنه (ﷺ) قال : « يا بَني عبدالمطلب ، إني سألتُ الله لكم ثلاثًا : أن يُثبت قائمكم ، وأن يَهدي ضالكم ، وأن يُعلِّم جاهلكم ، وسألتُ الله أن يَجعلكم كُرماء [١] نُجبَاد رُحماء ، فلو أنَّ رجلاً صفَنَ - أي من الصَّفْنِ وهو: صف القدمين- بينَ الركن والمقام ، فصلَّى وصامَ ثم لقي اللهَ وهو يُبغض آل بيتِ محمد (ﷺ) دَخل النار » [٢] .

وورد : « من سبَّ أهل بيتي ، فإنما يُريد الله والإسلام ، ومن آذاني في عترتي [٣] فعليه لعنة الله ، ومن آذاني في عترتي [٣] فقد آذى الله ، إن الله حرم الجنة على من ظلم أهل بيتي ، أو قاتلهم أو أعان عليهم أو سبهم ، يا أيها الناس ، إن قريشًا أهل أمانة ، فمن بَغاهم العواثر [٤] كبه الله عز وجل لمنخريه » مرتين ، « مَن يُرِد هوانَ قُريش أهانه الله » ، « خَمسةٌ أو ستةٌ لعنتُهم [٥] ، وكلُّ نَبيٍ مُجاب : الزائدُ في كتاب الله ، والمكذبُ بقَدَر الله ، والمستحل محارِمَ الله ، والمستحل من عِترتي ما حَرَّم الله ، والتارك للسنة » [٦] .

---

(١) في (ك) : « جودًا » .

(٢) تقدم في الصفحة : ٥٠٥ .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤) في (ك) : « الغوائل » .

(٥) في (ك) : « لعنهم الله » .

(٦) تقدم في الصفحة : ٥٠٦ .

خاتمة في أمور مهمة

أولها : يتعين ترك الانتساب إليه (ﷺ) إلا بحق . فَفي البخاري : « إن من أعظم الفِرى أن يُدعى الرجل إلى غَير أبيه ، أو يُري عَينه ما لم ترَ » الحديث ، وروى أيضًا : « ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر » ، وروى أيضًا : «من ادعى إلى غيرأبيه فالجنَّة حرام عليه » ، وفي رواية : « فعليه لعنةُ الله والملائكة والناس أجمعين » .

وروى جماعةٌ (١) أحاديث أخَر فيها أنَّ ادعاءَ نَسَبٍ بالباطلِ أو التبري منه كذلك كفر -أي للنعمة ، أو إن استحل ، أو يؤدي إليه- ومن هنا توقف كثيرٌ من قُضاةِ العدل عن الدخول في الأنساب ثُبوتًا أو انتفاءً ، لا سيما نَسب أهل البيت الطاهر المطهر . وعجيبٌ من قومٍ يُبادرون إلى إثباته بأدنى قرينةٍ (٢ وحُجّة موهمةٍ٢) يُسألونَ عنها يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون إلا من أتى الله بقلبٍ سليم .

ثانيهما : اللائقُ بأهل البيتِ المكرم المطهر أن يَجروا (٣) على طريقةِ مُشرِّفهم وسُنته (ﷺ) اعتقادًا وعملاً وعبادة وزُهدًا وتقوى ، ناظرينَ إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] ، وإلى قولِ مُشرفهم (ﷺ) وقد سئل: أي الناس أكرم ؟ قال : « أكرمهم عند الله أتقاهم لله » ، ثم قال : « خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » .

---

(١) في (ك) : « جماعات » .

(٢-٢) في (ط) : « مرجحة مموهة » .

(٣) في (ك) : « يمروا » .

وقالَ ابن عباس : ليس أحد أكرم من أحد إلا بتقوى الله .

وقال (ﷺ) ، كما عند أحمد لأبي ذر : « انظر ، فإنك لستَ بخيرٍ من أحمرَ ولا أسودَ إلا أنْ تفضله بتقوى الله » ، وله ولغيره : « يا أيها الناس ، إن ربكم واحد، (١ وإن أباكم واحد ١) ، ألا لا فَضلَ لعربي على عَجمي ، ولا لأسودَ على أحمر إلا بالتقوى ، خَيرُكم عند الله أتقاكم لله » .

وللطبراني : « المسلمون إخوة ، لا فَضل لأحدٍ على أحدٍ إلا بالتقوى » .

وصحَّ على نزاعٍ فيه أنه (ﷺ) خَطبَ الناس بمكة ، فكان من جُملة خطبته: «يا أيها الناس ، إن الله قد أذهب عَنكم عَيبة الجاهلية -أي: بفَتح أوله وكسره- وتعاظمها -أي عطف تفسير- بآبائها ، فالناس رجلان : رجل بَرٌّ تَقي كريمٌ على الله، ورجلٌ (٢) شَقي هَيّنٌ على الله ، إن الله يقول : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات : ١٣] ، ثم قال : « أقول قولي هذا ، وأستغفر الله لي ولكم».

وفي رواية سَندها حسن : لَينتهينَّ أقوامٌ يفتخرون بآبائهم الذين ماتوا ، إنما هُو فَحمُ جَهنَّم ، أو ليكونن أهون على الله من الجُعل الذي يُدَهده الخرء بأنفه -أي يدحرجه- إن الله قَد أذهب عنكم عيبة الجاهلية ، إنما هو مؤمن تقي وفاجر شقي ، الناس (٣) كلهم بنو آدم ، وآدم خلق من تراب » .

ولمسلم : « إن اللهَ لا يَنظرُ إلى صُوَركم وأموالكم ،ولكن يَنظر إلى قُلوبكم ، وأعمالكم » .

(١-١) ساقط من (ك) .

(٢) في (ك) : « فاجر » .

(٣) ساقطة من (ك) .

ولأحمد : إنَّ أنسابكم هذه ليست بمسبة على أحد ، كلكم بَنو آدم ، ليسَ لأحدٍ على أحدٍ فضل إلا بدِين أو تَقوى » .

ولابن جرير ، والعسكري : « الناس لآدم وحواء ، إن الله لا يَسألكم عن أحسابكم يوم القيامة إلا عن أعمالكم ، إن أكرمَكُم عندَ الله أتقاكم » .

ولابن لال (١) ، والعسكري : « الناس كلهم كَأسنان المشط ، وإنما يتفاضلون بالعافية » أي : كلهم متساوون في الصور وإنما يتفاوتون بالأعمال ، « فلا تَصحبنَّ أحدًا لا يَرى لكَ من الفَضلِ ما تَرى له » .

ولأبي يعلى وغيره : « كرمُ المؤمنِ دينُه ، ومروءتُه عَقلُه ، وحَسَبه خُلُقه » .

وقال عُمر رضي الله عنه لمفتخر بآبائه بقوله : أنا ابنُ بَطحاء مكة كَدَائِها وكُدَائها: إن يكن لك دين فلكَ (٢) كرم ، وإن يكُن لك عَقلٌ فلك (٢) مروءة، وإن يكن لك مالٌ فلك (٢) شرف ، وإلا أنتَ والحمار سواء .

وصحَّ حديث : « من أبطأ به عَمله لم يُسرِع به نَسَبه » .

وروى الطبراني : « إن أهل بيتي يرون أنهم أولى الناس بي وليس كذلك ، إن أولى الناس بي منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا » (٣) .

وروى الشيخان : « إن آل أبي فُلان ليسوا لي بأولياء ، إنما وَليي الله وصالح المؤمنين » .زاد البخاري تعليقًا : « ولكن لهم رَحِمٌ سَأبلّها بِبِلالها » (٤) ، أي:

---

(١) هو أحمد بن علي بن أحمد ، أبو بكر الهمذاني الشافعي ، توفي سنة (٣٩٣هـ) . انظر «سير أعلام النبلاء» ٧٥/١٧ .

(٢) تحرفت في (ك) إلى : « فلا » .

(٣) تقدم في الصفحة : ٤٥٩ .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٥٨ .

سأصلها بصلتها التي تَنبغي لها . رواه الطبراني في « معجمه الكبير » بلفظ : «إن لبني أبي طالب عندي رَحمًا سأبلها ببلالها » ، وكذا وقعت هذه الزيادة [(١)] عند مُسلم في صحيحه ، وهي مَحمولة على غير المسلم منهم ، وإلا فمنهم علي وجَعفر رضي الله عنهما ، وهما من أخص الناس به (ﷺ) ، لما لهما من السابقة [(٢)] والتقدم في الإسلام ، ونصرة الدين ، بل في حديثٍ ورد موقوفًا ومرفوعًا : «صالح المؤمنين علي كرم الله وجهه » .

قال النووي : « ومعنى الحديث : إن وليي من كان صالحًا وإن بَعُد مني نسبه.

وقال غيره : المعنى : إني لا أوالي أحدًا بالقَرابة ، وإنما أحبُّ الله لما له من الحق الواجب على العباد ، وأحب صالح المؤمنين لوجه الله تعالى ، وأوالي من والي الإيمان والصلاح ، سواء كانوا من ذَوي رحمي أم لا ، ولكن أرعى لذوي الرحم حَقهم ، فأصل رَحمهم . وهذا يؤيد ما ورد [(٣)] : « آل محمد : كل تَقي » . ومن ثَمَّ لما قال هاشمي لأبي العَيناء : تَغضُّ عني [(٤)] وأنت تصلي عليَّ في كل صلاة في قولك : اللهمَّ صل على مُحمد وعلى آل محمد ؟! قال له : إني أريدُ الطيبين الطاهرين ولستَ منهم .

ورؤي أنصاريٌّ في النوم فقيل له : ما فَعل الله بك ؟ قال : غَفر لي . قيل: بماذا؟ قال بالنسبة [(٥)] التي بيني وبينَ النبي (ﷺ) . قيل له : أنتَ شريف؟ قال: لا .

---

(١) في (ط) : « الرواية » .

(٢) في (ك) : « الشفاعة » .

(٣) في (ك) : « روي » .

(٤) تحرفت في (ك) إلى : « مني » .

(٥) تصحفت في (ط) إلى : « بالشبه » .

قيل: فمِن أين النسبة ؟ قال كنسبة الكلب إلى الراعي . قال ابن العَديم -راوي ذلك- فأولته بانتسابه إلى الأنصار . وقال غيره : أولته بانتسابه إلى العِلم خصوصًا علم الحديث ، لقوله (ﷺ) : « أولى الناس بي أكثرهم عليَّ صلاةً » إذ هُم أكثر الناس عليه صلاة (ﷺ) .

تنبيه : تمسك بالآية والأحاديث السابقة من لم يَعتبر الكفاءة في النكاح؟ واعتبرها الجمهور . ولا شاهد فيما ذكر ؛ لأنه بالنسبة لما ينفع في الآخرة ، وليس كلامنا فيه ، إنما الكلام في أن النسب العَلي هَل يفتخر به ذوو العقول في الدنيا أولا؟ ولا شك في الافتخار به وأن من أجبرها وليها على نكاح غيرمُكافئ لها في النسب يعد ذلك بخسًا لحقها وعارًا عليها ، بل صلاح الذرية يَنفع في الآخرة ، فقد صَحَّ عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿ **أَلحقْنا بِهِم ذُرِّيَّتَهم**﴾ [الطور: ٢١] ، أنه قال: إن الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته يوم القيامة، وإن كانوا دونه في العمل.

وصَحَّ عنه أيضًا في قوله تعالى: ﴿وكان أبوهما صالحًا﴾ [الكهف: ٨٢] أنه قال : حُفظا بصلاح أبويهما ، وما ذكر عنهما صلاحًا .

وقال سَعيد بن جُبير : يَدخل الرجلُ الجنة ، فيقول : أين أبي ؟ أين أمي ؟ أين ولدي ؟ أين زوجي ؟ فيقال له : إنهم لم يعملوا مثل عملك ، فيقول : كنت أعمل لي ولهم ، فيقال لهم : ادخلوا الجنة ، ثم قرأ : ﴿**جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ**﴾ [الرعد : ٢٣] ، فإذا نَفع الأب الصالح مع أنه السابع ، كما قيل في الآية ، عموم الذرية فما بالك بسيد الأنبياء والمرسلين بالنسبة إلى ذريته الطيبة الطاهرة المطهرة ، وقد قيل : إن حمام الحرم إنما أكرم ؛ لأنه من ذرية حَمامتين عَشَّشَتا على غارِ ثَور الذي اختفى فيه (ﷺ) عند خروجه من مكة للهجرة .

وقد حكى التقي الفاسي عن بَعض الأئمة : أنه كان يُبالغ في تَعظيم شرفاء المدينة النبوية على مُشرفهم ومُشرفها أفضل الصلاة والسلام ، وسبب تَعظيمه لهم؛ أنه كان منهم شخص اسمه مُطَير مات ، فتوقف عن الصلاة عليه ، لكونه كان يَلعب بالحمام ، فَرأى النبي (ﷺ) في النوم ومعه فاطمة الزهراء ابنته رضي الله تعالى عنها ، فأعرضت عنه ، فاستعطفها حتى أقبلت عليه وعاتبته قائلة له: أما يَسع جاهنا مُطيراً ؟! .

وحكى أيضًا في ترجمة صاحب مكة السيد الشريف أبي نُمي [(١)] مُحمد بن أبي سَعد حسن بن علي بن قَتادة الحسني [(٢)] : أنه لما مات امتنع الشيخُ عفيف الدين الدلاصي من الصلاة عليه ، فرأى في المنام فاطمة رضي الله عنها وهي بالمسجد الحرام والناس يُسَلمون عليها ، ([٣] وأنه رامَ السلام عليها [٣]) ، فأعرضت عنه ثلاث مرات ، فتحامل عليها وسَألها عن سَبب إعراضها عنه ، فقالت : يموتُ وَلدي ولا تُصلي عليه ! فتأدَّبَ واعترف بظلمه بعدم الصلاة عليه .

وحكى التقي المقريزي عن يَعقوب المغربي : أنه كان بالمدينة النبوية في رجب سَنة سبع عشرة وثمانمائة ، فقال له الشيخ العابد محمد الفارسي ، وهما بالروضة المكرمة : إني كنتُ أبغض أشرافُ المدينة بني حسين لتظاهرهم بالرفض ، فرأيتُ وأنا نائم تجاه القبر الشريف رسولَ الله (ﷺ) ، وهو يقول : يا فُلان . باسمي ، مالي أراكَ تبغض أولادي ؟ فقلت : حاشَ لله ، ما أكرههم ، وإنما كرهتُ ما رأيت من تعصبهم على أهل السنة ، فقال لي مسألة فقهية ، أليس الولد العاق يلحق بالنسب ؟ فقلت : بلى يا رسول الله . فقال : هذا ولد عاق . فلما انتبهتُ صرتُ

---

(١) تحرفت في (ك) إلى : « يمن » .

(٢) في (ك) : « الحسيني » وهو محمد بن بركات بن حسن بن علي ، أبو نمي ، الشريف ، صاحب مكة ، ولد سنة (٩١٠)هـ ، وتوفي في عاشوراء سنة (٩٩٠)هـ . رحمه الله . انظر «شذرات الذهب» ٤٢٢/٨ .

(٣-٣) ساقط من الأصل و (ط) .

لا ألقَى من بني الحسين أحدًا إلا بالغتُ في إكرامه .

وحكي أيضًا عن الرئيس الشَّمس (١) العُمري قال : سارَ الجمال محمود العجمي المحتسب ونوابه وأتباعه وأنا معه إلى بَيت السيد عبدالرحمن الطباطبي(٢)، فاستأذن عليه ، فخرج وعظم عليه مَجيء المحتسب إليه ، فقال له: يا سَيدي حاللني. قال : مماذا يا مولانا ؟ فقال : إنك لما جلست البارحة عند السلطان الظاهر بَرقوق ، فَوق ، عَزَّ ذلك عليَّ ، وقلت في نفسي ، كيف يجلس هذا فوقي ؟ فلما كان الليل رأيت في مَنامي النبي (ﷺ) فقال : يا محمود ، أتأنف أن تجلس تحت ولدي ؟ فبكى الشريف عند ذلك ، وقال : يا مولانا ، من أنا حتى يذكرني النبي (ﷺ) ، وبكى الجماعة ، ثم سألوه الدعاء وانصرفوا .

وحكى التَّقي بن فهد الحافظ الهاشمي المكي قال : جاءني الشريف عَقيل بن هُمَيل (٣) ، وهو من الأمراء الهواشم ، فَسألني عشاء ، فاعتذرت إليه ولم أفعل ، فرأيتُ النبي (ﷺ) في تلك الليلة أو في غَيرها ، فأعرض عني، فقلت : كيف تُعرض عني يا رسول الله ، وأنا خادم حديثك ؟ فقال : كيفَ لا أعرض عنكَ ويأتيك ولد من أولادي يطلب العشاء فلم تُعَشِّه ؟! قال : فلما أصبحتُ جئت الشريف واعتذرتُ إليه ، وأحسنت إليه بما تيسر .

وحكى الجمال عبدالغفار الأنصاري المعروف بابن نوح عن أم نَجم الدين بن مَطروح (٤) -وكانت من الصالحات- قالت: حَصل لنا غلاءٌ بمكة أكل الناسُ فيه

(١) في (ك) : « شمس الدين » .
(٢) تحرفت في (ك) إلى : « الطيالسي » .
(٣) في (ك) : « كميل » .
(٤) في الأصل : « مسطوح » .

الجلودَ ، وكنا ثمانية عشر نَفسًا ، فكنا نَعمل مقدار نصف قدح نكتفي به ، فجاءنا أربع عشرة قُفَّة [(١)] من الدقيق ، ففرق زوجي عشرة . على أهل مكة وأبقى لنا أربعة، فنامَ فانتبه يبكي ، فقلت له : ما بالك ؟ قال : رأيتُ الساعة فاطمة الزهراء رضي الله عنها وهي تقول لي : يا سراج ، تأكل البُرّ وأولادي جياع ، فنهضَ وفَرَّق ما بَقي على الأشراف ، وبقينا بلا شيء ، وما كنا نقدر على القيام من الجوع.

وحكى المقريزي عن المعز بن العز قاضي الحنابلة -وكان من جلساء الملك المؤيد- أنه رأى نفسه ، كأنه بالمسجد النبوي ، وكأن القبر الشريف انفتح وخرج النبي (ﷺ) ، وجلس على شَفيره وعليه أكفانه ، وأشار إليّ بيده ، فقمت إليه حتى دنوتُ منه ، فقال لي : قُل للمؤيد يفرج عن عَجلان -يعني ابن سعيد [(٢)] أمير[(٣)] المدينة ، وكان محبوسًا سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة- قال : فصعدت للمؤيد ، وأخبرته وحلفت له ما رأيت عَجلان هذا قط ، فلما انقضى المجلس ، قام بنفسه إلى مَرْماة النُّشَّابِ ثم استدعى عجلان من البرج وأفرج عنه ، وأحسن إليه.

قال التقي المقريزي : وعندي عدة حكايات صحيحة مثل هذا في حَق بني الحسن وبني الحسين ، فإياك والوقيعة فيهم وإن كانوا على أي حالة ؛ لأن الولد ولد على كل حال صَلح أو فَجَر .

قال : ومن غَريب ما اتفق : أن السلطان -ولم يُعينه- كَحَلَ الشريفَ مِدْراج[(٤)] بن مُقبل بن مُختار بن مُحمد بن راجح بن إدريس بن حَسَن ابن أبي

---

(١) في (ك) : « قطعة » .

(٢) تحرفت في الأصل إلى : « بغير » .

(٣) في (ك) : « أمين » .

(٤) في (ط) : « مرواح » .

عزيز بن قَتادة بن إدريس بن مُطاعن الحُسَيني حتى تَفقَّأت حَدَقتاه وسالتا ، وورم دماغه ، وانتفخ وأنتن ، فتوجّه بعد مُدة من عماه إلى المدينة ، ووقف عند القبر المكرم ، وشكا ما به ، (١ وبات تلك الليلة ، فرأى النبيَّ (ﷺ) ، فمَسح عينيه بيده الشريفة ١) ، فأصبح وهو يُبصر ، وعيناه أحسن مما كانتا ، واشتهر ذلك في المدينة ، ثم قَدِم القاهرة ، فغضب السلطان ظَنًا منه أن من كَحَلوه حابوه (٢)، فأقيمت عنده البينة العادلة (٣ بأنهم شاهدوا حَدَقتيه سائلتين ، وأنه قدم المدينة أعمى ثم أصبح يُبصر ، وحَكى رؤياه ، فسكن ما عند السلطان ٣) .

وأخبرني بعض الأشراف الصالحين ممن أجمع على صحة نسبه وصلاحه وصلاح آبائه قال : كنتُ بالمدينة الشريفة ، فرأيتُ شريفًا عند مَكّاس (٤) يأكل من طَعامه ويلبس من ثيابه ، فاشتدَّ إنكاري على ذلك الشريف ، وساء (٥) اعتقادي فيه ، فبتُّ عقب ذلك ، فرأيتُ النبي (ﷺ) جالسًا في مجلس حافل ، والناس مُحيطون به صفًا وَراء صف ، وأنا من جُملة الواقفين داخل الحلقة ، وإذا أنا أسمع قائلاً يقول بصوت عال : أحضروا الصحف (٦) . وإذا بأوراقٍ على هيئة ما يُكتب فيها مراسيم السلاطين جيء بها ووضعت بين يدي النبي (ﷺ) ، ووقف إنسان بين يديه يَعرضها على النبي (ﷺ) ثم يُعطيها لأربابها ، كل من طلع اسمه يعطى

(١-١) ساقط من (ك) .

(٢) في (ك) : « خانوه » .

(٣-٣) ساقط من (ك) .

(٤) المَكْسُ : دراهم كانت تؤخذ من بائعي السلع في أسواق الجاهلية ، وما يأخذه أعوان الدولة عن أشياء معينة عند بيعها ، وآخذ ذلك يُسمى : المَكّاس .

(٥) ساقطة من (ك) .

(٦) تحرفت في (ك) إلى : « المصحف » .

صَحيفته ، قال : فأول صحيفة عظيمة أخرجت وإذا بذلك الشريف الذي أنكرتُ عليه ينادَى باسمه ، فخرج من حشو الحلقة حتى انتهى بين يدي النبي (ﷺ) فأمر النبي (ﷺ) أن يُعطى صحيفته ، فأخذها وولى فَرحًا مسرورًا . قال: فذهب عن قلبي جميع ما كان فيه على ذلك الشريف ، واعتقدتُ فيه، وعلمت بتقديمه على سائر الحاضرين ، أي وبانَ أن أكلَه من طعام ذلك المكّاس إنما كان للضرورة التي تُحِلُّ أكل الميتة .

ومن ذلك ما أخبرني به بعض أكابرِ أشراف اليمن وصالحيهم : لما وقع من أمير الحاج [١] الفاجر المفسد المذموم المخذول ما سولت له نفسه الخبيثة ، من الهجوم على السيد الشريف صاحب مكة مُحمد أبي نُمَي [٢] -زاد ترقّيه وعلوه- بيته بمنى يوم عيد النحر ليقتله هو وأولاده في ساعة واحدة ، أعاذهم الله من ذلك ، فظفروا به وأرادوا قَتله وجميع جنده ، لكنه - أعني السيد أبا نمي [٣] - خشي على الحُجاج أن يُقتلوا عن آخرهم فلا يفضل منهم عقال ، فأمسكَ عن قتاله ، ثم ذهبَ ليلة النفر إلى مكة والناس في أمرٍ مَريج ، فلم يزدد ذلك الجبار إلا طُغيانًا ، فنادى أنَّ الشريف مَعزول ، فلما سمعت الأعراب بذلك سَقطوا على الحُجّاج ؛ ونَهبوا منهم أموالاً لا تُعد ، وعزموا على نَهب مكة بأسرها واستئصال الحُجاج ؛ والأمير وجنده ، فركب الشريفُ -جزاه الله عن المسلمين خيرًا - وأثخن [٤ في الأعراب ٤] الجراح ، وقتل البعض ، فخمدوا ، واستمر ذلك الجبار بمكة والناس في أمرٍ مريج بحيث عطلت أكثر مناسك الحج والجماعات ، وقاسوا من الخوف

(١) في (ط) : « الحجاج » .
(٢) تحرف في (ك) إلى : « يمن » . وقد تقدمت ترجمته في الصفحة : ٦٩٤ .
(٣) تحرف في (ك) إلى : « يمن » .
(٤-٤) ساقط من (ك) .

والشدة ما لم يُسمع بمثله ، ثم رحل ذلك الجبار وهو يَتوعد الشريف بأنه يَسعى في باب السلطان في عَزله وقتله ، وكان ذلك كله سنةَ ثمانٍ وخمسين وتسعمائة ، قال ذلك الشريف ، فخرجت من مكة في تلك الأيام إلى جدة ، وأنا في غاية الضِّيق(١) والوَجل على الشريف وأولاده والمسلمين ، فلما قربت من جدة -قُبيل الفجر- نزلت أستريح ساعة حتى يفتح سورها ، فرأيتُ في النوم النبي (ﷺ) ومعه علي كرم الله وجهه، وفي يَده عصا مُعوجَّة الرأس ، وكأنه يضرب عن السيد الشريف أبي نُمي (٢) ويقول لي : أخبره بأنه لا يُبالي بهؤلاء ، وأن الله ينصره عليهم . فما مَضت إلا مدة يسيرة ، وإذا الخبر أتى من باب السلطان -نَصره الله وأيده- بغاية الإجلال والتَّعظيم للسيد الشريف ، فنصره الله على ذلك المفسد ومن أغراه على ذلك ، وعادَ أمرُ المسلمين إلى ما عَهدوه من الأمن (٣) الذي لم يَعهدوه في غير ولايته .

وأخبرني بعض الناس أنه رأى يوم النَّحر في تلك الشِّدة السيد بَركات والد أبي نُمَي - وكان السيد بركات يترجم بالولاية - راكبًا فرسًا عظيمة ، ومعه السيد الجليل عبدالقادر الجيلاني على فَرس أخرى ، فقال : يا مولانا السيد بركات ، إلى أين أنت ذاهب في هذه الهمة العظيمة ؟ فقال : إلى نُصرة السيد أبي نُمي . وكانت تلك الرؤية موافقة لهجوم ذلك الفاجر ، فَخذله الله وخَيبه . ورأى الناس في هذه الوقعة العَجيبة الغريبة من المنامات الشاهدِة بسلامةِ السيد أبي نُمي وأولاده ما لا يُحصى ، فلله الحمد على ذلك .

---

(١) ليست في الأصل .

(٢) تحرف في (ك) إلى : « يمن » .

(٣) في (ط) : « الأمر » .

وأخبرنا بعض الناس أن بعضَ صُلَحاء اليمن حجَّ بعياله في البحر ، فلما وصولا جدة ، فتشهم المكّاسون حتى تحت (١) ثياب النساء ، فاشتدَّ غضبه ، فتوجه إلى الله في صاحب مَكة السيد مُحمد بن بَركات رَحمه الله تعالى ، فرأى النبي (ﷺ) وهو يعرض عنه ، فقال : لِمَ ذا يا رسولَ الله ؟ قال : أما رأيتَ في الظَّلَمةِ مَن هو أظلم من ابني هذا ؟ فانتبه مَرعوبًا ، وتاب إلى الله ألا يتعرض لأحدٍ من الأشراف ، وإن فعل ما فعل .

وحكى بعض الصالحين : أن فاجرًا بمصر أخذ شريفةً قهرًا ليَفجُر بها ، وكان أخص الناس بالسلطان وأقربهم عنده . قال : فتحيَّرت ، لأن العشاء قد صُليت ، ولم يبقَ إلا الإقدام على ذلك الأمر ، فتوسَّلت ببعض الصالحين ، فلم يمض إلا يسيرٌ وإذا الطلب جاء إليه من السلطان ، فأخذوه ، وخرجت الشريفة (٢ سالمةً ، وكانَ في تلك الأخذة هلاك ذلك الفاجر عاجلاً ببركة تلك الشريفة ٢) .

وحكى لي بعض طلبةِ العلم : أن إنسانًا بمدينة فاس ثبت عليه القتل ، فأمرَ به القاضي ليُقتل ، فأرسل السلطانَ وهو يقول للقاضي : لا تَقتله ، فإني رأيتُ النبي (ﷺ) يقول : لا تقتلوه . فقال القاضي : لا بد من قَتله ، فأراده في اليوم الثاني ، فأرسلَ السلطان يقول : رأيتُ النبي (ﷺ) قائلاً ذلك ثانيًا ، فلم يسمع القاضي ، وأراد قتله في اليوم الثالث ، فأرسلَ السلطان يقول : رأيت النبي (ﷺ) قائلاً ذلك ثالثًا ، فَغضبَ القاضي ، وقال : لا نترك الشرع بالمنام ، وإن تكرر ، فذهبَ به ليقتل وإذا إنسان يَبرُزُ لولي (٣) الدم ، وقد كانَ الناس عجزوا فيه أن يعفوا فلم يعفُ ،

---

(١) ليست في (ك) .

(٢-٢) ساقط من الأصل و (ك) .

(٣) في (ك) : « برز بولي » .

فبمجرد أن كلّمه في العَفوِ عفا ، فبلغ السلطان ، فأمر بالرجل فأُحضر إليه ، فقال: اصدقني ، ما شأنك ؟ فقال : نعم قتلتُ من أثبتَ عليٌّ قَتله ، لكني كنتُ أنا وهو على شرب ، فأرادَ أن يفجر بشَريفةٍ فمنعته ، فلم يمتنع عنها إلا بقَتله ، فقتلته دَفعًا عن الزنا بها . فقال له السلطان: صدقت ، ولولا ذلك ما رأيتُ النبي (ﷺ) ثلاث مرات وهو يقول لي : لا تَقتلوه .

ثالثًا : اللائق بواجبِ حقهم وتَعظيمهم وتوقيرهم والتأدب معهم ، أن يُنْزَلوا مَنازلهم ، وأن يُعرف لهم شَرفهم ، وأن يُتواضع لهم في المجالس ، فإن لحبهم وإكرامهم أثرًا بينًا .

منه : ما رَواه النجم بن فَهد والمقريزي ، أنَّ بعضَ القراء كان إذا مَرَّ بقبرِ تمرلنك قرأ : ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ﴾ [الحاقة : ٣٠-٣١] ، الآية ، وكرَّرها ، قال: فبينا أنا نائمٌ رأيتُ النبي (ﷺ) وهو جالس وتمرلنك إلى جَانبه ، قال: فَنَهرتُه ، وقلتُ : إلى هنا يا عَدو الله ! وأردتُ أن آخذ بيده وأقيمه من جانب النبي (ﷺ) فقال لي النبي (ﷺ) : دَعه ، فإنه كانَ يُحب ذُريتي [١] : فانتبهتُ فَزعًا، وتركت ما كنتُ أقرؤه على قَبره في الخَلوة .

وأخبر الجمال المرشدي ، والشهاب الكُوراني : أن بَعض أبناء تمرلنك أخبر أنه لما مَرِض تمرلنك مرض الموت اضطرب في بَعض الأيام اضطرابًا شديدًا ، فاسود وَجهه وتَغير لونه ، ثم أفاق ، فَذكروا له ذلك ، فقال : إن ملائكة العذاب أتوني، فجاءَ رسولُ الله (ﷺ) فقال لهم : اذهبوا عنه ، فإنه كانَ يُحب ذُريتي ويُحسن إليهم، فَذَهبوا . وإذا نفع حُبهم هذا الظالم الذي لا أظلم منه ، فكيفَ بغيره ؟

---

(١) في (ك) : « قرابتي » .

وينبغي أن يُزاد في إكرامِ عالمهم وصالحهم ؛ فقد روى أبو نعيم حديث : «إن الحكمة تَزيد الشريف شَرفًا ، وترفع العبدَ المملوك حتى يَجلس في مَجالس الملوك»[1] .

وليحذر الإفراط في حُبهم ، فقد قال (ﷺ) ، كما روى أحمد بن مَنيع وأبو يعلى حديث : « يا علي ، يَدخل النار فيك رَجلان : مُحب مُفْرِط -أي بتخفيف الراء- ومُبغض مُفَرِّط - أي بتَشديد الراء - كلاهما في النار » .

وما أحسن قولَ زين العابدين رضي الله عنه وعن أهل بيته [2] : يا أيها الناس، أحبونا حُبَّ الإسلام ، فما بَرح بنا حبكم حتى صار عَلينا عارًا . وقال مَرة أخرى: يا أهلَ العِراق ، أحبونا بحب الإسلام ، فما زالَ حُبكم بنا حتى صار سُبَّة .

وأثنى قوم عليه رضي الله عنه ، فقال لهم : ما أجرأكم -أو أكذبكم- على الله نحن من صالحي قومنا ، فحسبنا أن نكون من صالحي قومنا .

وقال بعضهم : سألته وجماعة من أهل البيت جلوس[3] : هل فيكم مَن هو مُفتَرَض الطاعة ؟ قالوا : من قال : إنّ فينا هذا ، فهو والله كذاب .

وقال الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم لرجل ممن يغلو فيهم: وَيحكم، أحبونا لله ، فإن أطعنا اللهَ فأحبونا ، وإن عَصينا الله فأبغضونا ، قولوا فينا الحق فإنه أبلغ فيما تريدون ونحن نرضى به منكم [4].

---

(١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » ١٧٣/٦ ، وأورده السيوطي في « جمع الجوامع » : (٥٤٤٥) ، والزبيدي في « الإتحاف » ٧٢/١ ، والهندي في الكنز (٢٧٤٢) ، عن أنس رضي الله عنه.

(٢) في (ك) : « وكرم وجهه سلفًا وخلفًا » .

(٣) ليست في الأصل .

(٤) تقدم في الصفحة : ٤٦١ .

فائدة : دخل زَيد بن زَين العابدين عَلي بن الحسُين بن علي رضي الله عنهم عَلى هشام بن عبدالملك ، فسلم [١] عليه بالخلافة [٢] وتكلّم ، فخَشي منه ، فقال: أنت الراجي للخِلافة المنتظر لها ؟ وكيف ترجوها وأنت ابن أمَة ؟ فقال: يا أمير المؤمنين ، إن تعييرك إيامي بأمي ليسَ جَوابًا ، فإن شئتَ أجبتك ، وإن شئتَ أمسكت. قال : بل أجِب ، فما أنتَ وجوابك ؟ قال : إنه ليس أحد أعظم عند الله عز وجل من نَبي بَعثه الله رسولاً ، فلو كانت أم الولد تقصر به عن بلوغ الأنبياء والرسل لم يبعث الله إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ، وكانت أمه مَع أم إسحاق، كأمي مع أمك ، ولم يمنعه ذلك أن يَبعثه الله نبيًا ، وكان عند ربه مَرضيًا ، وكان أبًا للعرب وأبًا لخير النبيين وخاتم المرسلين ، والنبوة أعظم من الخلافة، وما علا رجل بأمه وهو ابنُ رسول الله (ﷺ) ، وهو ابنُ علي بن أبي طالب ، ثم خرَج مُغضبًا .

ولما وَلي السفّاح ، وَرد عليه رأسُ مروان بن محمد -[٣] وهو آخر ملوك بني أمية- من مصر ، لأنه هرب من الشام [٣] لمصر ، وأن عبدالحميد الطائي نَبش هِشامًا بالرّصافة وصَلَبه وحَرّقه بالنار ، خرَّ لله ساجدًا ، وقال : الحمدُ لله ، قد قتلت بالحُسين بن علي رَضي الله عنهما مائتين من بَني أمية ، وصلبتُ هِشامًا بزيدِ بن علي ، وقتلتُ مَروان بأخي إبراهيم [٤].

نقلتُ من كتاب « المختار في مناقب الأخيار » للشيخ الإمام العلامة أبي

---

(١) في (ك) : « فسار » .
(٢) ليست في (ك) .
(٣-٣) ساقط من الأصل و (ط) .
(٤) هنا تنتهي النسخة (ك) .

السعادات ابن الأثير (١) -رحمة الله تعالى عليه - قال : قالَ عبدالله بن مَسعود رضي الله عنه : إن أبا بَكر الصديق رضي الله عنه خرج إلى اليمن قبل أن يُبعث النبي (ﷺ) ، قال : فنزلت على شَيخٍ من الأزد ، عالم قد قرأ الكتب ، وعلم من علم الناس علمًا كثيرًا ، وأتت عليه أربعمائة سنة إلا عشرسنين ، فلما رآني قال: أحسبك حَرَميًا . قال أبو بكر : قلت : نعم ، أنا من أهل الحَرَم . قال: وأحسبك تَيميًا ؟ قلت : نعم ، وأنا من تَيم بن مُرة ، أنا عبدالله بن عثمان بن عامر . قال: بَقيت لي فيكَ واحدة . قلت : ما هي ؟ قال : تكشف لي عن بَطنك . قلت: لا أفعل ، أو تخبرني . قال : أجِد في العلمِ الصحيح الزكي الصادق أن نبيًا يُبَعث في الحرم، يعاونه على أمره فتى وكهل، فأما الفتى فجوّاس غَمَراتٍ ، ودَفّاعُ مُعضِلات ، وأما الكَهل ؛ فأبيض نحيف ، على بطنه شامة ، وعلى فَخذه الأيسر ، عَلامة ، وما عليك أن تريني ما سألتك ؟ فقد تكاملت لي فيكَ الصفة إلا ما خَفي عليٌ . قال أبو بكر : فكشفتُ له عن بَطني ، فرأى شامة سوداء فوق سُرتي، فقال : أنت هو ورَب الكعبة ، وإني مُتقدم إليك في أمر ، فاحذره . قلت: وماهو ؟ قال : إياكَ والميل عن طَريق الهُدى ، وتَمسك بالطريقة الوسطى ، وخَفِ الله فيما خَوَّلك وأعطاك .

فقال أبو بكر : فقضيتُ في اليمن غَرَضي ثم أتيتُ الشيخَ أودعه ، فقال: أحاملٌ أنتَ عنّي أبياتًا قلتها في ذلك النَّبي ؟ قلت : نعم ، فأنشد يقول :

ألم تَرَ أنّي قَد وهنتُ معاشِري ونَفسي وقَد أصبحتُ في الحي ماهنا(٢)

---

(١) المبارك بن محمد بن محمد بن عبدالكريم الشيباني الجزري ، أبو السعادات ، محدث ، لغوي ، أصولي ، صنف « جامع الأصول في أحاديث الرسول » ، و« النهاية في غريب الحديث » ، و«الإنصاف في الجمع بين الكشف والكشاف » وغيرها . توفي رحمه الله سنة (٦٠٦)هـ . انظر «وفيات الأعيان » ١٤١/٤ ، و «سير أعلام النبلاء » ٤٨٨/٢١ .

(٢) في (ط) : « ما منا » .

حَيِيتُ وفي الأيامِ للمرء عبـرة ثـلاثَ مئـين ثُمَّ تِسـعينَ آمِنـا

وذكر أبياتًا عدة ، منها :

وَقد خمدت مِنّي شَرارةُ قُوَّتـي وألفيتُ شيخًا لا أطيق الشواحِنا

فَما زلتُ أدعو الله في كُلِّ حاضرٍ حللتُ به سِرًا وجَهـرًا مُعالِنَا

فَحيٌّ رسولَ اللـه عنّي فإنَّنـي على دِينه أحيا وإنْ كُنـت واكِنا

وقال أبو بكر : فحفظتُ وصيَّته وشِعره ، وقَدمت مكة . وبُعث النبي (ﷺ)، فَجاءني عُقبة بنُ أبي مُعَيط ، وشَيبة بن رَبيعة ، وأبو جَهل بن هِشام ، وصَناديد قُريش ، فقلت لهم : هل نَابتكم نائبةٌ أو ظهر فيكم أمر ؟ قالوا : يا أبا بَكر ، أعظم الخطب ، وأجل النوائب ، يتيم أبي طالب يزعمُ أنه نَبي ، ولولا أنتَ ما انتظرنا ، فإذ قد جئتَ فأنتَ الغاية والكِفاية . قال أبو بكر: فصرفتُهم على حسٍ ومس ، وسألتُ عن النبي (ﷺ) ، فقيل : إنه في منزل خديجة ، فقرعتُ عليه الباب ، فخرجَ إليَّ، فقلت : يا محمد ، فقدت من منازل أهلك ، واتَّهموك بالفتنة ، وتركِ دين آبائك وأجدادك ، قال : « يا أبا بكر ، إني رسولُ اللهِ إليكَ وإلى الناس كلهم ، فآمنِ بالله»، فقلت : وما دليلك على ذلك ؟ قال : « الشيخ الذي لقيتَه باليمن » ، فقلت: فكم من مشايخ لقيتُ باليمن واشتريتُ وأخذتُ وأعطيت . قال: « الشيخ الذي أفادك الأبيات » ، فقلت : ومن خبَّرك بها يا حبيبي ؟ قال : « المَلَك العظيم الذي يأتي الأنبياء قَبلي » . قلت : مُدَّ يدك ، فأنا أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنك رسول الله. قال أبو بكر : فانصرفتُ ولا بَين لابتيها أشد سرورًا من رَسول الله (ﷺ) .

(١ نقل من كتاب « الشرح والإبانة عن أصول السنة والديانة » ١) ، قال سفيان

(١-١) ساقط من (ط) .

الثوري: من فَضَّل عليًا على أبي بَكر وعُمر ، فَقد عابهما ، وعاب من فَضَّله عليهما.

وقال جابر بن عبدالله : قال لي مُحمد بن علي عليه السلام : يا جابر ، بلغني أن أقوامًا بالعِراق يتناولون أبا بكرٍ وعُمر ،ويزعمون أنهم يُحبونا ، ويزعمون أني أمرتهم بذلك ، فبلغهم أني إلى الله منهم بريء ، والذي نفسي بيده ، لو وليت لتقربت بدِمائهم إلى الله عز وجل .

وقال سليمان : كنتُ عند عبدالله بن الحُسين بن حسن ، فقال له رجل: أصلحك الله ، مِنْ أهلِ ملتنا أحدٌ ينبغي أن نُشهدكَ عليه بشِرْك ؟ قال : نعم ، الرافضة، أشهد أنهم مشركون ، فكيف لا يكونون مشركين ولو سألتهم : أأذنب النبي (ﷺ) لقالوا : نَعم ، وقد غَفر الله له [1] ما تقدم من ذنبه وما تأخَّر ، ولو قلتَ لهم :أأذنبَ علي رضي الله عنه ؟ لقالوا : لا ، ومَن قال ذلك عليه ، فقد كفر.

وقال محمد بن علي بن الحسين : من فَضَّلنا على أبي بكر وعمر ، فَقد برئ من سُنة جَدنا ونحن خُصماؤه عند الله .

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : قال النبي (ﷺ) : « سَيأتي قومٌ لهم نَبزٌ يُقال لهم : الرافضة ، أين لقيتهم ، فاقتلهم ، فإنهم مُشركون » ، قلتُ : يا رَسول الله ، وما العلامة فيهم ؟ قال : « يُقرظونَكَ بما ليسَ فيك ،ويَطعنون على السَّلف الأول » . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : قال النبي (ﷺ) : «يخرج قبل قِيام الساعة قومٌ يقال لهم : الرافضة ، بُرآء من الإسلام » .

ثم يجبُ الإيمان والمعرفة بأن خيرَ الخلقِ وأفضلَهم وأعظَمهم منزلةً عند الله بعدَ

(١) ليست في (ط) .

النبيين والمرسلين وأحقُّهم بخلافةِ رسول الله (ﷺ) أبو بكر الصديق عبدُالله بن عثمان، وهو عتيق ابن أبي قُحافة رَضي الله عنه ، ونَعلم أنه ماتَ رسول الله (ﷺ) ولم يكن على وجهِ الأرض أحدٌ بالوصف الذي قَدَّمنا ذِكره غيره رحمة الله عليه، ثم مِن بعده على هذا الترتيب والصِّفة أبو حَفص عُمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وهو الفاروق ، ثم مِن بعدهما على هذا الترتيب والنَّعت عُثمان بن عفان ، وهو أبو عبدالله وأبو عَمرو [١] ، ذو النورين ،ثم على هذا النعت والصفة مِن بَعدهم أبو الحسن بن علي بن أبي طالب ، وهو الأنزعُ البَطين ، صهرُ رسول [٢] رَبِّ العالمين، صلواتُ الله ورَحمته وبركاته عليه وعليهم أجمعين، فَبحُبهم ومَعرفة فَضلهم قامَ الدين وتمت السنّة ، وعدلت الحجة .

وتشهد للعشرة بالجنة بلا شَك ولا استثناء ، وهم أصحاب النبي (ﷺ) أبو بكر، وعُمر ،وعُثمان ، وعَلي، وطَلحة ، والزُّبير ، وسَعد ، وسَعيد ، وعَبدالرحمن بن عوف ، وأبو عُبَيدة بن الجراح ، فَهؤلاء لا يتقدمهم أحد في الفَضل والخير ، وتَشهد لكلٍّ من شَهد له رسول الله (ﷺ) بالجنة ، وأن حمزةَ سيد الشهداء ، وجَعفرًا الطيار في الجنة ، والحسنَ والحسين سَيدا شباب أهل الجنة ، وتَشهد لجميع المهاجرين والأنصار بالرِّضوان والتوبة والرحمة من الله لهم .

ثم بعد ذلك تَشهدُ لعائشةَ رضي الله عنها بنتِ أبي بكر الصديق رضي الله عنهما أنها الصِّديقة الطاهرة المُبرأة من السماء على لسان جبريل ، إخبارًا من اللهِ مَتلواً في كتابه ، مُثبتًا في صُدور الأمةِ ، ومَصاحفها إلى يوم القيامة ، وأنها زَوجة رسول الله (ﷺ) فاضلة ، وأنها زوجته وصاحبته في الجنة ، وهي أم المؤمنين في

---

(١) في (ط) : « أبو عمر » .

(٢) في (ط) : « رسول الله » .

الدنيا والآخرة ، فمن شكَّ في ذلك أو طَعن فيه أو توقف عنه ، فقد كذَّب بكتاب الله، وشكَّ فيما جاء به رسولُ الله (ﷺ) . وزعمَ أنه من عند غير الله ، قال الله تعالى: ﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [النور : ١٧] ، فَمن أنكرَ هذا ، فَقد برئ من الإيمان ، وتُحب جميعَ أصحاب رسول الله (ﷺ) على مَراتبهم ومَنازلهم أولاً فأولاً ، وتَترحم على أبي عَبدالرحمن معاوية بن أبي سُفيان أخي أم حَبيبة زوجة رَسول الله (ﷺ) ، خالِ المؤمنين أجمعين ، كاتبِ الوحي، وتذكر فَضائله ، وتَروي ما رُوي فيه عن رسول الله (ﷺ) ، فقد قال ابن عُمر رضي الله عنهما : كنا مَع رسول الله (ﷺ) فقال : « يدخل عليكم مِن هذا الفَجِّ رجل من أهل الجنة » ، فدخلَ معاوية رضي الله عنه ، فتعلم أن هذا موضعه ومنزلته، ثم تحب في الله من أطاعه ، وإن كان بَعيدًا منك وخالف مرادك في الدنيا، وتُبغض في الله مَن عصاه ووالى أعداءه ، وإن كان قريبًا منك ووافق هواك في دنياك .

نَقل من كتاب « الغُنْية لطالبي الحق عز وجل » تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة القُطب الرباني أبي صالح عَبد القادر الجيلي ، نفعنا الله ببركته في الدنيا والآخرة ، وفيه : وقد رَوي عن إمامنا أبي عَبدالله أحمد بن محمد بن حنبل رحمة الله عليه رواية أخرى، أن خلافة أبي بكر رضي الله عنه ثبتت بالنص الجلي ، والإشارة ، وهو مَذهب الحسن البصري ، وجماعة من أصحاب الحديث رضي الله عنهم ، وجه هذه الرواية ما روي عن أبي هُريرة رضي الله عنه عن النبي (ﷺ) أنه قال: « لما عُرِجَ بي سألتُ رَبي عز وجلَّ أن يَجعلَ الخليفةَ من بعدي علي بن أبي طالب، فقالت الملائكة : يا محمد ، إن الله يفعل ما يشاء ، الخليفة من بَعدك أبو بكر » . وقال (ﷺ) في حديث ابن عمر رضي الله عنهما : « الذي بعدي أبو بكر، لا يثبت بعدي إلا قليلاً » .

ومنه (١) : وأن لا يكاثر أهلَ البدع ، ولا يُدانيهم ، ولا يسلم عليهم ؛ لأن إمامنا أحمدَ بن محمد بن حنبل رحمه الله عليه قال : مَنْ سلَّم على صاحب بدعة، فقد أحبه ؛ لقول النبي (ﷺ) : « أفشوا السلامَ بينكم تحابوا » ، ولا يجالسهم ، ولا يقرب منهم ، ولا يهنيهم في الأعياد وأوقات السرور ، ولا يُصلُّ عليهم إذا ماتوا ، ولا يَترحم عليهم إذا ذُكروا ، بل يُباينهم ويعاديهم في الله عز وجل ، معتقدًا مُحتسبًا بذلك الثوابَ الجزيل والأجرَ الكبير . وروي عن النبي (ﷺ) أنه قال: «مَن نظر إلى صاحب بدعة بغضًا له في الله مَلأَ اللهُ قَلبه أمنًا وإيمانًا ، ومن انتهرَ صاحب بِدعةٍ آمَنَهُ اللهُ يومَ الفَزَعِ الأكبر ، ومن استحقر صاحب بدعة ، رَفعه الله في الجنة مائة درجة ، ومن لَقيه بالبشر أو بما يَسّره ، فقد استخفَّ بما أنزل الله على مُحمد (ﷺ) .

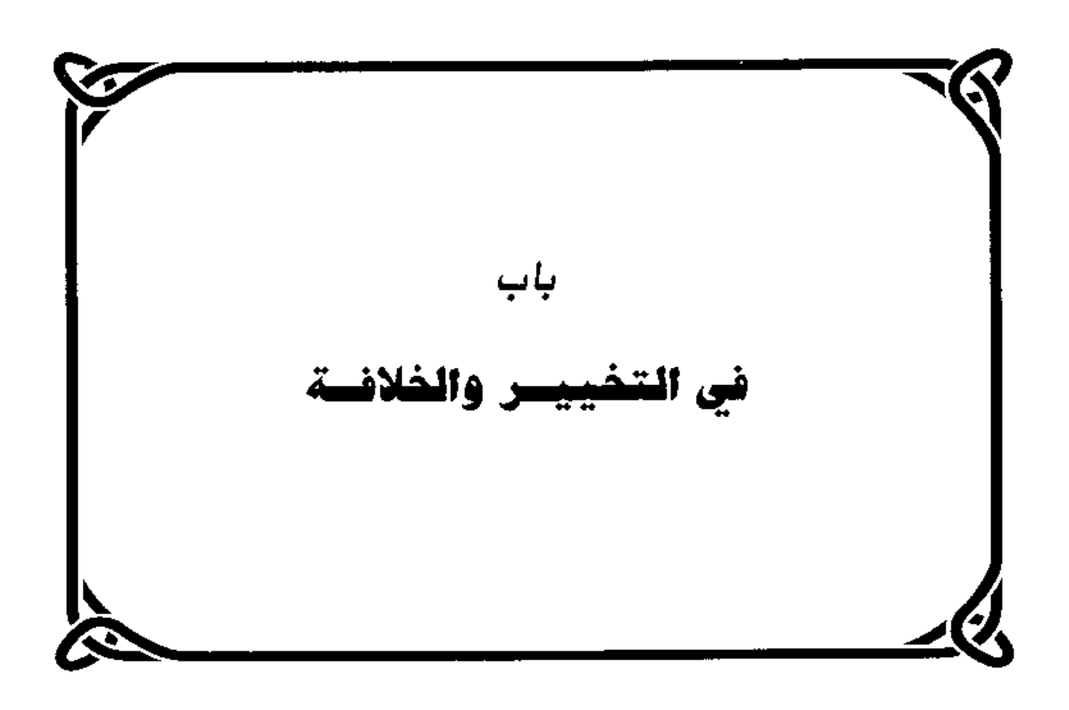
عن أبي المغيرة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أنه قال : قال رسولُ الله (ﷺ) : « أبى اللهُ عزَّ وجلَّ أن يقبل عَمَل صاحبِ بدعةٍ حتى يَدَعَ بِدعته » .

وقال فُضيل بن عياض ، رحمه الله تعالى : من أحب صاحب بدعة أحبطَ اللهُ عمله ، وأخرج نور الإيمان من قلبه ، وإذا علم الله عز وجل من رجلٍ أنه مبغضٌ لصاحب بدعة رجوتُ الله عز وجل أن يغفر له ، وإن قل عمله ، وإذا رأيتَ مبتدعًا في طريق فخُذ طريقًا أخرى .

وقال فُضيل بن عياض رضي الله عنه : سَمعت سُفيان بن عُيَينة رضي الله عنه يقول : من تَبع جنازةَ مُبتدع لم يزل في سَخَط الله عز وجل حتى يَرجع ، وقد لَعن النبي (ﷺ) المبتدع ، فقال (ﷺ) : « مَن أحدثَ حَدَثًا أو آوى مُحدِثًا فعليه لعنةُ الله والملائكةِ والناسِ أجمعين ، ولا يَقبلُ منه صرفًا ولا عدلاً » ، يعني بالصرف : الفريضة ، وبالعدل النافلة .

---

(١) أي : من كتاب الغنية وينظر ص: ٨٠ .



باب

في التخيير والخلافة

باب

في التخيير والخلافة

وكان خير الناس بعده وبعدَ النبيين (١) والمرسلين : أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، وقد تواترت بذلك الأحاديثُ المستفيضة الصحيحة التي لا تَعتل ، المروية في الأمهات والأصول المستقيمة ، التي ليست بمعلولةٍ ولا سَقيمة . قال سبحانه: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ﴾ [النور : ٢٢] ، فنعته بالفَضل ، ولا خلاف أن ذلك فيه رضوان الله عليه ، وقال سبحانه: ﴿ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ﴾ [التوبة : ٤٠] ، فشهدت له الربوبية بالصحبة ، وبشّره بالسكينة ، وحلاه بثاني اثنين ، كما قال علي (٢) كرم الله وجهه : من يكون أفضل من اثنين الله ثالثهما؟ وقالَ سبحانه : ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزمر : ٣٣] ، لا خلافَ أنه فيه رضي الله عنه ، وهو قولُ جَعفر الصادق رضوان الله عليه . وقولُ علي رضي الله عنه في(٣) التفسير ظاهرٌ ٣) : أن الذي جاءَ بالصدق : رسولُ الله (ﷺ) ، والذي صَدَّق به : أبو بكر، وأي مَنقبة أبلغ من هذا ؟ .

ولما أخبرنا سبحانه وتعالى : أنه لا يستوي السابقون ومن بعدهم بقوله سبحانه وتعالى : ﴿ لا يَستوي منكم مَنْ أنفقَ من قَبل الفَتحِ وقاتلَ ، أولئك أعظمُ درجةً من الذينَ أنفقوا من بعدُ وقاتلوا وكلاً وعَدَ اللهُ الحسنى ﴾ . والخبر

(١) ليست في (ط) : « فيه » .

(٢) في الأصل : « عمر » .

(٣-٣) ساقط من (ط) .

في البخاري مسطور : أن عُقبةَ بنَ أبي مُعيط وَضَع رداءَ رسولِ الله (ﷺ) في عُنقه وخَنَقه ، فأقبلَ أبو بكر يعدو حولَ الكَعبة ، ويقول : أتقتلونَ رجلاً أن يقولَ رَبِّي الله؟ قال : فتُركَ رسولُ الله (ﷺ) ، وأقبلوا على أبي بَكر ، فَضربوه حتى لم يعرف أنفه من وَجهه، فكان أول مَن جاهد وقاتل ونَصر دين الله ، وفَدى [1] الشخص الذي به قام الدِّينُ وظَهر ، وهو أولُ القومِ إسلامًا ، وذلكَ ظاهرٌ جلي .

وقال جابرُ بن عَبدالله الأنصاري ، كُنا ذاتَ يومٍ على بابِ رسول الله (ﷺ) نَتذاكر الفضائل فيما بيننا ، إذ أقبل علينا رسول الله (ﷺ) ، فقال : « أفيكم أبو بكر» ؟ قالوا : لا . قال : « لا يفضلن أحدٌ منكم على أبي بكر ، فإنه أفضلكم في الدنيا والآخرة » . وخَبر أبي الدرداء المشهور قال : رآني رسولُ الله (ﷺ) وأنا أمشي أمامَ أبي بكر ،وقال : « يا أبا الدرداء ، أتمشي أمامَ من هو خَيرٌ منك ؟ ما طَلعت الشمس ولا غَربت على أحدٍ بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر » ، ومن وجه اخر : «أتمشي بين يدي من هو خير منك»؟ فقلت: يا رسول الله، أبو بكر خير مني ؟ قال : « ومِن أهل مكة جميعًا » قلتُ : يا رسول الله، أبو بكر خير مني ومن أهل مكة جميعًا ؟ قال : « ومن أهل المدينة جميعًا » ، قلت: يا رسول الله ، أبو بكر خير مني ومن أهل الحرمين ؟ قال : « ما أظلَّت الخَضراء ولا أقلت الغبراء بَعد النبيين والمرسلين خَيرًا وأفضل مِن أبي بكر » .

ونذكر في كثير منها تَخيير عمر بعده ثم عثمان ثم علي .

فمن ذلك : خبر أُبي عِقال ، وقد رَواه مالك ، وقَد سأل عليًا كرم الله وجهه وهو على المنبر : مَن خير الناس بعد رسولِ الله (ﷺ) ؟ فقال : أبو بكر ، ثم عمر، ثم عثمان، ثم أنا، وإلا فُصمَّت أذناي [2] إن لم أكن سمعتُه [2] من رسول الله (ﷺ)

---

(١) في (ط) : « أنه » .

(٢-٢) ساقط من (ط) .

وإلا فعَميت ـ وأشار إلى عينيه ـ إن لم أكن رأيته ـ يعني رسولَ الله (ﷺ)ـ يقول: « ما طلعتِ الشمسُ ولا غَربت على رَجلين أعدل ولا أفضل– وروي: ولاأزكى ولا خيرًا – مِن أبي بكر وعمر » .

وقد رَوى مُحمد بن الحنفية قال : سألتُ والدي عليًا وأنا في حجره ، فقلت: يا أبتِ ، مَن خَير الناس بعد رسول الله (ﷺ) ؟ فقال : أبو بكر . قلتُ : ثم من ؟ قال: ثم عمر ، ثم حملتني حَداثة سني ، قلت : ثم أنتَ يا أبتي ؟ فقال : أبوكَ رجلٌ من المسلمين ، له ما لهم وعليه ما عليهم .

وخبر أبي هُريرة عَن رسول الله (ﷺ) : « أبو بَكر وعُمر خيرأهل السماء ، وخير أهل الأرض ، وخير الأولين ، وخير الآخرين إلا النبيين والمرسلين » .

وقال (ﷺ) : « علي وفاطمة والحسن والحسين أهلي ، وأبو بَكر وعُمر أهل الله ، وأهل الله خير من أهلي» .

وقال (ﷺ) : « لو وُزن إيمانُ أبي بكر بإيمان الأمة لرجحَ » .

وخبر عَمار بن ياسر رضي الله عنه المشهور ، قال : قلت : يا رسولَ الله ، أخبرني عن فَضائل عُمر . فقال : « يا عَمار ، لقد سألتني عما سألتُ عنه جبريل عليه السلام ، فقال لي : يا محمد ، لو مَكثتُ معك ما مكثَ نوحٌ في قومه ألفَ سنة إلاخَمسين عامًا أحدثك في فَضائل عُمر ما نَفِدَت ، وإن عُمر لحسنة من حَسنات أبي بكر » .

وقال : « قال لي ربي عز وجل : لو كنتُ متخذًا بَعد أبيك إبراهيم خليلاً لاتخذتُ أبا بكر خليلاً ، ولو كنتُ متخذًا بعدَك حَبيبًا لاتخذتُ بَعد أبيك إبراهيم خليلاً ، ولو كنتُ متخذًا بعدك حَبيبًا لاتخذتُ عُمرَ حَبيبًا » . نقل ذلك من تفسير

القرآن العظيم للبغوي رحمه الله تعالى في آخر سورة الحشر في قوله تعالى: ﴿والذينَ جاؤا مِن بَعدهم﴾ يعني التابعين، وهم الذين يجيئون بعد المهاجرين والأنصار إلى يوم القيامة، ثم ذكر أنهم يدعون لأنفسهم ولمن سبقهم بالإيمان، بالمغفرة، فقال: ﴿ يقولون رَبنا اغْفِر لَنا ولإخواننا الذينَ سَبَقونا بالإيمانِ ولا تَجعل في قُلوبنا غلاً ﴾ -غِشًا وحسدًا وبغضًا- ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحشر: ١٠]، فكل مَن كان في قلبه غلٌ على أحدٍ من الصحابة ولم يترحَّم على جَميعهم، فإنه ليس ممن عناه الله بهذه الآية، لأن الله رتب المؤمنين على ثلاثة منازل: (١ منازل المهاجرين، ومنازل الأنصار، ومنازل التابعين الموصوفين بما ذكر١)، فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجًا من أقسام المؤمنين، قال ابن أبي ليلى: الناس على ثلاثة منازل: الفقراء المهاجرون، والذين تبوؤا الدار والإيمان، والذين جاؤا من بعدهم، فاجتهد أن لا تكون خارجًا من هذه المنازل.

أخبرنا أبو سَعيد الشريحي، أنبأنا أبو إسحاق الثعلبي، أنبأنا عبدُ الله بن خليل(٢)، حدثنا أحمد بن عبدالله بن سليمان، حدثنا ابن نُمير حدثنا أبي، عن إسماعيل بن إبراهيم عن عَبدالله بن عُمير، عن مَسْروق، عن عائشةَ قالت: أمرتم بالاستغفار لأصحابِ النبي (ﷺ)، فسببتموهم، سمعت نبيكم (ﷺ) يقول: «لا تَذهب هذه الأمة حتى يَلعن آخرُها أولَها».

قال مالك بن مَعرور، قال عامر بن شَراحيل الشعبي: يا مالك، تفاضلتِ اليهود والنَّصارى على الرافضة بخصلة؛ سئلت اليهود: مَن خَير أهل ملتكم؟

(١-١) ساقط من (ط).

(٢) في (ط): «جليد».

فقالوا: أصحابُ موسى عليه السلام ، وسئلت النصارى : من خَير أهل ملتكم ؟ فقالوا : حَواري عيسى عليه السلام ، وسُئلت الرافضة : من شَر أهل ملتكم ؟ فقالوا: أصحابُ محمد (ﷺ) ، أمروا بالاستغفار لهم فسبوهم [(١)] ، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة ، لا تقوم لهم راية [(٢)] ، ولا يثبت لهم قدم ، ولا تجتمع لهم كلمة . كلما أوقدوا نارًا للحرب أطفأها الله بسفك دمائهم ، وتَفريق شملهم ، وإدحاض حُجَجهم ، أعاذنا الله وإياكم من الأهواء المضلّة .

قال مالك بن أنس : مَن تَنَقَّص أحدًا من أصحابِ رسول الله (ﷺ) ، أو كانَ في قلبه عليهم غِلّ ، فليس له حقٌّ في فيء ، ثم تلا : ﴿ **ما أفاءَ اللهُ على رَسوله من أهل القُرى فلله وللرسول** ﴾ حتى أتى هذه الآية : ﴿ **للفقراء المهاجرين ...** ﴾ ﴿ **والذين تبوؤا الدار والإيمان** ﴾ ، ﴿ **والذين جاؤوا من بَعدهم** ﴾ ، إلى قوله : ﴿ **رؤوف رحيم** ﴾ [الحشر : ١٠] .

نَقل البغوي رحمه الله في قوله : ﴿ **ثانيَ اثنين** ﴾ [التوبة : ٤٠] ، قال رسول الله (ﷺ) لأبي بكر : « أنت صاحبي في الغار ، وصاحبي على الحوض » . قال الحسن بن الفضل : مَن قال : إن أبا بكر رَضي الله عنه لم يَكن صاحب رسولِ الله (ﷺ) فَهو كافر ؛ لإنكار نَصِّ القرآن ، وفي سائرِ الصحابة إذا أنكر يكون مبتدعًا لا كافرًا .

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سَيدنا محمد ، وعلى آله وَصحبه ، وسلم تسليمًا كثيرًا دائمًا أبدًا إلى يوم الدين .

---

(١) ينظر « منهاج السنة النبوية » ١/٣٣ - ٣٤ .

(٢) في (ط) : « حجة » .

الفهرس